

A 48

భారతీయ తత్వ శాస్త్రము

*

[డాక్టరు సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణుని
'ఇండియన్ ఫిలాసఫీ' అను నాంగ్ల గ్రంథమునకు
ఆంధ్రానువాదము]

*

ద్వితీయ భాగము

*

బులుసు వేంకటేశ్వరులు, ఎం. ఏ.,

ఆంధ్రోపన్యాసకుఁడు,

పి. ఆర్. కాలేజీ, కాకినాడ.

గ్రంథకర్త :

శ్రీ వివేకానందస్వామి జీవితము

శ్రీ రామతీర్థస్వామి జీవితము

హిందూమతము మాన్యుగునది.



B

తొలికూర్పు 1953 :

*

విజయ ఆశ్వయుజము

సర్వస్వామ్య సంకలితము : * : వెల ఐదురూపాయలు

కా కే నా డ :

శ్రీ పట్టచుట్ట శేషగిరిరావుగారి జార్జిప్రెస్సున ముద్రితము.

C

IPWA128B134



డాక్టరు సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణుడు.

19

శ్రీ పోతన్న గ్రంథాలయం
అలహాబాద్ (ఉత్తర ప్రదేశ్)



బులుసు వేంకటేశ్వరులు ఎం. ఏ.

8

15
1
1



విషయసూచిక

i విషయసూచిక

iii అనువాదకుని భూమిక

ii అంకితము

iv పీఠిక

5. పంచమాధ్యాయము

పురాణేతిహాసయుగము.

నాస్తికవాదము

౧. పురాణయుగము

1

౨. యుగసామాన్యభావములు

10

3. నాస్తికవాదము — చార్వాకవాదము

12

౪. సిద్ధాంతములు

18

౫. సామాన్యపరిశీలనములు

22

6. షష్ఠాధ్యాయము

జైనుల బహుజీవసిద్ధాంతము

౧ జైనతత్వము

26

౨. వర్ణమానుషుడు

”

3. సారస్వతము

”

౪. ఇతరమతసంబంధము

38

౫. జ్ఞానసిద్ధాంతము

54

౬. జైనతత్వము-విలువ

60

౭. మనస్తత్త్వము

66

౮. తత్త్వకాస్త్రము

87

౯. ధర్మకాస్త్రము

94

౧౦. ఆస్తికదృష్టివైఖరి

99

౧౧. నిర్వాణము

101

౧౨. తుది నుడువు

7. సప్తమార్గాయము

ప్రాచీన బౌద్ధమతధర్మతత్త్వము

౧. ప్రాచీనబౌద్ధమతము	115
౨. బౌద్ధవిజ్ఞానవికాసము	116
౩. సారస్వతము	117
౪. బుద్ధునిజీవితవ్యక్తిత్వములు	123
౫. కాలపరిస్థితులు	132
౬. బుద్ధుఁడు, ఉపనిషత్తులు	148
౭. దుఃఖము	150
౮. దుఃఖకారణములు	150
౯. సరసారము	
౧౦. జీవనము	
౧౧. నాగ సేనుని ఆత్మశత్రుత్వము	2
౧౨. మనస్తత్వశాస్త్రము	2
౧౩. ప్రతీత్యసముత్పాదవాదము	2
౧౪. ధర్మశాస్త్రము	2
౧౫. కర్మ, పుణ్యస్మృతి	265
౧౬. నిర్వాణము	280
౧౭. దైవత్వము	290
౧౮. కర్మసిద్ధాంతము: అందలిభావములు	296
౧౯. అనుష్ఠానవాదము	304
౨౦. జ్ఞానసిద్ధాంతము	306
౨౧. బౌద్ధతత్త్వము: ఉపనిషత్తులు	318
౨౨. బౌద్ధమతము, సాంఖ్యతత్త్వము	322
౨౩. బౌద్ధమత విజయము	324

8. అష్టమాధ్యాయము.

పౌరాణికతత్త్వశాస్త్రము	
౧. బ్రాహ్మణమతిపుష్కరిణ్యము	330
౨. మహాభారతము	331
౩. కాలము, కర్తృత్వము	338
౪. రామాయణము	338
౫. యుగసామాన్యభావములు	341
౬. దుర్గాపూజ	346
౭. పాశుపతతత్త్వము	348
౮. వాసుదేవుఁ డగుకృష్ణుఁడు	349
౯. పౌరాణికప్రపంచస్వరూపము	369
౧౦. ధర్మశాస్త్రము	375
౧౧. శ్వేతాశ్వశిరోపనిషత్తు	388
౧౨. మను ధర్మశాస్త్రము	392

9. నవమాధ్యాయము

భగవద్గీత - ఆస్తికమతము	
౧. భగవద్గీత	398
౨. కాలము	404
౩. ఇతరతత్త్వ సంబంధము	408
౪. గీతోపదేశము	415
౫. పరమ సత్యము	422
౬. పరిణామప్రపంచము	445
౭. జీవాత్మ	450
౮. ధర్మశాస్త్రము	455
౯. జ్ఞానమార్గము	459
౧౦ భక్తిమార్గము	465
౧౧. కర్మమార్గము	477
౧౨. మోక్షము	492

10. దశమాధ్యాయము

బౌద్ధమతస్వరూపము

౧. బౌద్ధమత కాఖిలు	502
౨. హిసయానబౌద్ధమతము	509
3. మహాయానము	516
౪. మహాయానతత్త్వము	521
౫. మహాయానమతము	527
౬. ధర్మకాస్త్రము	534
౭. భారత భూమిలో బౌద్ధమత పతనము	541
౮. భారతీయ విజ్ఞానము, బౌద్ధమతప్రభావము	548

అంకితము

నీవలె బ్రహ్మతత్త్వమును

నిర్మల నిశ్చయ దివ్యవాక్య సం

భావితలీలఁ బల్కుఁగల

వాఁ డెవఁడుఁ గురుదేవ! లేడు నీ,

పావనపూర్ణ నిష్ఠయుఁ ద

సంబును గానము లోకమందు నీ

సేవకుఁడ౯ గృహభరిత

చిత్తత నీకృతి స్వీకరింపవే.

అనువాదకుని భూమిక

—

(శ్రీ) సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణపండితుని గ్రంథరాజమైన భారతీయతత్త్వశాస్త్రము పంచఖండవిద్యత్ప్రపంచమున నొక నూత్న తేజోరాశియై ప్రకాశించినది. ప్రాక్షప్తీచీతత్త్వసాగరమును మధించి, సారవత్తమ భారతీయ దివ్యతత్త్వోపదేశామృతభాండము నత్యంతనైపుణ్యసాహసములతో రాధాకృష్ణుడు భుజస్కంధములపై నిడుకొని సహృదయకోటికిఁ బంచి యిచ్చి తాపోపశాంతిని జేకూర్చినాఁడు. రాధాకృష్ణుఁ డీవిధముగా భారతధర్మదీప్తిహేతుభూతుఁడై స్థిరకీర్తి నార్జించినాఁడు.

నైదికయుగమును గూర్చినభాగమును మేము ప్రథమ భాగముగా ముద్రించి యుంటిమి. ఆంధ్రదేశము దాని నత్యంత ప్రేమతో నందుకొని మా కమితప్రోత్సాహము నిచ్చియున్నది. బౌద్ధమతధర్మతత్త్వమును గూర్చిన దీనిని ద్వితీయభాగముగాఁ బ్రకటించుచుంటిమి. బౌద్ధమతము భరతభూమిలోఁ బుట్టి, ప్రపంచమతమై వ్యాపించినది. బౌద్ధమతవాఙ్మయ మనంతగ్రంథ సంకలితమై యున్నది. దానిని సమగ్రముగాఁ జదివి గ్రహించుట మహామేధావులకైన నసాధ్య మగుకార్యము. కాని రాధాకృష్ణుడు భారతీయతత్త్వరహస్యసంవేది యగుటచే దాని స్వరూపస్వభావములను సంపూర్ణముగా, సవివరముగా సమీక్షరించి, యిందుఁ బొందుపఱచినాఁడు.

బౌద్ధయుగ భారతదేశచరిత్ర పెక్కుకారణములచే శుంతోపవిషాదసమ్మిశ్రిత మైన దని చెప్పనగును. అది పుట్టిన

భూమిలోఁ జచ్చి, దేశాంతరముల జీవించి నిలిచినది. దీనికిఁ గారణములను రాధాకృష్ణుఁ డద్భుతముగా వివరించి, సమన్వయింప యత్నించి, సత్యమును మిక్కిలి నేర్పుతోఁ బ్రకటించి నాఁడు.

సంప్రదాయముననుసరించి, బౌద్ధమతము నాస్తికమతముగాఁ బరిగణింపఁబడినది. కాని, కొన్ని శతాబ్దములపర్యంతమది భరతభూమిలో నఖండవిజయము నందినది. ఈవిజయమునకుఁ బ్రధానకారణము బుద్ధుని జగన్మోహసవ్యక్తిత్వమే. బుద్ధుఁడు సర్వభోగములు గలిగి, సర్వసంగత్యాగ మొనర్చిన సన్న్యాసిచక్రవర్తియై, సర్వప్రాణికోటిని బూర్ణహృదయముతోఁ బ్రేమించిన శుద్ధకృపారాశియై, ప్రజాకోటి హృదయముల నాకర్షించి జయించినాఁడు. కాని, మూలములో నేదియో ప్రజలలోప మున్నఁ గాని, పతనము సంభవింపదు. బుద్ధుఁడు పారమార్థికసత్యమునుగూర్చి మానము వహించినాఁడు. ఈమానమున కర్థ మేమి? దీనికిఁ బ్రశ్నోత్తరమాలికారూపము నిచ్చి రాధాకృష్ణపండితుఁడు బుద్ధునిమానము గంభీరార్థసమన్విత మని మెప్పింప యత్నించి విఫలుడై, చివరిభాగములోఁ దానే ఖండించినాఁడు. బుద్ధుఁడు పరమసత్యము నెఱిగియు, దేశకాలపాత్రముల ననుసరించి, దానినిగూర్చి చెప్పకుండుటే ప్రజల కెక్కు దుపయోగకర మని భావించినాఁ డని రాధాకృష్ణపండితునివాదమై యున్నది. బుద్ధునివంటిమహాత్ముఁడు తనకుసత్యము తెలిసియుఁ జెప్ప జంకె ననుట సమగజసముగా లేదు. సత్య మనంత బలప్రభావములు గలది. అట్టి సత్త్వానుభూతి గలవ్యక్తి, ముఖ్యముగా బుద్ధునివలెఁ గరుణారసపూర్ణుడైన వ్యక్తి, ప్రజాభిప్రా

యములకు పెరిచి మానము వహించినాఁడనుభావ మర్థనంత
ముగ లేదు. మనకుఁ దెలియనిదానిని గూర్చి మన మేల ప్రసం
గింపవలె నని యూరకుండె ననియే యాతనిమానభావ మనుట
యుక్తముగాఁ దోఁచును. సత్యమునుగూర్చి పలికిన నపార్థమగు
నని భయపడినచోఁ బలుకకుండుటవలన నెక్కు డపార్థములు
ఱేకెత్తినవి. మానవజాతిలోఁ బరమార్థము నెఱుఁగుకొరిక,
సత్యమునుగూర్చి పలుకనంతమాత్రమున నశింపదు. బుద్ధుఁడు
కేవలపరమార్థమును విడిచి, నీత్యుపదేశముతోఁ దృప్తిపొందు
టచే జౌద్ధమతము భారతదేశములో నామరూపములు లేకుండఁ
బోయినది. పరమార్థజ్ఞానవిరహిత నీత్యుపదేశము (Non-spiri-
tual if not unspiritual, moral teaching) వేఱునని వృక్షము
వలె మొదటిగాలితాఁకుడునకే భూపతితమైనది. మఱియు
భారతభూమిలోఁ దత్త్వజిజ్ఞాసకు వేదప్రామాణ్యమే మూలా
ధారము. పరతత్త్వమునుగూర్చి యాతఁడు మానము వహించు
టచే వేదప్రామాణ్యమును గూర్చియు మానము వహింపక
తప్పనిసరి యయ్యెను. ఏలన, వేదప్రామాణ్య మంగీకరించినచోఁ
బరబ్రహ్మతత్త్వము నంగీకరింపక తప్పనిసరి యగును. మూఁడవది
బుద్ధు సహింసాప్రచారము. దేశకాలపాత్రలతో నిమిత్తము
లేకుండ సర్వజనుల కహింసాధర్మ మాచరణసాధ్య మని తలఁ
చుట మానవ మానసతత్త్వానభిజ్ఞతనే సూచించును. మఱియు
ధర్మసంరక్షణార్థము హింస నంగీకరించిన శ్రుతిప్రమాణజ్ఞానా
నభిజ్ఞతయు నిట సూచితము.

వేదమతమైన మహర్షిమతము సర్వతోముఖసామరస్య
సమన్వయపరిపూర్ణత గలది. బుద్ధునుపదేశ మేకదేశనూత్రము,

పాక్షికము, శ్రుతిచిమాణవిరుద్ధము నగుటచే భారతదేశమున నిలిచి మనలేకపోయినది. బౌద్ధమతములో ముఖ్యధర్మము లన్నియు భారతజాతిజీవితములోఁ గలిసి, సజీవములై నేటికి నిలిచియున్న వనువాదము రాజకీయప్రచారవాదమే యని స్పష్టమగును. మఱియు బుద్ధునివంటి యెంతటిమహోజ్జ్వల త్యాగమూర్తియైనను, పరమార్థసిద్ధి లేకుండఁ జేయునెంతపరి శుద్ధధర్మోపదేశమైనను స్థిరమై నిలువఁజాల దని బౌద్ధమత పరిణామము వెల్లడించుచున్నది. ఏలన ధర్మోపదేశమంతయు సాధనము; ఈ సాధనమువలనఁ జిత్తశుద్ధియు, దన్నూలమున బ్రహ్మజ్ఞానసిద్ధియు, బరమలక్ష్యము. అట్టిబ్రహ్మజ్ఞానముపై నాధారపడి దానిని జేచ్ఛుశక్తి కలిగి, తదనుగుణముగాఁ గల్పిం పఁబడి, బోధింపఁబడునప్పుడే నీతిధర్మము లర్థవంతము లగును. సిద్ధికో సంబంధములేనిసాధనము సాధన మగునా? ధర్మార్థ కామమోక్షచతుర్విధపురుషార్థములలో ధర్మము మోక్షజ్ఞాన ములపై నాధారపడి, తత్సాధన మైనప్పుడే ధర్మమగును. బుద్ధునియుపదేశమునకు బ్రహ్మజ్ఞానము కాని, శ్రుతివాక్యము కాని యాధారములు కాకుండుటచే నది నిస్సర్గమరణము నందిన దని నిస్సంశయముగాఁ జెప్పనొప్పును. ఇది మాకుఁ దోచినయభి ప్రాయము.

ఈభాగమును బరిశీలించి తమయమూల్యాభిప్రాయము లొసఁగి యాదరించినపెద్దల కెల్లప్పుడు కృతజ్ఞుఁడను. మిగిలిన గ్రంథ మింకను రెండుభాగములలో బ్రకటింప యత్నింతుము.

విధేయుఁడు

బులుసు వేంకటేశ్వర్లు.

పీఠిక

1871

బెజవాడ గోపాలరెడ్డి

ఆంధ్ర విశ్వవిద్యాలయ సహాయాధ్యక్షులు.

సృష్టి రహస్య స్వేషణమే తత్త్వశాస్త్రము. ఆదినుండియు నెందఱో విజ్ఞానవేత్తలు సృష్టిని గుఱించి విస్మయపడి ఈ బాహ్య ప్రకృతి అంతరమున గలశక్తి ప్రభావమును తెలిసికొన వలయునని ప్రయత్నించినారు. వారి వారి ఆంతరప్రకృతుల బట్టి ఈ శక్తిని గ్రహించుచు వచ్చిరి. దేవుడు కలడా? లేడా! ఉన్న ఆతని శక్తి ఎట్టిది? అను మీమాంస వేదములనుండి మాత్రమే గాక వేదములకు పూర్వమును జరిగి యుండవలయును. కాని అది లిఖితమైలేదు గాన అది మనకు శాశ్వతముగా లుప్తమై పోయినది.

ప్రపంచమున జీవము(Life) ప్రారంభమై కొన్ని లక్షల సంవత్సరములైనదనియు, మానవుడు ప్రపంచమున కాలిడి దాదాపు మూడు లక్షల సంవత్సరములైనదనియు శాస్త్రజ్ఞులు నుడువు చున్నారు. కొన్ని వేల సంవత్సరములు మానవుడు కేవలము పశు ప్రాయుడుగనే ఉండియుండవలయును. అతని శక్తి వికసించి, ఆతడు కనిపించని విషయముల గుఱించి తలపోయుట కొన్ని వేల సంవత్సరముల క్రిందట జరిగి యుండును. వేదములు వ్రాయబడి ఆఱువేల సంవత్సరములైనదనియు, అప్పటికే ప్రకృతికి వెనుకనున్న మహత్తర శక్తి విషయమై మానవుడు ప్రశ్నించుకొనుచు, తలపోయు చుండెననియు, మనకు తెలియుచున్నది.

నూర్యబింబమంత పెద్దవైన నక్షత్రములు పదివేల కోట్ల వఱకు కలవని, ఖగోళ శాస్త్రజ్ఞులు ప్రకటించుచున్నారు. ఒక లిప్తకుగ, ౮౬, ౦౦౦ మైళ్ళ చొప్పున కాంతిని ప్రసరించుచు ఒక లక్షవత్సరములకుకూడ ఆకాంతి భూమినిస్పృశింపని దూరమున గల నక్షత్రములు కూడ గలవు. అవి గణితమునకు, ఊహకు అందని దూరము. నూర్య మండలము చుట్టును భూమి పరిభ్రమణము కావించుచు ఒక వత్సరములో కొన్ని కోట్ల మైళ్ళు ప్రయాణము కావించి, ఒక క్షణము కూడ ఆలస్యము లేక తన నిర్దిష్ట స్థానమును చేరుచున్నది. అణువులలో, పరమాణువులలో గల వైచిత్ర్యమును శాస్త్రజ్ఞులు మనకు చెప్పుచున్నారు. అణు ప్రభావము ప్రళయ ప్రదీప్తి యగుచున్నది. ఈ అనంతము లగు వైచిత్ర్యముల వెనుక ఏదో ప్రబలమైన శక్తి ఉన్నదా? లేదా? ఉన్న దాని ప్రభావమేమి? దాని పరిమితి ఏమి? మానవుని లక్ష్యమేమి? వాప పుణ్యములననేమి? పూర్వజన్మ ఫలితములు గలవా? లేవా? పుట్టుక అసనేమి? మరణించిన పిదప ఆ ప్రాణము ఏమాయె? మున్నగునవి మానవునికి పలుమారు స్ఫురించి యుండ నచ్చును. ఆ ప్రశ్నలకు సమాధానము ఇంతవఱకును ఇదమిద్ధమని తేలలేదు. ఎవరి బుద్ధి చమత్కారములనుబట్టి వారు తర్క యుక్తులతో సిద్ధాంతీకరించుచున్నారు తప్ప అంత్య పరిణామము తేలలేదు. భరత ఖండమున ఈ సత్యాన్వేషణము ఋషులు, మునులు, సన్న్యాసులు, వేదాంతులు ఏ మార్గమును వేయుచు వచ్చిరో దాని ఇతిహాసమే “భారతీయ తత్త్వ శాస్త్రము”. డా. సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణగారు దాదాపు 30 సంవత్సరముల క్రితము (Indian

Philosophy) అను గ్రంథమును ఆంగ్లమున రచించిరి. అది యొక ఉత్కృష్ట గ్రంథరాజముగ తత్వశాస్త్ర వేత్తలు పరిగణించిరి. అది ప్రపంచమున విపుల ప్రచారము వడసెను. అట్టి గ్రంథరాజము తెలుగున లేకుండుట పెద్ద లోటుగనే యుండినది. అట్టి కొఱతను తీర్చుటకై ఈనాడు శ్రీబులుసు వెంకటేశ్వర్లు గారు పూనుకొని ఆంధ్రులకు అపార సేవ చేయుచున్నారు. వచో నైపుణ్యముతో వేదాంతసారము చిందునటుల ఆంగ్లమున రచింపఁ బడిన గ్రంథమునకు సరియైన అనువాదము తెలుగున కష్టమైనను వీరీషణఁ బూని మిగుల నేర్పుతో తెలుగు నుడికారము కుంటువడకుండునటుల అనూదితమొనర్చు చున్నందులకు శ్రీ వెంకటేశ్వర్లుగారికి నాహృదయపూర్వక వందనములు. ఇందు తత్వమును, సాహిత్యమును గలవు. దేనికొఱకైనను ఈ గ్రంథమును పఠించుట ఉచితము. ఈద్వితీయభాగమున పురాణేతిహాస యుగము, ప్రాచీన బౌద్ధ మతతత్వమును గూర్చి విపులముగ చర్చింపబడినది. ఏ విషయమున బుద్ధుఁడు భారత సనాతన ధర్మమును వ్యతిరేకించెను? ఏమహాదుదాత్త ఆశయములతో బుద్ధభగవానుఁడు అహింస, సత్త్వ మతమును బూనెనో, అవి క్రమముగా జీర్ణించి తిరిగి సనాతన ధర్మము ఎటుల భరత వర్షమున వ్యాపించెనో తెలిసికొన కొతుకము ప్రతి భారతీయునకును జనించును. దీనిని రాధాకృష్ణపండితుడు ఎటుల వినరించెనో ఈగ్రంథమున తెలియగలదు. ఈనాటికైనను తెలుగున ఈగ్రంథము వచ్చుచున్నందులకు సంతసము. మిగిలిన రెండు భాగములును త్వరలో రాగలవని ఆశించుచు శ్రీ వెంకటేశ్వర్లుగారి కృషిని మిక్కిలి ప్రశంసించుచున్నాను.

డాక్టరు ఏ. యల్. నారాయణగారు

ఎం. ఏ; డి. యస్. సి. యఫ్. ఐ. సి.

విజయనగర మహారాజా కళాశాలాధ్యక్షులు విజయనగరం.

ప్రాకృచ్ఛిమసంస్కృతులను సమన్వయదృష్టితో చూచిన మహానుభావుడు శ్రీరాధాకృష్ణపండితుడు. శ్రీవివేకానంద స్వామి తరువాత, అంతసమర్థతతోడను భారతీయవిజ్ఞానమును పాశ్చాత్యులకు అందించినప్రఖ్యాతి వీరిదే. వారు రచించిన ఉద్గ్రంథములలో, ఎన్నికగన్నది భారతీయతత్వశాస్త్రము. మతమునకును, భగవంతునకును ప్రశస్తి తగ్గి; భౌతికవిజ్ఞానము తోడనే తృప్తిపొంది, శాంతిని సంపాదించలేక కలతపడుచున్న ఆధునికప్రపంచమునకు, శ్రీరాధాకృష్ణ పండితుని సందేశము అమృతోపమానమైనది. ఈసందేశమును పూర్ణరూపమున ప్రసాదించిన దీ గ్రంథరాజమే. ఇది ఇంచుమించుగ ముప్పది ప్రాకృచ్ఛిమభాషలలోని కనువడింపబడినది. అట్టిగొప్పగ్రంథము ఏనాఁడో తెలుగులోనికి రావలసినది ! దానిని తెలుగులోనికి తెచ్చిన శ్రీబులుసువేంకటేశ్వర్లుగారు ధన్యులు.

విశ్వకవి యైన రవీంద్రుని కవితాదివిజ్ఞాపగను తెలుగు నాట ప్రవహింపజేసిన శ్రీ బెజవాడగోపాలరెడ్డి గారివలెనే అంతర్జాతీయప్రఖ్యాతిగన్న శ్రీరాధాకృష్ణపండితుని ఉద్గ్రంథమును తెలుగులోనికి తెచ్చిన శ్రీ బులుసు వేంకటేశ్వర్లుగారును మనకృతజ్ఞతకును, మన్ననకును మిక్కిలి పాత్రులు.

శ్రీబులుసువేంకటేశ్వర్లుగారు ఇట్టికృషియే ఇహోధికముగ చేయగలుగుటకు, పరమేశ్వరుడు వారికి ఆయురారోగ్యైశ్వర్యములను ప్రసాదించుగాక !

బ్రహ్మశ్రీ విద్వాన్ దువ్వూరి వేంకటరమణశాస్త్రిగారు, పండితులు,

ఆంధ్రవిశ్వకళాపరిషత్తు, వాల్తేరు.

ఆధ్యాత్మికదృష్టి గలప్రాచీనహైందవమహర్షులు చిత్ర విచిత్ర కార్యకలాపములతో నిండియున్నప్రకృతిని, తదంతర్గతము లైనపంచభూతములను, వాని నాధారముగాఁ గొని జీవయాత్ర సాగించుమానవునిగూర్చి తత్త్వజిజ్ఞాసతో వివిధము లైనపరిశీలనము లొనర్చిరి. ఆపరిశీలనములో మానవ స్వరూప మెట్టిది? ఆతనియందలిజీవాత్మ శరీరముకంటె భిన్నమా? అభిన్నమా? పరమాత్మస్వరూప స్వభావము లెట్టివి? జీవాత్మకును పరమాత్మకును గలసంబంధ మెట్టిది? దేహికి జననమరణాదు లెట్లు గలుగుచున్నవి? కర్మస్వరూప మెట్టిది? ఈచరాచరప్రపంచముయొక్క సృష్టిస్థితిలయములు సహజముగా సంభవించుచున్నవా? లేక వానికి వేలుకారణ మేదైనఁ గలదా? మున్నగుభావములు గలిగినవి.

ఈవిధములగు నూహలతో ఆర్యమహర్షులు అంతర్దృష్టి గలవారై, కామక్రోధాదుల నుజ్జగించి, నియమితచిత్తులయి, మానవతత్త్వమునుగూర్చియు, జగద్రహస్యములనుగూర్చియు నొనర్చిన పరిశోధనలఫలితముగా వేదములు, బ్రాహ్మణములు, ఆరణ్యకములు, ఉపనిషత్తులు, నూత్రిములు, పురాణేతిహాసములు మున్నగు ఆధ్యాత్మతత్త్వగ్రంథములు వెలసినవి.

ప్రవర్తకులయందును, తెదనుయాయులయందును, సంఘములందును స్థిరపడిన పైభావములే కాలక్రమమున మతములై నెలకొన్నవి. వాదబలము, ప్రజాభిరుచి, ప్రభుతాప్రాబల్యము,

మున్నగువానిననుసరించి యీమతములును భిన్నభిన్నములై శాఖోపశాఖలుగా ప్రబలినవి. వీని నన్నిటిని స్థూలనిర్దేశముచేసి ఆస్తికము లనియు, నాస్తికము లనియు రెండువర్గములుగా విభజింపవచ్చును. వేదమును ప్రమాణముగా సంగీకరించుచు యజ్ఞాదికర్మలను సమర్థించునవి-ద్వైతాద్వైత విశిష్టాద్వైతాదులు ఆస్తికమతములుగను, శ్రుతిప్రామాణ్యమును సమ్మతించక, యాగాదులను నిషేధించునవి-బౌద్ధ జైన పాషండాదులు నాస్తికమతములుగను పరిగణింపఁబడుచున్నవి.

ఈమతముల నాధారముగఁ జేసికొని కావింపఁబడిన ఆధ్యాత్మతత్త్వపరిశీలనమును, తాత్త్వికగ్రంథరచనయు ప్రపంచములో భారతజాతి కొకప్రత్యేక నాగరకతను, వ్యక్తిత్వమును విశిష్టతను చేకూర్చినవి. బహుముఖములుగా బయల్పడలిన యీ తత్త్వగ్రంథములనుగూర్చి ప్రాచ్యపాశ్చాత్యవిద్వాంసులెందఱో అపూర్వపరిశ్రమలొనర్చి వానిస్వరూపస్వభావములను ప్రత్యేకముగా నమూల్యములగు విమర్శన గ్రంథములలో వెలువరించిరి.

భారతీయ తత్త్వశాస్త్రనిష్ఠాతులలో అగ్రగణ్యులును, మహామేధావులును, సుప్రసిద్ధులును, ప్రస్తుతము భారతదేశ రాజ్యాంగ పరిషదుపాధ్యక్షులు నగు డాక్టర్, సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణపండితులు ప్రాచీనభారతీయ తత్త్వగ్రంథములను, వానిపై బయల్పడలిన వివిధవిమర్శనములను సమగ్రముగా పరిశోధించి, వానిసారాంశమునంతను అనుస్మృతముగను ఏకముఖముగను Indian Philosophy అనుపేరికొ నొకమహాగ్రంథమును రచిం

చిరి. వేదములు మొదలు భాష్యముల వఱకుఁ గల విషయముం
తయు కాలక్రమముననుసరించి నాల్గయుగములుగా విభజించి
ఆటధ్యాయములలో వర్ణింపఁబడినది. మొదటిది వేదయుగము.
ఇందు, వేదములు బ్రాహ్మణములు అరిణ్యకములు నుపనిష
త్తులు మున్నగువానియందలి తత్త్వము పరిశీలింపఁబడినది. రెం
డవది పురాణేతిహాసయుగము. ఉపనిషత్తుల కాలము మొదలు
దర్శనములకాలము వఱకును వ్యాప్తినందిన యీయుగములోని
పురాణములయు నితిహాసములయు అవి నిర్వచించిన తాత్త్వి
కాంశములయు స్వరూపస్వభావము లిందు చర్చింపఁబడినవి.
మూడవది సూత్రయుగము. ఇందు సూత్రగ్రంథములను
గూర్చియు, అవి ప్రతిపాదించు ఆధ్యాత్మికతత్త్వమును
గూర్చియు వివరింపఁబడినది. నాల్గవది భాష్యయుగము.
భాష్యకర్తలగు కుమారిల శంకర భాస్కర శ్రీధర రామానుజ
మాధవోదయన జయంతవిజ్ఞానభిక్షు రఘునాథులు బ్రాచీన
తాత్త్వికగ్రంథములకు రచించిన భాష్యములను గూర్చియు,
తన్ములమున భారతీయాధ్యాత్మికవిద్యకుఁ గల్గిన పెంపును
గూర్చియు, ఇందు ప్రపంచించఁబడినది. 7, 8, 9 అధ్యాయము
లలో ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము, పదవయధ్యాయములో
బౌద్ధమతస్వరూపమును విపులముగా నిర్వచింపఁబడినవి.

ఏవంవిధగుణమహితమగు అమూల్యగ్రంథమును ఆంధ్రీ
కరించి శ్రీయుత బులుసువేంకటేశ్వర్లు ఎం. ఏ. గారు తెనుఁగు
వారి కెంతయు మేలొనర్చిరి. ఇందలి తొలుతటి నాల్గధ్యాయ
ములును ప్రథమభాగముగా నీవఱకే ప్రకటింపఁబడినవి. ఆట

ధ్యాయములు గలయిది రెండవభాగము. నిశితమగు ఆంగ్లభాషా జ్ఞానముతోపాటు భారతతత్వశాస్త్రపరిచయమును, నిరర్గళమగు సంస్కృతాంధ్రపాండిత్యముతోపాటు పటిష్ఠమగురచనాకౌశలమును గలిగినగాని, ఆంగ్లమునందలి యిట్టి శాస్త్రీయ గ్రంథముచు అనువదించుట సుకర మగువని గాదు. అంతియగాక తత్వశాస్త్రగ్రంథరచనమునను నియతప్రవర్తనము తోడి అధ్యాత్మదృష్టియు, నిగ్మల హృదయము తోడి దైవచింతయు కూడ నుండవలెను.

గౌతమీతీరవాసులలో బులుసువారివంశము తరతరముల నుండియు వేదశాస్త్రముల నభ్యసించి యాగాదికర్మలొనర్చుచు పుణ్యజీవితము నెఱపుటలో పేరెన్నిక గన్నది. ఆవంగడమువా రగు శ్రీ వెంకటేశ్వర్లు ఎం. ఏ. గారును, వారి సోదరులును, తాతతండ్రులవలె ఆస్తిక దృష్టియు కర్మనిష్ఠయుఁ గల ఆధ్యాత్మికహృదయులు కనుకనే వారిట్టితత్వశాస్త్రగ్రంథానువాదమును చేపట్టుటయు, చేపట్టిన కార్యమును సాంతముగా సమర్థతతో నిర్వహించుటయు సంభవించినది.

రచన ఏవిధమగులోపమునులేక, భాష సుబోధమై, అడ్డమాఁగలులేని-మూలభావములను సుబోధముసేయు-ప్రసన్నమగు శైలిలో నడచినది. అనువాద మని చెప్పిననే కాఁబోలు ననుకొనవలయునుగాని, గ్రంథ మంతయు స్వతంత్రరచనమాయనిపించు నిరర్గళధారలో నున్నది. అనువాదకు లగువెంకటేశ్వర్లుగారు సంస్కృతాంధ్రము లభిమానభాషలుగా, ఎం. ఏ. పట్టభద్రులై, కాకినాడ పి. ఆర్. కాలేజీలో ఆంగ్లోపన్యాసకు

లుగా పనిచేయుచు, అధ్యాపనమాత్రమునే పరమలక్ష్యముగ భావింపక దైవచింతయు కర్మనిష్ఠయు గలవారై నిరంతర మేదోయొక యుపహారమును ఆంధ్రసరస్వతి కర్పించుచు భాషాసేన యొనర్చు స్వభావముగల సారస్వతజీవులు.

వీ రింకను అమూల్యము లగు గ్రంథములను రచించి యిశోధికభాషాసేవ యొనర్తు రనియు, విశేషపరిశ్రమ చేసి సుప్రసన్న మగు శైలిలో అనువదింపఁబడిన వీరి యాభారతీయ తత్వశాస్త్రమును ఆంధ్రులెల్లరు చదివి, రాధాకృష్ణపండితుల తత్వశాస్త్రబోధామృతమును తనివారఁ గొలి యానందింతు రనియు ఆశించుచున్నాను.

౪

శ్రీ జటావల్లభుల పురుషోత్తముగారు ఎం. ఏ;

సంస్కృతోపన్యాసకులు, కళాశాల. విజయవాడ.

భారతీయ తత్వశాస్త్రముల లక్ష్యము నిత్యనిరతిశయా నందప్రాప్తి. ఆనందస్వరూపమును నిర్వచించుటలోను, తన్మార్గములను నిర్ణయించుటలోను దార్శనికుల దృక్పథములతో భిన్నత్వము కన్పట్టుచున్నంతమాత్రమున భిన్నదర్శనములు భిన్న కాలములయం దుత్పన్నములైన వనికాని, యీదర్శనములలోని పరిణామము తత్త్వాన్వేషకుల పరిశోధనల క్రమవికాసముమీఁద నాధారపడిన దని కాని నుడువుటకు వీలులేదు. ఒకే కాలమున జీవించు బుద్ధిమంతులలో వారివారి మనస్సంస్కారములను బట్టియు, అధికారతారతమ్యమును బట్టియు భిన్నదర్శనములు సమాశ్రయణీయములు కావచ్చును.

భిన్నదర్శనములలో నేది సమంజసము ! ఏది 'దోష
యుతము' అనువిచారమునకు తావే లేదు. ఆయాన్యక్తుల చిత్త
సంస్కారసంపత్తినిజట్టి యాయాదర్శనములు రుచించును. అందు
బాటులో నుండును. అద్వైతము నత్యంతాభినివేశముతో
బోధించిన శంకరులుగూడ అద్వైత మందుబాటులో లేనివారు
బహుసంఖ్యాకు లుందు రనియు, వారు తాత్కాలికముగా
ద్వైతభావము నాశ్రయింపక తప్పదనియు, సంగీకరించియున్నారు.
సాధనసామర్థ్యము నను సరించియు, లక్ష్యావధి ననుసరించియు
ప్రాప్త్యానందము యొక్క ప్రమాణము స్థిరీతమగును. కావున
దర్శనములలో నెల్లరకును వర్తించురీతిగా నిది తప్పనికాని యిది
యొప్పనికాని చెప్పదగిన పరిస్థితులు సాధారణముగా నుండవు.

మానవుని ప్రవర్తనముపట్లను, ధర్మనిర్వచనముపట్లను
కఠోరనియమాములు పరిపాల్యము లని భావించిన మనప్రాచీనులు
ఆత్మవిచారముపట్ల మానవునకు విశేషస్వాతంత్ర్యము నొసఁ
గుట కిదియే కారణము. శంకరభాష్యవ్యాఖ్యానియు పరమ
మాన్యుఁడును ఆయన శ్రీమధునూదనసరిస్వతి యంతటి వాఁడు
గూడ షడ్దర్శనములను సమన్వయ దృష్టితో చూడవలయునని
చెప్పుట గమనింపదగిన విషయము.

వేదవాఙ్మయములోకాని, అర్వాచీనార్ష వాఙ్మయ
ములోకాని యొక్కేగ్రంథములో భిన్నభిన్న దర్శనములఛాయలు
గన్పట్టుటకు కారణము మానవకల్యాణమున కుద్దేశింపబడిన
యీగ్రంథములు మానవప్రకృతి నానాత్వమును, అధికార
తారతమ్యమును పురస్కరించుకొని యెల్లరకును ఆనందమార్గ

మును చూపదలంచుటయే కాని వేరు కాదు. ప్రకృత్యధికార నానాత్వ సామరస్యముతో మనము చూచినను చివరకు నిలచు సిద్ధాంత మేది యనుశంక నిలచియే యుండును. మానవుడు సాధనభూమికలను క్రమముగా సతిక్రమించుచో చివరకు చేరు నది యద్వైతమే యని విశ్వసించు శ్రీ రాధాకృష్ణగారివంటి విద్వాంసులు సర్వదర్శనములను సమగ్రసరణిని పరామర్శించుటలో నేమియు విప్రతిపత్తి లేదు.

ఈగ్రంథములో భారతీయదర్శనము లన్నియు పరామర్శింపబడినవి. ఏదర్శనముపట్లను విరోధము కాని, వైరస్యమును గాని చూపక, సానుభూతితో నెల్లదర్శనములను ప్రదర్శించుట యిందలి ప్రస్ఫుటగుణవిశేషము. గ్రంథకర్త మధురహృదయము గ్రంథస్థాంశములకు మాధుర్యమును కూర్చినది. గ్రంథవస్తూ దాత్తత కుచితమైన మధురగంభీరభాషలో వారు తమరచనను సాగించినారు. ఆంగ్లపాఠకప్రపంచమును భారతీయతత్వశాస్త్రమువైపునకు త్రిప్పగలిగినారు. పిమ్మట యూరపీయభాషలలోనికికూడ నీగ్రంథము పరివర్తితమైనది.

ఏతద్గ్రంథపాశస్యమునకు ముగ్ధులై తమయానందమును స్వదేశీయులకు పంచిపెట్టవలయు ననునుదారభావముతో దీనిని తమ మాతృభాషలోనికి పరివర్తింపజేసి స్వీయభాష కొక నూతనభాషను, భారతీయతత్వశాస్త్రమునకొక నూతనవిహార రంగమును కల్పించినవారు శ్రీ బులుసు వెంకటేశ్వరులుగారు. గ్రంథకర్తగాను వక్తగాను లబ్ధప్రతిష్ఠులైన శ్రీ వెంకటేశ్వరులు గారి వేదాంతభావవివరణశక్తి నైసర్గికము.

ఆంగ్లభాష చిరకాలము భారతదేశములో నిలచిపోవ
లయు ననియు, నూత్నభాషబోధకశక్తి భారతీయభాషలకు
లేదనియు ఔప్పవారి దుర్వాదమును శ్రీ వెంకటేశ్వరులుగారి
తెలుగుసేత పరాస్తముచేయుచున్నది ఎట్టికఠినభాషమునైనను,
అర్థచ్ఛాయాభేదములనైనను హృదయాకర్షకమైన పదములతో
తెలుపగలశక్తి తెలుగునకు గలదని శ్రీ వెంకటేశ్వరులుగారి
యనువాదము చాటుచున్నది. ఆంధ్రరాష్ట్రమవతొంది రాష్ట్రాంత
రంగికవ్యవహారము లన్నియు తెలుగులోనే జరుగుటకు కారణ
ముగా నున్నయీ సమయములో శ్రీ వెంకటేశ్వరులుగారి యీ
యనువాదము వెలువడుట సకలవిధముల శ్రేయస్సూచకము.

—

గ

శా|| రాధాకృష్ణమహామనీషి కృతశా
స్త్రం బద్వితీయంబు, త
ద్గార్థంబు నగాథమై పరఁగు, న
ద్దానిన్ రసోవేతగం
గాధారాసమ్మశెలి నిట్లు తెనుఁగుం
గావింప నీకే తగున్,
నీధీయుక్తికి నీదుశక్తి కభినం
దింతున్ నినున్ మిత్రమా!

ఇట్లు

విద్వాన్ దర్భా వేంకటకృష్ణమూర్తి, ఎం.ఏ.

వి. ఆర్. కాలేజీ, నెల్లూరు.

భారతీయ తత్వ శాస్త్రము

ద్వితీయ భాగము

పురాణోత్పత్తి సయము గము

పంచమాధ్యాయము

నాస్తికవాదము

౧ — పురాణయుగము

శ్రీమద్రామాయణ మహాభారతములలోని విషయములు వేదకాలమునకుఁ జెందినవే. వేదకాలమున నాద్యులు వలసవచ్చి గంగానదీతీర ప్రాంతములందు స్థిరనివాస మేర్పఱచుకొన్నప్పుడు, కురుకులము హస్తినాపురమందును, పాంచాలము కనూజునందును, కోసలు లయోధ్యయందును, కాశ్యజాతులు కాశీక్షేత్రమందును, నివసించిరి. ఈ పురాణములు క్రీస్తుపూర్వ మాఱవ శతాబ్దమునకంటెఁ బూర్వము రచింపఁబడినట్లు తెలుపు. నాధారము లేమియునులేవు. గంగాతీరమున నాద్యులు వ్యాపించి, దేశము నాక్రమించిన కాలముననే వారు వేదవిభాగ సంకలనముల నొనర్చియుండిరి. మహాభారత విషయమైన కురు పాండవయుద్ధ మాకాలముననే జరిగి యుండవచ్చును. భారతీయ

సంప్రదాయము ననుసరించియు, బురాణాంతర్గత విషయము ననుసరించియు, వేదసంకలన కర్తయగు వ్యాసుఁడు మహాభారత యుద్ధ సమకాలికుఁడని తెలియుచున్నది. రామాయణము, ఆర్యులకును, ఆర్యమతమును స్వీకరించిననాఁటి దేశీయానార్య జాతులకును జరిగినయుద్ధమును వర్ణించును. వేదమంత్రములు పస చెడి, కర్మమతము ప్రజాదరణ పాత్రమై, వర్ణవిభాగ ముచ్ఛస్థితి లోనున్న కాలమది. కావునఁ బురాణారంభ యుగము నించు మించుగా మనము క్రీ. పూ. షష్ఠశతాబ్ద మధ్యభాగముగా నెంచి, అనంతరకాలోచితములైన మార్పులెప్పటికప్పుడు జరిగి పురాణయుగము పూర్తియగునప్పటికి క్రీ. పూ. రెండవశతాబ్ద మారంభించినదని నిర్ణయింపవచ్చును.

విజ్ఞానకాంక్ష, తత్వజిజ్ఞాస, బహుముఖ వికాసముల కాలవాలమైన దీయుగమని చెప్పుట కనేకాధారములు గలవు. నాఁటి క్లిష్టతరములైన ఆరంభోత్సాహములనుగూర్చి సంపూర్ణ వర్ణన మొసగుట సులభమైన పనికాదు. బాహ్యప్రపంచము నందుగల వైరుధ్యములు, మనోగతములైన వికల్పములు ప్రజా జీవితమునఁ బ్రతిఫలించినవి. విచిత్ర విరుద్ధభావసంపుటమైనది ఈయుగము, బుద్ధివికాసోద్వేగము, ధర్మదీక్షలతోఁబాటు మన శ్చాంచల్యము, నుద్రేకములు కలిసినవి. చార్మకులయొక్కయు బౌద్ధులయొక్కయు యుగమది. నీచమంత్రోపాసనము, శాస్త్రము; సంశయము, విశ్వాసము, స్వేచ్ఛ, తపోనిరతి మిశ్రమమైన యుగమది. ఉద్రిక్తములైన మానవశక్తులు తమ స్వత్వముల నుద్ఘాటించినప్పుడు కల్లములులేని యూహాప్రచా

పంచమాధ్యాయము : పురాణేతిహాసయుగము 3

రము లసహజములుకావు. అయినను, భావక్లష్టత, కల్పరాశక్తి జీవితవైశాల్యమును పెంపొందించినవి. జిజ్ఞాసాధికార మంద అకుఁగలదను భావోదేకపూరితమైన ప్రకటనము, సంప్రదాయ దాస్యశృంఖలములను గొంతసడలించి, ప్రజాజీవితమును సహోన్ముఖమొనర్చెను. సంశయించుట ఘోరదోషముకాదని తెలిసెను.

అంతర్దృష్టి, పరిశీలనమునకును, మతవిశ్వాసము తత్త్వజిజ్ఞాసకును, స్థానమిచ్చెను. జీవితముయొక్క అగమ్యము, అద్భుత సంశయానహమునైన సమస్యయు, బ్రహ్మపంచమును గూర్చిన భిన్నాభిప్రాయసమన్వయ ప్రయత్నమును, దుఃఖమగ్నమైయున్న మానవకోటి, తాత్కాలిక చిత్తశాంతి నాసించి, కల్పించుకొనిన మధ్యేమార్గములు, ప్రక్కసందులు, విశ్రాంతిస్థానములతోఁ గీకారణ్యాకృతిదాల్చిన భావప్రపంచము, అవిశ్వాసపుటెడారి, అలసత, మాంద్యములతోఁగూడిన చూకావననాహస శక్తి సమంచితపరిస్థితి, భారతీయ విజ్ఞానచరిత్రములో నొక సుప్రసిద్ధమైన శకారంభమునకు వాతావరణమును నిర్మించినవి. రోగగ్రస్తమైన మానసికప్రవృత్తి, పటుత్వము సడలి, నీరసించిన నరములుగలిగిన ప్రజ లెచ్చటివారైనను దమ రోగనివారణోపాయమునకై, శాంతిని, ముక్తిని, నిర్వాణమును, కళావిజ్ఞానధర్మములందైనఁ గాంతురు; లేదా, ప్రమత్తత, తన్మయత, ఉన్మాదము మున్నగువానికి వశులై నశింతురు. తత్త్వపరిశోధనమునకు నిలయమైన యీయుగమున నూత్నతత్త్వములెన్నియో తలలెత్తినవి. ఒకరిభావము వింకొకరు విమర్శిం

చుట, పరస్పరనిర్ణయములు డీకొనుట జరిగినది. సమాలోచన విధానములలో మాక్కున కొకటికొక యనేకములగుకారణములున్నవి. ఋగ్వేదమునందు స్వతంత్రతలోచనమునకును, సంఖ్యించుటకును సాధికారమున్నదను సూచనలుకలవు. ౧. బ్రాహ్మణముల కాలమందైనను, నుపాసనవిధానములోని బ్రాహ్మ విధిజాలమున కమితగౌరవ మిచ్చియున్నను, దత్తవిజ్ఞాననుగూర్చి సమీక్ష చేయుకాంక్ష యొంగిచూచుచునేయున్నది. ప్రజాసామాన్యముయొక్క విజ్ఞానాన్వేషణశీల మణచివేయుటకుఁ బ్రయత్నించినపుడు, మానవ మానసము తీవ్రప్రతిఘటనముచేసి, తత్సలితముగాఁ గ్రతు కలాప మతశిక్షణముచే జిరకాలము తొక్కివేయఁబడిన భావోద్వేగము, బ్రాహ్మశాసనాధికారముల నన్నిటిని శీఘ్రముగాఁ దృణీకరించి, యద్రోకవశమై, సరిహద్దులఁ బెరికివేసి, స్వేచ్ఛావిహారమునుసల్పును. తామెంత వేదవిశ్వాసముపై నాధారపడి యుంటిమని చెప్పుకొన్నను, నుపనిషత్తులు సత్యపరిశోధనమును పృథ్వియొనర్చినవి. సమాలోచన స్వత్వముల నుద్ఘాటించునపుడు హద్దులునిలువవు. నూతనాన్వేషణవిధానములను, నవ్యవనోగమనపద్ధతిని, ఉపనిషత్తు లభివృద్ధిచేసి, నూతనయుగ జీవప్రవాహమునకు జీవములిచ్చినవి. ఉపనిషత్తులు తామునెఱుఁగకుండ జరిపిన తత్వచర్చాప్రదర్శనములు, గంభీరార్థమార్గ సంయుతమైన మనఃపరివర్తనమునకుఁ గారణములైనవి. ఉపనిషద్విజ్ఞానము గంగాతీరమునకుఁ బశ్చిమదేశమున నుదయించి పెంపొందినను, ప్రాచీ

శావాసులు దాని నార్జించిరేకాని యనుభవమునకుఁ దేలేక పోయిరి.

రాజ్యాంగమునఁ గూడ నరాజకపరిస్థితులు ప్రజాదృష్టిని సంచలింపఁజేసినవి, చిన్న సామంతరాజ్యముల మధ్యమునఁగలఁత లేర్పడినవి. విదేశీయములైన దాడులు దేశశాంతినిఁ గొంత చెడకొట్టినవి. ప్రభువుల భోగలాలసత్వము, ప్రజల దురాశా దౌర్బల్యములచే యుగము క్షీణదశలో నున్నదను నినాదములు ఘోషింపఁబడినవి. ఒకబౌద్ధనూక్తమిట్లు పలికినది; “లోకములో ధనికులను జూచుచున్నాను; అన్యాయాద్విత్తమైన తను విత్తము నెవరికి దానము చేయరు. ధనాశాపరవశులై, ధనరాసుల నార్జించి, ఆద్యంతములు లేని భోగముల ననుభవింప యత్నించుచున్నారు. చక్రవర్తి, భూమండలములోని రాజ్యములనన్నిటి నాతఁడుజయించి యుండవచ్చును. సముద్రపర్యంత భూమండలము నాతఁడు పరిపాలించు చుండవచ్చును. కాని, యాతని కింకను దృష్టితీర లేదు; ఇంకను సాగరముల కన్వలిభాగముననున్న వానినిఁ గూడ నార్జింపఁగోరుచున్నాఁడు. రాజసతనితో ననేకులు, తృప్తిగనని కాంక్షలతో యముని కతిధులు గాఁబోవుచున్నారు... బంధువులు కాని, మిత్రులుకాని, పరిచయులుకాని మృత్యుముఖమునఁ బడిన వానినిఁ గాపాడలేరు. ఔరసులు వాని యాస్తిని గ్రహింతురు; కాని వాఁడు తనకర్మ ఫలమును బొందును; భార్యాసుత ధనరాజ్యాదు లెవ్వియును వాని ననుగమింపవు”^౧. సంఘము, రాజ్యము భ్రష్టమైననను

తలంపు, నష్టమైన యాశ, ఉపాయాంతరము గోచరింపని మనో-
 దైన్యము, నివి మానవుని స్వకీయాత్మావేశములపై నిలువుమని-
 యుద్భోధించినవి. ఏదోయొక స్థిరమైన స్వప్నప్రపంచము, పాప-
 ములు దుఃఖములు లేనిది, త్రికాలాబాధ్యమైనది కనుగొని,
 యందు సుఖంతమను కాంక్షతో, వైరాగ్యతపో సాధనముల
 నెడతెగక యాచరించుచు, నసంగతమైన యీలోకమును, నశా-
 శ్వతమైన యీజీవితసమస్యలను నుదాసీన భావముతో నిర్లక్ష్య-
 మొనర్చినవారు కొలఁదిమందికలరు. ప్రజలందరును జీవితరంగ-
 మునుండి, మాంద్యజగుప్పా నిరాశోఽహతులై, తొలగిరి. సంశ-
 యాస్పదమైన స్వర్గమునకు బదులు ప్రత్యక్షముగానున్న యాక-
 ఙ్గణములు వారిని వశమొనర్చుకొనెను. మోక్షమునకు సూక్ష్మో-
 పాయములపై నాత్రత జూషనారంభించిరి. లోకమున నిగూఢ-
 మైన యొక అపజయావమానము దుస్సహమై నూతనావేశ-
 బీజమైనది. ప్రపంచము ధర్మబద్ధమై పాలింపఁబడి చున్నదను
 భావముతో, గల్యాణగుణపూర్ణుడైన దేవుఁడున్నాడను భావ-
 మన్వయించును. ఇహలోక జీవితస్వభావమును గూర్చి సంశ-
 యముడయించినపుడు, దైవవిశ్వాసము నశించును. ప్రతివ్యక్తి-
 యు జీవితము దుఃఖవయమని తెలచుచుండగా, లేక సుఖము
 సంశయాస్పదమని భావించుచుండగా, బూర్వమతము నందుఁ-
 విశ్వాసము నిలిచియుండుట సులభసాధ్యముకాదు. అనేకశతా-
 బ్దములవిచ్ఛిన్నముగా వచ్చిన మతవిశ్వాస మొకస్వప్నద్వ-
 శ్శమువలె హరించి పోవుచున్నది. వేదప్రమాణము, సంప్ర-
 దాయబంధము తెగిపోయినది. మతవిశ్వాసము నీరించుటతో

బయలుదేరిన ప్రబలభావాందోళనమునందు, మానవునిస్వాతంత్ర్యము ప్రకటింపఁబడినప్పుడు, విచిత్రములైన తత్త్వనిర్ణయములు, వ్యర్థములైన పరమార్థప్రసంగములు తేకె త్తినవి. నైతికదౌర్బల్యముచే హతమైన యుగము గొరికిన యేతత్త్వమునకైన స్వాగతమిచ్చును. ప్రత్యక్షప్రమాణముపై నాధారపడిన నాస్తికవాదులు, సమున్నత ధర్మప్రచారము, సమూల్యమన స్వత్త్వనిర్ణయములనిచ్చిన బౌద్ధులు, బయలుదేరిరి. నీటమునిగి పోవుచున్న వాని యాత్రముతో వేదముల నంటిపట్టుకొనియున్న వారు కొందరుకలరు; సంస్కర్తలు, స్వచ్ఛమైన ధర్మాచార్యుల జీవనము ప్రధానమని నమ్మి, సత్కార్యాచరణమునకుఁ గడఁగిరి; వారు మరణానంతరసమస్యలను గూర్చి యాలోచించుట నిరర్థకమని తలఁచి మానివేసిరి. సన్యాసులు, తీర్థంకరులు నూతనమత శాఖాస్థాపకులమని చెప్పికొనిరి. గౌతముఁడు, వర్ణమానుఁడు ప్రముఖసంస్కర్తలు. బౌద్ధగ్రంథము, లనైదికోపదేశికులను గొందరను బేర్కొనెను. సంశయవాదియైన సంజయుఁడు 'ఆత్మజ్ఞానావకాశమును ఖండించి, శాంతిసాధన మార్గాన్వేషణమునకే తనశక్తి సంతను వినియోగించెను. అజిత కేశకంబళియను నాస్తికుఁడు తపస్సాధ్యమైన జ్ఞాన మసత్యమని నిరసించి, మానవుఁడు చతుర్భూతకల్పితుఁడనియు మరణమున నాభూతములు విడిపోవుననియు వాదించెను; పురాణకాశ్యపుఁడనువాఁడు 'జౌదాసీన్యమతస్తుఁడు.' ధర్మభేదముల నంగీకరింపక, ఆత్మక్రియాహీనమైనదనియు నది కారణములేని జన్మ

ముకలదనియు నిశ్చయించెను. ౧. మస్కరిగోగోళాలియను వాఁడు విధివాది. (Fatalist) జీవితము, మరణము మానవుని యధీనములో లేవనియు, వస్తువులన్నియుఁ దమలోనిహితమై యున్న శక్తిచే నిత్యపరివర్తమానములగుచు మోక్షముపొందు సరకు జీవించుచుండుననియు, నాతనివాదము; ౧. కకుదకాత్యాయనుఁడనువాఁడు పంచభూతములైన జలవాయు భూమ్యాకాశములకు, ఆత్మకునున్న భేదము గుణాత్మకమనియు, భిన్నరూపములను గల్పించుచు, నశింపఁజేయుచున్న శక్తులు భేదమోదములనియు, నిర్ణయించినాఁడు. ౨. దేశమున వివిధప్రాంతములలో నసంఖ్యాకులైన ప్రబోధకులు బయలుదేరి తామొక ముక్తిమార్గమును జూపఁగలమని ప్రజలకు శుభలేఖలనంపుచుండిరి.

అనంతర యుగమును జ్ఞానసంపన్నమొనర్చిన పునర్నిర్మాణోద్యమముల ప్రారంభదశ లీయుగముననే గోచరించును. ఇవి యీయుగముననే యారంభించినచు, పురాణయుగాంతమువఱకును పూర్ణపరిణతి నందియుండలేదు. దైవసృష్టి మహత్వమెట్టిదనగా, రోగము, రోగనివారణోపాయము నొకే సారి ప్రత్యక్షమగును; దోష విషజలప్రవాహము లెచటఁ బ్రవహించునో, యచటనే యారోగ నిర్మూలన మొనర్పఁగల

౧. ఆహేతువాదము. సామన్యఫలనుత్పా. దీఘనికాయ. ౧.

౧. మజ్జిమనికాయ ౧. చూడు నూత్రికృతాంగము.

౨. పోల్చు ఎంపిడోకిజ్జతత్త్వము. చతుర్భూతములు; పరివర్తన శాస్త్రీయము. సంయోగకారణము ప్రేమ; వియోగకారణము ద్వేషము.

యోషధియు నుద్భవించి పెంపొందుచుండును. వేదద్రవ్యల యొక్కయు నుపనిషత్తులయొక్కయు నుపదేశము, సూత్రములుగా రచింపఁబడెను. స్వచ్ఛ తర్కప్రతిష్ఠితములు, మహాత్మతభక్తినిధానములునైన విజ్ఞానశాస్త్రములు ప్రచురింపఁబడెను. చార్వాకులు, శౌదులు, జైనులు మొదటివారు. వెనువెంటనే, తత్త్వతిఫలముగా నుపనిషదుపదేశమందలి ఆస్తికతత్త్వ ముద్ఘాటించఁబడెను. బౌద్ధ జైనమతములు, తమ ప్రత్యేక ధర్మాభిమానముతోఁ బ్రజల నిగూఢ తాత్త్విక జిజ్ఞాసాదాహరణమును దీర్పఁజాలవలెనని యొక్క ఊహకందని తత్త్వభావములును, వేదములయొక్క జాజ్వల్యమాన బహుదేవతావర్గమును, జైన బౌద్ధుల సంశయాస్పద నైతికతత్త్వ ప్రచారములును, జనసామాన్యమునకుఁ గలిగిన పరమార్థజిజ్ఞాసను దృష్టిపఱుపలేనప్పుడు, నాటిప్రజల కర్థమగు కీతి నుపనిషత్సతముకంటెఁ గొంచెము హాసకాఠిన్యము తగ్గినదియు, నెక్కువతృప్తి నొసఁగునదియుఁ, దెలియుటకశక్యమైన అస్పష్ట నిర్గుణ నిరాకారబ్రహ్మముకంటెఁ దేలికగా బోధపడు సగుణ సాకారదైవమును బ్రకటించు తత్త్వవిధానములు పునర్నిర్మితములైనవి. ఒక్కఁడే విష్ణునతారమనియు, నిర్గుణబ్రహ్మమనియుఁ బ్రదర్శింపఁబడిన కృష్ణుఁడుగల్గిన భగవద్గీతయుఁ, బాంచరాత్రసిద్ధాంతమును, శ్వేతాశ్వతరము తదనంతరోపనిషత్తులలోనుండి పెంపుచేయఁబడిన శైవమతమును, బుద్ధుఁడు శాశ్వతదైవమని నమ్మిన మహాయానబౌద్ధశాఖయు నీయుగాం దోళనఫలితముగా నుదయించినవి. ఈ యుగమునందింకను,

గొందరు తీవ్రజిజ్ఞాసువులు నూత్నజ్ఞానకాంతినిచ్చు తాత్త్విక మార్గములఁ గనుఁగొనఁజొచ్చిరి. తర్కసుప్రతిష్ఠితమైన తత్త్వ మున కవసరమగు బీజములు మొలకెత్తనారంభించినవి. తమ పూర్వరూపములలోనున్న సాంఖ్యయోగవిధానములు, స్వతంత్రభావోల్లసితములైన న్యాయవైశేషికములు, బయలుదేరి, తమయధికారమును స్థిరముచేసికొనుటకై, వేదములప్రమాణము నంగీకరించినవి. మీమాంసాద్వయము నితరములకంటె వేద గ్రంథములకుఁ బ్రత్యక్షప్రతిబింబములైయున్నవి. ఈభిన్నమత శాఖలన్నియుఁ బురాణయుగాంత్యవశలోఁ బూర్వప్రకటనమంది నవి. నాటి పరస్పరవైరుధ్యములన్నియు నీ మతశాఖలలోఁ బ్రతిబింబించినవి; ఒక్కొక్క మతశాఖ యొక్కొక్క తత్త్వ మును బోషించి ప్రతిపాదించినది. ఈయుగమున బయల్పెడలిన తత్త్వములను, చారిత్రకముగాను, దార్శికముగాను మూఁడుగా విభాగింపవచ్చును. (౧) ప్రతిఘటన తత్త్వములైన చార్వాక జైన బౌద్ధములు (క్రీ. పూ. ౬౦౦). (౨) ఆస్తికవాద నిర్వాణమునర్చిన భగవద్గీత; అనంతరోపనిషత్తులు (క్రీ. పూ. 500.) (3) ఇంచుమించుగా (క్రీ. వె. 200) కాలమునకు సుస్థిరములైనిలిచిన షడ్దర్శనములు. (క్రీ. పూ. 300)

౨. యుగసామాన్యభావములు

చార్వాక జైన బౌద్ధతత్త్వములను బరిశీలించుటకు ముందు, యుగసామాన్యభావములను స్పష్టముగాబరిశీలించుము. జీవిత మశాశ్వతమనియు, బునర్జన్మ తప్పదనియుఁ దలపఁబడెను. జీవితము దుఃఖమయము; వస్తువాహనములు మోహ

దుఃఖజనకములేకాని సత్యములుకావనియెడి యుపనిషద్భావములుగలవు. నచికేతుఁడు యమునడిగిన ప్రశ్నచూడుఁడు; “ఓయమా ! అప్సరసలు, హయములు, ధనము, రాజ్యము నీదర్శనమైనతరువాత నుండునా?” ౧. జీవితము దుఃఖాత్మకమను సిద్ధాంతమునుండియే, పునర్జన్మచక్రసిద్ధాంత ముదయించినది. పుట్టుట, తిరిగి పుట్టుట, యీవిధముగా ననంతజన్మములు పౌనఃపున్యముగా నడచుట, జీవితము సర్థరహితముగను, సంతోష హీనముగను జేసివేసెను. “జీవి, తనకుఁదట్టస్థింపఁబోవు పరిస్థితినిఁగూర్చి యొకేసారి శాశ్వతముగానిర్ణయింపఁబడినచో నట్టి నిర్ణయమును భరించుట సులభము; ఒక్కసారినిర్ణయమైన వెనుక నికబాధలేదు. కాని, ఒకలోకమునుండి యింకొక లోకమునకును, నొకజన్మమునుండి యింకొకజన్మమునకు ననంతముగా యాత్రలుచేయుచుండుట, నిత్యము తిరిగితిరిగి సంభవించుచుండు మృత్యువును జయించు ప్రయత్నము లన్నియు నిష్ప్రయోజనములుగలట, యీ భావము, దురంత శ్రీమాన్వితమైన యీ అశాంతి, యెంతటి ధీమన్లైనను దీనిని జేయగలదు.” ౧. ఈయంగమున బయల్పడలినమతము లన్నిటికి నీజీవితము క్షణికమనుభావము సామాన్యమైయున్నది. అశాశ్వతజీవితమునకు జగద్వ్యాపారమనియు, సంసారమనియు, వ్యవహారమనియు, బ్రపంచమనియు నామమలీయఁబడెను. దీనికంగమైనదే కర్మసిద్ధాంతము. ఈసంసారచక్రమునుండి, యీమృత్యువునుండి బయటపడు నుపాయమేదైన నున్నదా

యను ప్రశ్న బయలుదేరకతప్పదు. ఆశ్రమములలో సభ
ర్వవేదమునఁ జెప్పిన మంత్రవిధానములు, నుపాసనలు,
ప్రకృత్యతీత శక్తి సంపాదనమునకై చేయఁబడుచున్నవి. తపస్సు
వలన బాహ్యభ్యంతరశుద్ధి లభించునను ధృష్టమైనవిశ్వాసము
న్నది. ఉపనిషత్తులలోఁ జెప్పిన ధ్యానసమాధులకుబదులు
తపమున కాధిక్యమియఁబడెను. యోగసిద్ధిలో నీశ్వరసాక్షా
త్కారము సిద్ధించుటకే, మనస్సును శిక్షించి, నిశ్చలమొ
నర్పవలెనని నమ్మఁబడెను. దేహాక్లేశసాధనములుచేయు సాధు
సమూహములు దేశములో నాయాప్రాంతముల సంచరిం
చుచునేయున్నారు. ఐర్లవిభాగము క్రిమక్రిమముగా గుర్తిం
పఁబడెను.

3—నాస్తికవాదము—చార్వాకవాదము

తత్వశాస్త్రముతోఁబాటు నాస్తికవాదమును సనాతన
మైనదే. ఇది విశేషముగా బుద్ధపూర్వదశయందుఁ బ్రబలియు
న్నది. దీనికి బీజములు ఋగ్వేదమునందుఁగలవు. “బుద్ధునిపూ
ర్వకాలమునందు,ఁ గొన్ని సాక్ష్యములవలన,ఁ గేవల నాస్తిక
సిద్ధాంతములను బ్రకటించినవారు గలరని చెప్పవచ్చును ఆతరు
వాత, నన్ని కాలములందును, నేటివలెనే, నాస్తికవాదము నను
సరించు రహస్యానుచరులు నున్నారు.” ౧. ప్రాచీన బౌద్ధగ్రం
థములు నాస్తికవాదము నుదాహరించినవి. “చతుర్భూతములచే
మానవుఁడు కల్పింపఁబడెను. మానవుఁడు మరణించునపుడు,

౧ ఓల్డెన్ బెర్గు. బుద్ధుఁడు. పుట ౪౫

౨. గార్జీ దిఫిలాసఫీ ఆఫ్ ఎస్సెంటు ఇండియా పుట ౨౫

భూమిభాగము భూమియందును, జలభాగము జలమందును, అగ్నిభాగమగ్నియందును, వాయుభాగము వాయువునందును బ్రవేశించి కలిసిపోవును. ఇంద్రియములవకాశమునందుఁ గలియును. జ్ఞానియుమూఁఖుఁడు, దేహము చెడిపోవునప్పుడు సమానముగానే సళించిపోదురు. అపైనేమియు మిగులదు."౧. ఈవాదమును పురాతన బౌద్ధగ్రంథములుదాహరించినవి గనుక, నిది బుద్ధుని పూర్వమందే యున్నదని చెప్పనగును. ౨ ఈవాదమును బురాణములుదాహరించినవి ౩ మనువు నాస్తికులను పాపండులనుగూర్చి ప్రసంగించి యున్నాఁడు. ౪ ఈనాస్తికవాదమునకు మూలగ్రంథము బృహస్పతి విరచిత సూత్రములు. అవినశించినవి. వీనిని నిరసించిన యితర మతగ్రంథములే మనకాధారములు. సర్వదర్శన సంగ్రహము మొదటి అధ్యాయమున నీ వాదముయొక్క ఉపదేశము వర్ణింపఁబడినది.

౪—సిద్ధాంతములు.

పురోహిత వర్గాధికారమును నిర్మూలించుటకును, మత విశ్వాసవిషయమునఁ బూర్ణవిశ్చంఖిల స్వాతంత్ర్యమును బ్రక

-
౧. రైన్ డేవిడ్సు, డయలాగుస్ ఆఫ్ బుద్ధ ౨౮. పుట ౪౬
 ౨. రైన్ డేవిడ్సు. ఆమెరికన్ లెక్చర్సు పుట ౨౪
 ౩. చూడు కాంతిపర్వము శ్లోకములు ౧౪.౧౪, ౧౪౩౦-౪౨; శల్యపర్వము. ౩౪౧౬: చూడు విష్ణుపురాణము ౩౮. ౧౮.౧౪-౨౬ (౪) మనువు ౨౮. ౧౧; ౩౮, ౧౧౦, ౧౬౧; ౪౮. ౩౦, ౬౧, ౧౬౩; ౧౧. ౮౯; ౮౮. ౨౨. ౩౦౯; ౯౮. ౬౧. ౬౬; ౧౨౮. ౩౩, ౯౧, ౯౬.

టించుటకును గలిగిన అభినివేశములో నీనాస్తికవాదు లింకొక ప్రమాదకరమార్గమును బట్టిరి. వారు ప్రకటించిన భావముల వలన విశృంఖల భావవిహారమెచ్చటికిఁ దోహ్దాని పోవునో మనము చెప్పవచ్చును. ప్రబోధచంద్రోదయ నాటకమందొక పాత్రచే నీసిద్ధాంతమిట్లు చెప్పబడెను;” లోకాయత శాస్త్ర మొక్కటే నిజమైనశాస్త్రము. ఇందుఁ బ్రత్యక్ష మొక్కటే ప్రమాణము, భూమి జలాగ్ని వాయువులు నాలుగు భూతములు; మానవజీవితమునకు ధనము భోగము రెండే వస్తువులు. జడ పదార్థమున కాలోచన శక్తి కలదు. ఇంకొక లోకములేదు. చావుతో నన్నియుఁ బోవును.” ౧ లోకాయత శాస్త్రమనుటకు గారణమది యీలోకమొక్కటే యున్నదని చెప్పును. వారినిఁ జూర్వాకులనియుఁ బిలుతురు. చార్వాకుఁడు మతస్థాపకుఁడు.

ప్రత్యక్షముగా గోచరించున దొక్కటే సత్యము. అది యొక్కటే యున్నది. ప్రక్షత్యము కానిదిలేనిదే; ఏలననుండినఁ గననడెడిది. అను మానమసలే లేదు. మనము పొగను జూచి నప్పుడు, నిప్పుజ్ఞాపకమువచ్చును; కారణము రెండును గలిసి యుండునని మనమిదివఱి కెరుగుదుము. అందుచే ననుమాన మనుమానింపఁదగినదే; ఏలన నది యొకప్పుడు నిజమగును; మఱొకప్పుడుకాదు. తరువాతవచ్చిన చార్వాకులు దీనికితర కారణములనిచ్చిరి. సర్వవస్తుసంబంధ జ్ఞానమున్నకాని మనకను మానములేదు. ప్రత్యక్షప్రమాణ మప్రజ్ఞానమును మనకీయదు;

౧. ప్రబోధచంద్రోదయము ద్వితీయాంకము.

౨. లోకమువైపు త్రిప్పినదృష్టి,

అనుమానమునీయదు; ఏలన నొకయచుమాన మింకొక యను
మానమునుగోరును; దాని కంతముండదు. ఇతరుల సాక్ష్య
మంగీకార యోగ్యముకాదు. సామ్యము అనుమానమును
ఋజువుచేయదు. అందుచే ననుమానము ప్రమాణము కాజా
లదు. అనుమానము కేవలవ్యక్తిగత భావములపొందిక; అం
దుచే నెప్పుడైన నదినిజమై తటస్థింపవచ్చును.

ఇంద్రియానుభవమొకటే జ్ఞానము కావున జడపదార్థ
మొకటే పరమసత్యము. ఇంద్రియములు తెలియునదదొక్కటే.
భూమిజలాగ్ని వాయువులే మనకుఁగల భూతములు. ఇవిశాశ్వ
తమైనవి. జీవాణువు మొదలు తత్త్వవేత్తవఱకుఁ గల సర్వప్రా
ణికోటియు జడపదార్థకల్పితములు, నాలుగు భూతముల సమ్మే
ళనముచే నుదయించునదే బుద్ధి, బుద్ధి వేనినుండి వచ్చినదో ఆ
భూతములు విడిపోయినపు డదృశ్యమగును. బుద్ధి, జడపదార్థము
లైన భూతములనుండి వచ్చిన భూతరూపమే. తములపాకులు,
సున్నము, పోకముక్కకలిసిన నెఱుపురంగు వచ్చునట్లే, భూత
ముల కలయికచే బుద్ధివచ్చును.” ౧. కొన్ని వస్తువుల కలయి
కచే మత్తుకలిగించుశక్తి యెల్లుప్పుట్టినో, నాలుగుభూతముల
కలయికచేఁ జైతన్య ముదయించును. నాలుగుభూతముల సమ్మే
ళనముచే, నట్లే జ్ఞానముదయించును. జడపదార్థమున కాలో
చనశక్తి యొకలక్షణము. కెబెనీస్ యొక్క సుప్రసిద్ధవాక్యము
ననుసరించి, కాలేయము (Liver) నుండి ‘ఆమ్ల’ రసమెల్లు
ద్రవించునో, అట్లే మేధస్సునుండి ఆలోచన ద్రవించును. ఆత్మ,

దేహమునుండి వేరని తలపనవసరములేదు. ఆత్మ, చైతన్యముతోఁగూడిన దేహమే. “బుద్ధితోఁగూడిన దేహమే ఆత్మ; “నేను లావుగానున్నాను” “నేను యువకుఁడను” “నేను వృద్ధుఁడను” “నేను పెద్దవాఁడను” మున్నగువాక్యములలో స్ఫురించునదే ఆత్మ” ౨. ఆత్మయు దేహమును విడిగానున్నట్లు మనకు సాక్ష్యములేదు. దేహములేక ఆత్మయేలేదు. “దేహమునుండి విడిగానున్న యాత్మనెవరు చూచినారు? ప్రాణము పదార్థముయొక్క రూపాంతరముకాదా?” ౩. చైతన్యము శరీరముతో సంబంధించి యుండునదే. అందుచే నదియు శరీరమే. మానవుఁడేది తినునో అట్టిరూపమే. నా స్తికవాదములు నాలుగురకములని సదానందుఁడు చెప్పినాఁడు. వారికిఁ బరస్పరభేదము ‘ఆత్మ’ను గూర్చిన భానములలో భేదమే. ఒకవర్గము స్థూలదేహమే ఆత్మయనును; ఇంకొకటింద్రియ వర్గమాత్మయనును; మఱొకటి శ్వాసయే ఆత్మయనియు, వేఱొకటి బుద్ధియే ఆత్మయనియుఁ జెప్పును. ౪. అందరు నాత్మజడపదార్థ రూపాంతరమే యని యంశకరింతురు. తమసిద్ధాంతమును సమర్థించుటకీ చార్వాకు లుపనిషత్తు నుదాహరింతురు; “ఈభూతములనుండి యుదయించి అది నశించును. వారు నశించిన వెనుక, అనగా మరణానంతరము, బుద్ధియు మిగులదు” ౫. దీని ననుసరించి, యింకొకజన్మములో

౨. సర్వసిద్ధాంతసార సంగ్రహము.

౩. ప్రబోధ చంద్రోదయము అంకము ౨

౪. వేదాంతసారము.

౫. బృహదారణ్యకము. ౨౨. ౧౧౨.

దనకర్మల ఫలితము ననుభవించు 'ఆత్మ' యొక టున్న దని యూహించుట మార్భ్యము. ఇంకొక లోక మున్నదనుటయే వివేక శూన్యప్రసంగము. దీనికంటె వేఱైన స్వర్గముకాని నరకము కానిలేదు. స్వర్గనరకములు దుష్టాదులచే గల్పితములు. మత మొక మానసికదోషము లేక రోగము. లోకమునకుఁ గర్తగా నొకదేవుఁ డవసరములేదు. మతమం దవితర్యాదరణముచే, మానవులు వేఱొకలోకము దేవుఁడు నుండెనని నమ్మి, అట్టి విశ్వాసము నిర్మూలించఁబడినపుడు, వా రేదోలోపము తెటస్థించిన దని భావించి, దానివలన నష్టమున్నదనియు, గష్టముగలుగునని యు నూహింతురు. మనుష్యులు కల్పించుకొనిన విలువలు ప్రకృతి విరుద్ధములు. మంచిచెడ్డలు ప్రకృతిలో లేవు. సూర్యుఁడు మంచి వానికిని, చెడ్డవానికిని సమానముగాఁ బ్రకాశించుచున్నాఁడు. ప్రకృతికొక గుణమున్నది; అదియే అతీతమైన శాశ్వతత్వము. మానవులలో బహుసంఖ్యాకులు, దుర్బలహృదయులగుటచేఁ దమ్ముస్తోత్రముచేయు నమాయకులను గాపాడుచు, నిరసించు వారిని నాశమొనర్చుచునుండు దేవత లున్నారని నమ్ముదుగు. ఇట్టి నమ్మకమునకుఁ గారణ మవివేకమే. ప్రపంచమున నెచటఁ గాని దేవతలువచ్చి దర్శనమిచ్చిన సందర్భమేమియును లేదు. ప్రకృతిశక్తులను జూచి, దేవతలనియు, దయ్యములనియు మన మూహకల్పన మొనర్చుచున్నారము. దేవతలు లేరని నమ్మ వారు, దయాసముద్రుఁడగు దేవుఁడున్నాడని ప్రకృతిసాక్ష్య మిచ్చుచున్నదని కాని లోకచరిత్రము దేవునిప్రతిభను జూపు

చున్నదని కాని మనవ్యక్తిగతానుభవములు దేవుని సంకల్ప నూచనములని కాని, విశ్వసింపఁజాలరు. చరిత్రమందు ధర్మము జయముగాంచుట దేవుని యుద్దేశమును సూచించుననియుఁ, గాల గతి ననుసరించి లోకమునఁ దటస్థించిన వివిధసందర్భములు నాత్మ మోక్షమునకై, దైవముచే నేర్పాటుచేయఁబడినవనియుఁ దల చుట కేవలమాత్మ వంచనమే యగును. ఏదేవతల ప్రమేయము లేకుండఁగనే ప్రకృతితనకార్యములను నెఱవేర్చుచున్నది. ప్రపంచములోని నానాత్వము ప్రకృతి సంజాతము. అగ్ని వేడిగా నుండుట, జలము చల్లగానుండుటయుఁ బ్రకృతి స్వభావలక్షణములు. “నెమలి పింఛములోని రంగుల నద్భుతముగా నెవఁడు చేసినాఁడు? కోకిల కంఠములో మాధుర్యము నెవఁడు కల్పించెను? దీనికిఁ బ్రకృతితప్ప వేరొక కారణములేదు.”^౧ సాహ సాంచితమైన యీపిడివాదము, లోకములోని విలువలన్నిటినిఁగి. దుడిచిపెట్టినది; దేవునియందుఁ బరలోకమునందు విశ్వాసము బిటికితనము, దౌర్బల్యము, పురుషకారహీనత్వము, మోసము మున్నగు లక్షణములను సూచించునని వాదించినది.

ఈసిద్ధాంతము ననుసరించి, కష్టసుఖములే జీవిత కేంద్ర సత్యములు; విశృంఖల భోగానుభవమే నాస్తికవాదుల నీతికిఁ

౧. సర్వదర్శనసార సంగ్రహము. ౨ అ. ౧;

౨. బెన్జీపండితు సభిప్రాయములో న్యాయవైశేషికములు మొదట నాస్తికములుగానుండి; తరువాత ననుచరుల హస్తములలో ఆస్తికములుగా మారిసవి. కుమారిలభట్టు, పూర్వమీమాంసావాదులందఱకు నాస్తికభావములు గలవని చెప్పెను.

బరమలక్ష్మ్యము, తిని, త్రాగి, సుఖంపుము; ఏలనఁ జావుతో నన్నియుఁ బోవును.

“బ్రతికియున్నంతకాలము హాయిగా సుఖంపుము; యముని చూపుచుండి తప్పించుకొనువాఁడు లేడు; మనశరీరము కాల్చివేయఁబడిన వెనుక అదితిరిగి యెట్లురాఁగలదు?” 3.

ధర్మమునునది కేవల భ్రాంతి; భోగమే నిజమైనది. జీవితమునఁగా జీవించుటే. ఉన్నతము; పవిత్రము, యోగ్యము, దయాన్వితమైనదెల్ల నవిశ్వాసమునకుఁ బాత్రమైనది. నాస్తిక వాదమునకు ప్రిధానసిద్ధాంతములు ఇందిరియసుఖము, స్వార్థ సంతృప్తి, స్వేచ్ఛావిహారమునై యున్నవి. కామములను పశు కాంక్షలను నిగ్రహింప ననసరములేదు; ఏలన నవి మానవు నకుఁ బ్రకృతియిచ్చిన పరప్రదనములు. ఉపనిషత్తులు, నిస్సంగ త్వము, నిగ్రహనిష్ఠ, సర్వజీవదయాళుత్వము, ప్రేమ, ముఖ్యములనిచెప్పఁగా, నాస్తికులు విశృంఖలపశుబలసంపాదనము, అహంభావసమృద్ధి, లజ్జాహీనముగాఁ బ్రమాణములను నిరసించుట మున్నగువాని నుపదేశించిరి. మనుష్యులందఱును సమానులే కావున, నొకఁడు ప్రభువు నొకఁడు దాసుఁడు కాననసరము లేదు. నీతి నియమములు మానవునికట్టుబాట్లు. తపోపవాస విధానముల నంగీకరించుటచే, జీవితమునకుఁ బ్రిధానాశయ మైన భోగమును మఱచిపోవుచున్నాము. “జీవహింసయు, నిందిరియసుఖముల ననుభవించుటయుఁ బరధనమును దస్క-

రించుటయు న్యాయమా, అన్యాయమా యని విచారణ చేయువారు, జీవితమూలసూత్రమైన సుఖానుభవమునకు విరుద్ధముగాఁ బ్రవర్తించుచున్నారు.” ౧. సుఖములు దుఃఖ సమ్మిశ్రితములని చెప్పిన బౌద్ధసిద్ధాంతమునకుఁ జార్వాకులిష్టు జవాబుచెప్పుదురు; “దుఃఖములతోఁగూడియున్న కారణమున సుఖములను వారు విడిచిపెట్టుమందురు; కాని దంపి బియ్యము చేయని ధాన్యమును బుద్ధిమంతుఁడెవఁడైనఁ బారబోయునా? దంపి, ఊక వేటుచేసినచోఁ బరిశుద్ధమైన బియ్యము లభించును గదా.” ౨. “ఎల్లప్పుడు నేదోయొక బాధతోఁగూడినవికనుక నిందియసుఖములు విడిచిపెట్టవలెనని చెప్పఁగలవా? సాధ్యమైనంతగా బాధలను తోసివేసి, సుఖమును జేపట్టి యనుభవింపవలెను. అందుచే బాధలుకలుగునని భయపడక, మానవ ప్రకృతికి సుఖముగాఁ దోచినవాని నన్నిటి ననుభవింపవలెను. ౩.

వేదప్రమాణము తీవ్రనిరసనమునకు గురియయ్యెను. అన్యతము, స్వవాగ్దేరుద్ధ్యము, పునరుక్తిదోషములు వేదములకుఁ బట్టినవి.

“స్వర్గ మోక్షములుగాని, ఆత్మకాని, పరలోకముగాని లేదు; చతుర్వర్ణాశ్రమ ధర్మకర్మలు నిజముగా ఫలము నీయవు; అగ్నిహోత్రము, వేదత్రయము, సన్న్యాసిదండకమండలా

౧. ప్రబోధచంద్రోదయము. అంకిము ౨.

౨ ప్రబోధచంద్రోదయము - ,, ,,

౩. సర్వదర్శన సంగ్రహము. పుట. ౪.

మలు, విభూతిధారణము నివీయన్నియు, బురుషకారముకాని, జ్ఞానముకాని లేని అసమర్థుల కుదరపోషణోపాయములుగాఁ బ్రకృతి కల్పించినవి.

“జ్యోతిష్టోమమందలి యాగపశువు స్వర్గమునకుఁబోవుచో, యజమాని, తనతండ్రినేల యాగపశువుగాఁ జేయరాదు? చచ్చినవారికి శ్రాద్ధకర్మవలన సంతృప్తికలుగుమాట నిజమైనచో, నీలోకమునఁ బ్రయాణముచేయు యాత్రికులు శ్రోవలో భుజించుటకే యాహారములను బట్టుకొని పోనవసరము లేదు.

“ఊర్ధ్వలోకస్థులకు మనమిచ్చటనిచ్చు శ్రాద్ధము ముట్టినచో. నీలోకమున నొక మందిరోపరిభాగమున నున్నవారికిఁ గ్రిందియంతస్థులొ వడ్డించి ముట్టినదని యూరకొనరాదా?

“ప్రాణమున్నంతకాలము, ఋణముచేసియైనను సమృద్ధిగా ఘృతాదులుతెచ్చుకొని, తిని సుఖంపుము; దేహము దహనమై బూడిదలోఁ గలిసిపోయిన వెనుక నది యింకఁ దిరిగి యెట్లువచ్చును?

“మరణానంతర మెచఁడైన నింకొకలోకమునకుఁ బోవునెడ, నీలోకమునఁ దనకై యేడ్చుచున్న బంధువులను జూడ నొక్క-సారియైన నేలరాఁడు?”

“కావున బ్రాహ్మణు లుదరపోషణనిమిత్త మీకర్మము నన్నిటిని గల్పించిరి; అంతే—మఱొక ఫలితములేదు; “వేదత్రయ కర్తలు; నీచులు, చోరులు, రాక్షసులును: “జర్ఘరి, లర్ఘరి మున్నగు పండితుల ప్రసిద్ధనూత్రావళి యంతయును, అశ్వమే

ధమున . రాణికిఁజేయు అవాచ్యకర్మలన్నియు; పురోహితబృందమున కేర్పాటు చేసిన దానధర్మ కలాపమంతయు, మూర్ఖాగ్రేసరుల అద్భుతకల్పనలు.

“నిశాచరుల్లెట్ల మాంసభక్షణమును బోధించిరి” (సర్వదర్శన సంగ్రహము.) చార్వాకుల పద్ధతియెట్టిదో దీనివలనఁ గొంతస్పష్టమైనది. అనేకయుగములం దంగీకరింపఁబడిన తత్వశాస్త్ర మీనాస్తికులు వర్ణించిన నీచకల్పనము కాఁజాలదు. ౧

౫—సామాన్యపరిశీలనములు

పూర్వమతాచారములు, నైంద్రజాలికవిద్యలు, నాస్తికవాదప్రచారమునకుఁ గొంతకారణములైనవి. చార్వాకసిద్ధాంతమువంటి విప్లవాదోశన మనేకశతాబ్దవ్యాప్తమై యున్న మూఢవిశ్వాస మాంద్యముల నొక్కపరి కడల్చి వైచినఁగాని, నాటికి నజీనములై, కాలము, జనము, నాదరించిన యభ్యాసములను, సాంఘికవ్యవస్థలను, విశాలభావముతోఁ బునర్నిర్మాణమొనర్చు ప్రయత్నమంతగా జయప్రదము కాఁజాలదు. మానవవ్యక్తిగతమైన ఆధ్యాత్మికస్వాతంత్ర్యమును, బాహ్యప్రమాణ శాసనతిరస్కారమును నాస్తికవాదము ప్రకటించిన ముఖ్యభావములు. సహేతుకముగాని దాని నెవఁడును బ్రమాణముగా నంగీకరింప నవసరములేదు. మానవుఁ డాత్మశక్తియందలి విశ్వాససీమకు మఱలఁ దిరిగివచ్చి, పరాధారబాహ్యశాసనములను తిరస్కరించుటయే జరిగినది. యుగమునకు దుర్భర

౧. చూడు టైప్ డేజిడ్స్, డెయిలీ స్టార్ ఆఫ్ బుద్ధ ౧. ఆ. పుట ౫. (౧౯౬-౧౭౨)

మైన గత సంప్రదాయాచారమునుండి లోకమును గాపాడు
టకై చేయఁబడిన ఉగ్రప్రయత్నమే చార్వాకప్రచారిము.
మూర్ఖసిద్ధాంత విశ్వాసముల నున్మూలింపనిదే. విజ్ఞానవికాస
ముతోఁగూడిన పునర్నిర్మాణ కార్యక్రమమున కవకాశము
లేకుండెడిది.

అనంతర భారతీయవిజ్ఞానమందు, చార్వాకవాదము
తీవ్రమైన నిందకు నిరసనమునకుఁ బాతైనది. మొదట దృష్ట
లేనిదే దృశ్యములేదు కావున, దృశ్యమునుండియే దృష్ట జనిం
చెననుట సంగతమను సుప్రసిద్ధశాస్త్రీయ వాదము తఱచుగాఁ
బ్రకటింపఁబడెను. జడప్రకృతిశక్తులనుండి, జీవ మదయింపఁ
జాలదు. దేహసంబంధములేని ఆత్మయుండఁజాలదనువాదమున
కీవిధముగా సమాధాన మొసఁగఁబడెను; (౧) దేహసంబం
ధములేని జీవమును మనము చూడలేనంత మాత్రమున, జీవ
ముదేహరహితమై యుండఁజాలదని చెప్పుటకు మనకధికారము
లేదు; ఏలన జీవవికాసమునకు శరీర మొక సాధనమై యుండ
వచ్చును. కాంతిని కాంతిలేనిదే చూడఁజాలము; అంతమాత్ర
ముచే మనచూపే కాంతియని కాని, చూపునకుఁ గాంతిలక్షణ
మనికాని నిర్ణయించుట తగదు. (౨) జీవము శరీరలక్షణమై
నచో జీవముండఁజాలదు; ఏలన, దృష్టదేనినిఁ దెలియుచున్నదో
దాని లక్షణము కాఁజాలదు. అనగా దృష్ట, దృశ్యముకాని,
దృశ్యలక్షణముగాని కాదు. (3) జీవము దేహగుణమైనచో,

జడపదార్థగుణము లితరులకు గోచరించునట్లే, ఒకని జీవమింకొకనికి గోచరింపవలెను; కాని మన యనుభవములో నెవని జీవము వానికి స్వగతానుభవమేకాని, యితరులకు విలోకింప సాధ్యమగుటలేదు. (౪) ఒక ఉపకరణస్వభావముగల శరీరవాహన మొకవాహనాధిపతి యధీనములోనున్నదని నూచించుచున్నది. జీవ మావాహనాధిపతికిఁ జెందినది. నాస్తికవాద మాత్మవిచ్ఛేదకము. జడప్రకృతి సంభూతుఁడు మాత్రమే మానవుఁడైనచో, ధర్మసిద్ధాంతనిర్మాణము నాతఁడు చేయుట కవకాశమేలేదు. ప్రత్యక్షమొకటే ప్రమాణమును విషయము నన్నిమతశాఖలు ఖండించినవి. సాంఖ్యతత్వకౌముదినుండి యొకశ్లోకము నిట. నుదాహరింతుము; “చార్వాకుఁడు జ్ఞానసాధనముగా ననుమానప్రమాణము పనికిరాదని చెప్పినప్పుడు, ఒకవ్యక్తి అజ్ఞానియనికాని, సంశయాత్మకుఁడనికాని, దోషియనికాని యెట్లు నిర్ణయింపవచ్చును? అన్యలలోనున్న అజ్ఞానసంశయ దోషములను బ్రత్యక్షప్రమాణము చూపజాలదు. కావున, చార్వాకుఁడైనను తనకంటె నితరులగు వారిలోని యజ్ఞానాదికమును, వారి ప్రవర్తనమునుండి, సంభాషణమునుండి అనుమానించి గ్రహింపవలసియున్నది; అందుచే నతని కిష్టములేకున్నను, నాతఁడనుమాన ప్రమాణము నంగీకరించియున్నాఁడు.” ప్రత్యక్షప్రమాణాంగీకారమునుండి వచ్చిన ఫలితములే నాస్తికసంశయవాదములు. మానవప్రపంచమును కదలించుభావము లీసిద్ధాంతమునకు వ్యతిరేకములు; ఏలన నవి బాహ్యముగాఁ బరిగణించుటకు సాధ్యములుగావు. ఇన్నిలోపములున్నను, నవి యధి

కముగా నుపరిభాగముననే యున్నవి. ఈవాదము గతమును గూర్చిన మితిమీలు గౌరవభావమును బెకలించి, యాచరణములోని విశ్వాసములపై నఖండప్రభావము చూపినది. మూర్ఖమతవిశ్వాసములను, నవితర్కముతో నంగీకరించిన సిద్ధాంతములను మనమునఁ జొరనీని స్వాతంత్ర్యముతో నాలోచించుటకుఁ బ్రజలారంభించునప్పుడు నాస్తికవాదసీమకే చేరుదురు; కాని యింకను సమ్యగాలోచన మట్టి ప్రమాదమునుండి రక్షించును. తత్త్వసమస్యలలోని క్లిష్టతలను దీర్చుటకుఁ గేవలతర్కశక్తి యెంతవఱకుఁ బ్రయోజనకారియను ప్రశ్నకు మొదటి సమాధానము నాస్తికవాదము.

ఉపయోగించిన గ్రంథములు

౧. సర్వదర్శనసంగ్రహము, భాషాంతరీకృతము. కనల్ అండుగ ఫ్. ౧. అ.
౨. సర్వసిద్ధాంతసారసంగ్రహము. శంకరకృతమేమో. యమ్. రంగాచార్యులచే నాంగ్లేకృతము. ౨. అ.
౩. ప్రబోధచంద్రోదయము. ద్వితీయాంకము.
౪. కోల్ బూక్. మిసెల్లేనియస్ ఎస్సేస్. ౧. అ. పుటలు. ౪౦౨.
౫. మూయిర్. జర్నల్ రాయల్ ఏషియాటిక్ సొసైటీ. ౧౮౬౨. వాల్యుము ౧౫. పుట ౨౦౯.

భారతీయ తత్వ శాస్త్రము

షష్ఠాధ్యాయము

జైనుల బహుజీవసిద్ధాంతము.

౧. జై న మ త ము.

బౌద్ధులు బుద్ధుని (మేల్కొన్నవాడు) కెట్లనుచులో, జైనులు జినుని (జయించినవాడు) కనుచులు. జైనులకుఁ దుది ప్రవక్తయైన వర్ధమానునే జినుడని పిలిచిరి. ఇంద్రియ ప్రకృతిని జయించి, ఉన్నతజీవితమును గాంచిన వారందఱకీ నామము చెల్లును. జైనమతనామము ధర్మమార్గమున కత్యధిక ప్రాముఖ్య మిచ్చిన మతమని సూచించును.

౨. వ ర్థ మా ను డు.

నేటి బీహార్లైన మగధరాజ్యమునకుఁ ప్రభువైన యొక క్షత్రియుని ద్వితీయకుమారుడైన వర్ధమానుడు బుద్ధుని సమకాలికుడు, వయస్సున బుద్ధునికంటెఁ బెద్దవాడు. సంప్రదాయము ననుసరించి, యాతఁడు క్రీ.పూ. ౫౯౯ లో జన్మించి, క్రీ.పూ. ౫౨౭ లో దివంగతుడయ్యెను. వర్ధమానుడు తండ్రివలెనే కాశ్యపుడు, ఈతఁడు తల్లిదండ్రు లున్నంతకాల మింటనుండెను. అనంతర మన్నయగు నందివర్ధనుడు రాజయ్యెను. కుటుంబము

లోని పెద్దలయనునుతితో నిరువదియెనిమిదవయేట నాధ్యాత్మిక జీవితానుష్ఠానమునకుఁ బ్రారంభించెను. పదిరెండు సంవత్సరము లాతఁడు తపోపవాసాదికము లొనర్చెను, ఆసమయమున రాధ దేశస్థులైన యనాగరిక జాతులనుగూడఁ జూచెను. ఒకయేడైన వెనుక నాతఁడు దిగంబరుఁడయ్యెను. ఈద్వాదశవర్షముల ఆత్మ నిగ్రహానిష్ఠానంతర మాతఁడు 'కేవలి' యయ్యెను. అనంతర మాతఁడు సర్వజ్ఞుఁడనియు, జైనప్రవక్తయనియు, (తీర్థంకారుఁ డనియు) సంగీకరింపఁబడి, జిన మహావీర గౌరవనామములచే సుప్రసిద్ధుఁడయ్యెను, ఈవిరుదనామములు బుద్ధునికిఁ గలవు. తన యవసానదశకుఁ బూర్వము ముప్పదిసంవత్సరములకాలమాతఁడు తన మతప్రచారమునందును, సన్న్యాసవర్గ నిర్మాణమందును గాలముఁగడపెను. అతనిమతమును, ప్రచారమును సంగీకరించి, పోషించిన వారాతిని మాతృసంబంధులగు సామంతరాజులు." వర్ధమానుఁడు తానుబోధించుచున్న మతము వరుసగా నిరువది ముగ్గురు తీర్థంకారుల ద్వారమున నవిచ్ఛిన్నముగా వచ్చినదని చెప్పకొనెను. ఆ తీర్థంకారులచరిత్ర కాధారములు సరియైనవి లేవు. తానొకనూతన మతస్థాపకుఁడు కాననియు, క్రీ. పూ. 22౬ లో మరణించిన పార్శ్వనాథుని మతమునే తానుబోధించు చున్నాననియు నాతఁడు చెప్పెను. అనేకశతాబ్దముల పూర్వము జీవించిన ఋషభుఁడను నాతఁడీ మతజనకుఁడని జైనసంప్రదాయము. క్రీ. పూ. జైనలు ఒకటవశతాబ్దివఱకు ప్రథమతీర్థంకారుఁడైన ఋషభ దేవు నారాధించి చెప్పు నాధారములున్నవి. జైనమతము వర్ధమానునికి, పార్శ్వనాథునికిఁగూడఁ బూర్వ

ముండెననియే చెప్పవచ్చును. యజుర్వేదము, ఋషభుఁడు, అజితనాథుఁడు, అరిష్టనేమి యనుమువ్వురు తీర్థంకారులను బేర్కొనియున్నది. ఋషభుఁడే జైనమతజనకుఁడని భాగవత పురాణ మంగీకరించుచున్నది. ఏది యెంతనిజమైనను, దమ మతము యుగయుగములనుండియు గురుపరంపరాగతమైనదని జైనులు విశ్వసించుదురు.

వర్ధమానుని యనుచరులందఱు చాలవఱకు రాజకుటుంబములనుండియేవచ్చిరి. వారిలో స్త్రీపురుషులకు వేఱుగా గృహస్థ సన్న్యాసి వర్గముల నేర్పాటుచేసి, జైనసంఘము నాతఁడు నిర్మించినాఁడు. వర్ధమానుని ప్రభావముచే నాకృష్టులై, భిన్నమతశాఖలవా రిందుఁజేరిరి. ఒకవర్గమువారు వర్ధమానునివలె సర్వ త్యాగముతోఁబాటుఁ బూర్ణదిగంబరత్వము నంగీకరించినవారు; రెండవవర్గమువారు బౌద్ధనాథుననుసరించి, వస్త్రధారణ మవసరమని యంతటితో నాగినవారు. కేశిగౌతము లమతైక్యవర్ణన మొనర్చిన 'ఉత్తరాధ్యాయన' గ్రంథమివిషయమును బేర్కొన్నది. ఈసవస్త్ర వివస్త్రవిభాగమువలన జైనులు శ్వేతాంబరులనియు దిగంబరులనియు రెండుశాఖలుగా క్రీ. వె. 2౯ లేక ౮౨ వ సంవత్సరమున నేర్పడినవి.

ఈ శాఖాద్వయమునకు భేదము తత్వసిద్ధాంతములలోఁగాక. నీతిసూత్రములందే కలదు. కేవలులు లేక పూర్ణసిద్ధులు భుక్తియవసరము లేకుండ జీవింపఁగలరనియు, లేశమాత్రమైనను 'నాది' యనునాస్తి, (వస్త్రముతోఁగూడ) యున్నచో 'నిర్వాణ'ము లభింపదనియు, స్త్రీలకు మోక్షము లేదనియు దిగంబరుల

- ✦ విశ్వాసము. వస్త్రప్రహీనుఁడు, నిరలంకృతుఁడు, అఘోముఖుఁడుగా నుండుటే తీర్థంకారుని లక్షణమనియు, వర్థమానుఁ డవివాహితుఁడనియు వారు చెప్పుదురు. వా రేపవిత్ర గ్రంథముల నంగీకరింపరు. శ్వేతాంబరుల మతధర్మగ్రంథములను వారు గౌరవింపరు.

3-సారస్వతము

- ✦ ప్రజల మనఃఫలకములపై మతవిశ్వాసము యధాప్రకారమే ముద్రితమైయున్నది. మతగ్రంథవిజ్ఞానము క్రమముగా క్షీణింపజొచ్చెను. క్రీ.పూ. నాల్గవశతాబ్దమునాటికే మతగ్రంథనిర్ణయము చేయవలసివచ్చెను. ఈయుద్దేశముతో నొక మతసభ నాల్గవశతాబ్దాంతమునఁ బాటలీపుత్రమున నేర్పాటైనది. ఈయుద్దేశము క్రీ. వె. ౪౫౪ వ సంవత్సరమున వలభినగరమున జరిగినసభలో నెఱవేఱినది; సభాధిపతి దేవార్థి. ఎనుబదినాలుగు మతగ్రంథములుగా నంగీకరింపఁబడెను. వానిలో ౪౪ సూత్రగ్రంథములు, పెక్కుప్రకీర్ణకములు, ౧౨ నిర్వృక్తులు లేక వ్యాఖ్యానములు, ఒక మహాభాష్యము. ౪౪ సూత్రగ్రంథములలో ౧౧ అంగములు, ౧౨ ఉపాంగములు, ౫ భేదములు, ౫ మూలములు, ౮ ప్రకీర్ణకములు, గలవు. ప్రకీర్ణకములలో భద్రబాహుని కల్పసూత్ర మొకటి. ౧. ఈగ్రంథభాష అర్థమాగధి. క్రీస్తుశకారంభమునుండి జైనమతము సంస్కృతభాష నెక్కువగా నాదరించెను. పవిత్ర మతగ్రంథరచనము క్రీ. వె. ౫౬ వ సంవత్సరమున జరిగినదనియు, మతవిద్వాంసులసంఖ్య క్షీణించినదనియు

నందుచే వర్ధమానుడు, నితర కేవలులుచేసిన యుపదేశము లెనరెట్లు జ్ఞాపకముంచుకొనిరో, యట్లే లిఖించిరనియు దిగంబరులు చెప్పుదురు. వీని నాధారముగాఁ జేసికొనియే, 2 తత్త్వములు, ౯ పదార్థములు, ౬ ద్రవ్యములు ౫ అస్తికాయములు గల ప్రమాణగ్రంథములు రచింబఁబడెనని చెప్పుదురు.

౪ — ఇతరమత సంబంధము.

బౌద్ధజైనములు సృష్టి ప్రధమకారణమైన సగుణమూర్తి యొకఁడులేడనును, యతి శేఖరులనే దైవసమానులని పూజించును; బ్రహ్మచర్యాచ్యుష్ఠానము గల సన్న్యాసిబృందము నంగీకరించును; ఏకాగణముచేనైన జీవహింస నంగీకరింపవు. మతస్థాపకులు స్వయంకృషివలనఁ బరిపూర్ణులగుటకు యత్నించిరి; ఎల్లప్పుడుమాత్ర మట్లుండఁ జాలకపోయిరి. ఉభయమతములు కూడ వేదప్రమాణమునెడ నౌదాసీన్యమునో వ్యతిరేకభావమునో కలిగియుండెను. బుద్ధనర్ధమానుల జీవితములలోని తుల్యత చేతను, వారి యుపదేశము లించుమించుగా సమానములగుట చేతను, రెండునొకటే యనియు, జైనమతము బౌద్ధమతశాఖయే యనియుఁ దలంపఁబడెను. బౌద్ధపండితుఁడిట్లు వ్రాసెను; “వర్ధమానుడు లేక మహావీరుఁడనియు, నీయుగమునకు జినుఁడనియుఁ బ్రఖ్యాతిగాంచిన యాతని జీవితగాథ, గౌతమబుద్ధుని జీవితగాథతో ననేకవిషయములలోఁ బోలికగలిగి యుండుటచే రెండు నామములు నొకేవ్యక్తికిఁ జేరినవనుభావము సహజముగా మనకుఁ గలుగును. ఇరువురు రాజకుమారులే; వారి యిరువుర బంధువులకు, అనుచరులకు సమాననామములే యు

న్నవి. ఒకే దేశమున నొకే కాలములో వారిరువురును జన్మించి, ది వంగతులైరి. అందఱుచే నంగీకరింపఁబడిన యాధారముల ననుసరించి, జనుఁడు క్రీ.పూ. ౫౨౬ నందుచు, బుద్ధుఁడు క్రీ.పూ. ౫౪౩ నందును నిర్వాణముచు బొందిరి; ఈ తేదీలలోని భేదము నకుఁ గారణము నిర్ణయ విధానములోని లోపమునుట కవకాశమున్నది కావున నిర్వాణకాల మొకటేయని నిర్ణయింపవచ్చును. రెండు సంప్రదాయములలోను దుల్యవిషయములే తటస్థించినవి. బౌద్ధులవలెనే, జైనులును మౌర్యులు తమ మత పోషకులని చెప్పుకొనియుండిరి. ఏమండలము పవిత్రపుణ్యభూమియని యొకరుతలఁచిరో దానినే రెండవవారు నట్లే తలఁచిరి; బీహారునందును, గుజరాతు ప్రాంతమందును, రాజస్థానమందలి ఆఝాపర్వత శిఖరమునను, వారి పుణ్యతీర్థములు సమానములలో లేక, ఒకదానికొకటి సమీపముగనో యున్నవి. ఈవిధముగా సిద్ధాంత, నిర్మాణ, మతాచార సంప్రదాయములందలి దుల్యవిషయముల నొకచో మేళవించి చూచినయెడల, రెంటిలో నేదో యొకటి మతశాఖయనియు, రెండవదాని ప్రతిబింబమనియు నిస్సందేహముగాఁ దెలియఁగలదు. కాని బుద్ధజీవిత గాథలకు, బ్రాహ్మణముల మతసంప్రదాయములతో నున్నంత విశేషసంబంధసామ్యము మహావీరుని జీవితగాథలతో లేదు; మఱియు బౌద్ధమతమునకు, అశోకశిలాశాసన సాక్ష్యమున్నది; క్రీ.పూ. మూడవశతాబ్దమునాటికే, బౌద్ధసారస్వతము సుస్థిరమైనది; జైనమతమునకు సాక్ష్యమిచ్చు నత్యంత ప్రాచీనవిషయములైనను క్రీ. పే. ఐదవశతాబ్దమునకుఁ బూర్వమునకుఁబోవు;

ఇంకను బౌద్ధుల పూజ్యభాష పాలీభాష; అది అశోకశాసనముల నాటిదని స్పష్టముగాఁ జెప్పవచ్చును; జైనులభాష అర్థమాగధి; యిది ప్రాకృతజన్యము, నిస్సందేహముగా ననంతరకాలమునకుఁ జెందినదియు నైయున్నది; మఱియు మనకు నేడు తెలిసిన చరిత్రమంతయు నింకను సందేహావస్థను దాటిపోకయున్నను, జైనగ్రంథాంతర్గత విషయములు—అనగా, నెక్కువ పరిణతిగల సంకలన విధానము, నందలి తర్కాభిరుచి, తనప్రాచీనతను ఋజువుచేసికొనవలె నను నిరంతర ప్రయత్నము, మున్నగు లక్షణములు, పైసకలవిషయములతోఁ గలిపి పరామర్శించినచో నిస్సందేహముగా నొక్కనిర్ణయమును మనముచేయవచ్చును. బౌద్ధ జైనముల రెంటిలో బౌద్ధమతమే స్వతంత్రజన్మముగల మూలమతమని నిర్ణయింపవచ్చును.” ౧. ప్రతివస్తువున కొక యాత్మగలదను సిద్ధాంతము నంగీకరించినకారణమున జైనమే ప్రాచీనతరమైనదని కోల్ బూర్క్ పండితుఁడు వ్రాసినాఁడు. ౨. రెండును వేఱు వేఱు మతములని చెప్పు భారతీయసంప్రదాయమున కీయిరువుర పండితుల యభిప్రాయములును వ్యతిరేకములైయున్నవి. హిందూశాస్త్రములు వీనిప్రత్యేకత్వము నెన్నఁడును సంశయించియుండలేదు. గూరినాట్, జాకొబీ, బూలల్ పండితుల పరిశోధనములు దానినే బలపఱచియున్నవి. నేడు వర్థమానుఁడొక చరిత్రాత్మకవ్యక్తియనియు, జైనమతము బౌద్ధముతో

౧. బౌద్ధుః ది రెలిజియస్ ఆఫ్ ఇండియా. పుటలు. ౧౪౮-౧౫౦.

౨. కోల్ బూర్క్: మిసెలేనియస్ ఎస్సేస్. ౨౪. పుట ౨౭౬

- ✦ సంబంధములేనియొక స్వతంత్రమతమనియు నిశ్చయమైనది.
- ✦ వర్ధమాన గౌతమబుద్ధుల జన్మము, వారి మాతృమరణము.
- ✦ వారి సన్న్యాసము, వారి సిద్ధి, నిర్వాణములైన పంచవిషయములలో భేదములున్నవని గోరినాట్ నిరూపించినాడు. వరమానుడు వైశాలీనగరమున కీ. పూ. ౫౯౯ లో, బుద్ధుని నాడు. గౌతముడు కపిలవస్తునగరమున కీ. పూ. ౫౬౭ లో జన్మించెను. వర్ధమానుని తల్లిదండ్రులు చిరకాలము జీవించిరి; గౌతముని జనని గౌతముడు జన్మించినవెంటనే మరణించినది. వర్ధమానుడు తనబంధువుల యనుజ్ఞపొంది, సన్న్యాసింపగా, గౌతముడు జనకునికోరికకు వ్యతిరేకముగాఁబోయి సన్న్యాసించెను. ద్వాదశవర్ష దీక్షానంతరమునవర్ధమానునికిని, షడ్వర్షానంతరముననే గౌతమునికి జ్ఞానసిద్ధి గలిగెను. వర్ధమానుడు: 'పవా' పట్టణమున కీ. పూ. ౫౨౭నందును, గౌతమబుద్ధుడు కుశీనగరమున కీ. పూ. ౪౮౪ యందును నిర్వాణముపొందిరి. జైనమతమే బౌద్ధమునకుఁ బూర్వమతమనియు, స్వతంత్రమైనదనియు ననేకప్రబల సాక్ష్యములను జూపినాడు. ఆతనివాదములలోని సారాంశమిటఁ బొందుపఱచు చున్నాము. ౧ బౌద్ధగ్రంథములలోఁ బేర్కొనిన నిగ్గంధములు(నిర్గంధులు) బంధరహితులూ వర్ధమానానుచరులు; వీరు కీ.పూ. నాల్గవశతాబ్దికెనను జెందుదురు. బౌద్ధపాలీవాఙ్మయములోని 'నాటపుత్తుడు' వర్ధమానుడే. బౌద్ధమతగ్రంథములలోఁగల నిగ్గంధ సిద్ధాంత వివరణమునుబట్టి

౧. చూడు : సేక్రెడ్ బుక్స్ ఆఫ్ ది ఈస్టు వాల్యములు ౨౨, ౨౪;

కుపోద్ఘాతము. (హాకొబి)

నిగ్గంధులనగా జైనులేయని స్పష్టమగుచున్నది. “నిగ్గంధనాట పుత్తుఁడు సర్వము నెఱుఁగును, సర్వమును జూచును; తనకుఁ బూర్ణజ్ఞాన విశ్వాసములున్నవని చెప్పును. తపోవిధానముచేఁ బ్రార్థకర్మ నాశనమును, నిష్క్రియత్వముచే నూత్నకర్మవిరతిని జేయనగునని యాతఁడు బోధించెను. కర్మలేనిదే దుఃఖమునులేదు,” ౨. అశోకుని శాసనములు జైనమతశాఖను స్మరించి యున్నవి. ౩. బౌద్ధగ్రంథములు, జైనులు తమవిరోధులనుగాఁ బేర్కొన్నవి. గ్రంథవిషయ సాక్ష్యము జైనమతము స్వతంత్రమైనదని చెప్పుచున్నది. జ్ఞానము, ఆత్మనుగూర్చిన జైనసిద్ధాంతములు బౌద్ధసిద్ధాంతములకుఁ జాలభిన్నములైనవి. అందుచే నవి బౌద్ధమతమునుండి గ్రహింపఁబడియుండుట కవకాశములేదు. కర్మ, పునర్జన్మమును గూర్చిన భావములురెంటికిని, సమానములైనంత మాత్రమున నేమియు బుజువుకాదు; ఏలన నీభావములు భారతమతములన్ని టికిని సర్వసామాన్యములైనవి. ఈ కారణముల వలన జైనమతమే బౌద్ధమతముకంటెఁ బురాతనమైనదని మేము భావించుచున్నాము. యమ్. పోస్ట్ పండితుఁడు శాక్యమునికిఁ గొన్ని సంవత్సరములకుఁబూర్వమే బలసంయుతమైన జైనసన్న్యాసి వర్గ ముదయించెను; లేదా నిర్మింపఁబడెనని చెప్పినాఁడు”. ౪. జైనమతమునకు సాంఖ్యతత్వమునకుఁ గొన్ని సామ్యములు గలవని కోల్ బూక్ భావము. జడపదార్థము, ప్రపంచము, శా

౨. సేక్రెడ్ బుక్స్ ఆఫ్ ది ఈస్ట్ వాల్యూమ్ ౨; పుట ౧౫

౩. చూడు. విస్సెంటు స్మిత్, ఆశోక. పుటలు. ౧౯౨—౧౯౩.

౪. ది నేటు నిర్వాణ. పుట ౬౭.

శ్వతమని రెండును జెప్పును. ద్వైతము రెంటికి సమానమే. సాంఖ్యమునందుఁ బ్రపంచము, జీవరాసియును బురుషుఁడు, ప్రకృతియును రెంటివలన నుదయించెనని చెప్పఁగా, జైనులు మూలకారణమున్నిటికి నవ్యక్త ప్రకృతిమందును.౧ సామ్యము స్పష్టముగ లేదు. ఆత్మకీర్త్యాలక్షణమును గూర్చిన జైనభావము, న్యాయవైశేషిక సిద్ధాంతములతో సామ్యమును గలిగియున్నది. ఆత్మలేక పురుషుఁడు సాంఖ్యమందు నిశ్చయముఁడు నిష్క్రియుఁడు నైయున్నాఁడు. నిమిత్తము వంటి యేప్రధానవిషయమందును జైనసాంఖ్యములకుఁ బోలిక లేదు.

సన్న్యాసార్హత తనకేకాని యేయితర కులములకు, లేదనియు, యజ్ఞాదికర్మలన్నిటిని నడపు నధికారము తనదేయనియునున్న తిసౌందియున్న బ్రాహ్మణుల యాధ్యత్యమును బ్రతిఘటించుటకే, సమదృష్టి, విమర్శజ్ఞానమునుగలిగిన క్షత్రియుకులాలంకారుఁడగు మహావీరుఁడు జైనమతమును స్థాపించెననియుఁ గొందఱు జైనమతవిద్వాంసులు సమర్థింపయత్నించిరి. ఇది నిరాధారమైన వాదమని స్పష్టముగాఁ దెలియును. బ్రాహ్మణకుల మొక్కదానికేకాక, ద్విజకులములన్నిటికి నీయధికారమున్నది. బ్రాహ్మణుని స్వార్థమే యిట్టి ప్రతిఘటనమునకుఁ గారణమైనచో, నట్టి ప్రతిఘటనము క్షత్రియులనుండిరాదు; కారణమివిషయమున బ్రాహ్మణ క్షత్రియుల కిరువురకును సమానదోషములే పట్టినవి. అట్టి ప్రతిఘటనము ద్విజేతరులనుండి వచ్చియుండిన యెడల నప్పుడు పైకారణము నిజమైయుండెడిది. ప్రజ

లనుభవించిన దుఃస్థితి జైనమతజన్మమునకుఁ గారణమను వాఙ్మును మేము సమర్థింపఁజాలము. పురాణ యుగారంభమున విజ్ఞానరంగమునఁ గలిగిన అశాంతి జైనమతరూపమునఁ బ్రత్యక్షమైనది. దీనికి బ్రాహ్మణద్వేషాది కారణములను మనము కల్పింపనవసరములేదు. భిన్నసిద్ధాంతములను విశ్వసించు భిన్న ప్రజాసమూహములు సాహచర్యము పొందినపుడు, సహజముగా నద్భుతనూత్నసిద్ధాంత విశ్వాసములుతలలెత్తుట జరుగఁచుండును. నాటి యశాంతిసంభూతమైన తత్వములలో జైనమతమొకటై యున్నదని చెప్పనొప్పును.

ఉపనిషత్తులలోఁ బునర్జన్మసిద్ధాంతమును గొన్ని తావులం దధికప్రసంగముగాఁ జెప్పియుండుటచే లోకములోని సర్వవస్తువుల 'కాత్మ' యున్నదను నమ్మకము ప్రబలెను. సహజముగా జైనమతస్థులు, జడపదార్థములైన అగ్ని, వాయువు, వృక్షలతాదుల కొకయాత్మకూడ నున్నదని తలచిరి. అట్టిభావము, యజ్ఞములచే సుఖముగాఁ గాలము గడపిన పూర్వులు పొందిన సంతృప్తి నొసఁగఁజాలదు. కాలగర్భమునందుఁ బ్రతిఘటన మగ్నివలె నివురుగప్పియున్నది. అన్ని వస్తువులు, పశుపక్ష్యాదులు, క్రిమికీటకములు, లతాపత్రములు 'ఆత్మ'లను గలిగియుండి, పునర్జన్మమును బొందునను భావమువలన నెట్టి జీవహింసచేయుటకును ప్రజలు ఘోరభయోపహతులైరి. యజ్ఞములందుఁగాని, వినోదమునకైనను జీవహింసచేయరాదని వర్ధమానుఁ డుపదేశించెను. తమప్రతిఘటనమునకు బలము చేకూర్చుకొనుటకై, యేదేవత నుద్దేశించి బ్రాణులను బలియొసఁగఁ

దున్నారో యాదేవతయే తేదనువాదమునుగూడఁ బ్రకటించిరి. జీవితదుఃఖములకు దేవుఁడు బాధ్యుఁడుకాఁడు. బాహ్యభ్యంతర తపోదీక్షచే దుఃఖనివారణోపాయమును జైనమతము చూపినది. మనము పరిపూర్ణులమై, నిర్వాణము పొందునపుడు, నిర్వాణ మనగా శూన్యావస్థగాదు; నిర్గుణము, సంబంధశూన్యము, పునరా వృత్తి రహితమునైన జీవస్వరూపమును బొందుదుము.

వేదప్రమాణము నంగీకరింపదు గావున, జైనమత మనైదికమని పరిగణింపఁబడెను. అందుచేఁ దనతత్త్వము జినదేవ ప్రసాదమని చెప్పకొనుటకు వీలైనదికాదు. తనతత్త్వము సత్య మునే బోధించునది కావున నంగీకారార్హమైనదని జైనమతము చెప్పినది. తాము నిర్మించిన జగత్సిద్ధాంతము, తర్కానుభవ ములపై నాధారపడినదని జైనులు చెప్పుదురు. తమతత్త్వ నిర్ణ యములతో జైనులు వేదములుచెప్పిన జగత్సత్యత్వ మంగీక రించిరి; కాని యుపనిషత్తులవలె వారుదానికొక సమ్యక్సూపము నీయఁజాలక పోయిరి. ప్రకృతి యణువులచేఁ గల్పింపఁబడిన దనిరి. పురుషులు నిష్క్రియులుగాక, క్రియాదక్షులైరి. జైన తత్త్వములోని ముఖ్యవిషయములు; బహుపురుషత్వము, జ్ఞాన సిద్ధాంతము, స్యాద్వాదము, సప్తభంగి, సన్నాస్యసి నియమ సంపుటియునైయున్నవి. ఇచట నితర హైందవతత్త్వములందు వలెనే, ధర్మ సూత్రములాధ్యాత్మిక సత్యముపై నాధారపడినవి. జగత్సత్య తత్త్వమును, సన్నాస్యసి నియమావళియు వర్ధమానునికిఁ బూర్వగురుపరంపరాగతమై యుండవచ్చును గాని, జ్ఞానసిద్ధాంత మున కాతఁడే కర్తయని తోచును; ఇది తత్త్వశాస్త్రచరిత్ర

యందభిమానముగల విద్వాంసునికిఁ గొంతయభిలాషను గల్పింప వచ్చును.

గ—జ్ఞాన సిద్ధాంతము.

జ్ఞానము పంచవిధమని జైనులంగీకరింతురు; మతి, శ్రుతి, అవధి, మనఃపర్యాయము, కేవలముగ. (౧) ఇంద్రియములచేఁ దెలియు సామాన్యజ్ఞానము మతి, దీనిలో స్మృతిలేక జ్ఞాపకము, సంజ్ఞలేక ప్రత్యభిజ్ఞలేక గుర్తించుట; పరిశీలనమువలన లభించు తర్కము; అభినిబోధములేక అనుమానము. ౨ మతిజ్ఞానమొకచో మూడువిధముల భాగింపఁబడెను. ఉపలబ్ధి, భావన, ఉపయోగము. ౩ ఇంద్రియ మనస్సులవలనఁ దెలియునదే మతిజ్ఞానము, మనస్సునకు అనింద్రియమని పేరిడిరి. మతిజ్ఞానమునకు ముందు దర్శనమున్నది. (౨) శ్రుతి; అనగా సాక్ష్యము, సంజ్ఞ, శబ్దములనుండి గ్రహింపఁబడునది. మతిజ్ఞానము దర్శనముచేతను, శ్రుతిజ్ఞానము వర్ణనముచేతను లభించును. ఇది చతుర్విధము; లబ్ధిలేక సహవాసము, భావన లేక శ్రద్ధ, ఉపయోగము లేక విషయగ్రహణము, నయము లేక వస్తుజ్ఞానవిశేషార్థములు. ౧. మతగ్రంథముల భావములకు నానార్థ నిర్ణయములుండును గాన నయముకూడఁ జేర్పఁబడినది. (౩) దేశకాలములందు దూరము

౧. ఉపాస్వాతి తత్త్వార్థసూత్రములు. ౧ అ. ౯; దర్శనసంగ్రహము. ౧౧.

౨. పుట ౪౧. జైనతర్కసూత్రమునకు న్యాయశాస్త్రము ౨వ పాఠ్యము. ౪ చూడు.

౩. పుట ౪౨.

౧. పుట ౪౩.

గానున్నను వస్తువుల, ప్రత్యక్షజ్ఞానము 'అవధి'. అనగా దూర దర్శన శ్రవణాదికశక్తివలని జ్ఞానము. (ర) అన్యులభావములను దెలిసికొనుట మనఃపర్యాయము. (గ) సర్వవస్తు గుణరూప జ్ఞానము, పూర్ణమైనది. కేవలముఁ, ఇది దేశకాలవస్తు పరిచ్ఛిన్నము కానిసర్వజ్ఞత్వము; సర్వజ్ఞుని కంతయుఁ గరతలామలకము. ఇంద్రియాతీతము, ననుభవైకవేద్యమునైన యీసర్వజ్ఞానము బంధరహితమై, పూర్ణశుద్ధాత్ములైన వారికిఁగాని లభింపదు.

మొదటి మూడురకముల జ్ఞానము దోషసహితము గావచ్చును; తుదిరెండును నిర్దోషములే. 3. జ్ఞానముయొక్క సత్యాసత్యములు దాని యాచరణార్హతపై నాధారపడును; మంచి నెఱిగి, చెడుగును విసర్జించునట్లు చేయుశక్తి దానికుండ వలెను. వస్తువుల యధాస్థితిని దెలుపునది సరియైనజ్ఞానము గనుక నది యనుష్ఠానమునకుఁ బనికివచ్చును. వస్తువులకు లేని సంబంధజ్ఞానము నిచ్చునది దోషసహితమైన జ్ఞానము. మన మొకతాద్రును పాముగాఁ జూచునప్పుడు, లేనిపామునుజూచిన దోషముపట్టినది. సరియైన జ్ఞానమున వైరుధ్యములుండవు; దోషపూరితమగు జ్ఞానమాత్మ విరుద్ధమయము. దోషజ్ఞానము నందు, మతిశ్రుతుల నపార్థమొనరించు సంశయము; విపర్యయములేక అసత్యము; అనధ్యవసాయములేక బౌద్ధాసీన్యాశ్రద్ధ లచేఁ గలుగుదోషము, నిందుఁజేరును. అయిదుయోగ్యములు,

1. ఉ. త. నూ. ౧ అ. ౨౯.

3. ఉ. త. నూ. ౧ అ. 3౧. పుట ౪౨.

మూడయోగ్యములునైన యెనిమిదివిధముల జ్ఞానమున్నది. ఒకే సారి యొకేవిధమైన జ్ఞానమే యుండును. ౧.

జ్ఞానము ప్రత్యక్ష పరోక్షములని రెండువిధములు. పంచ విధ జ్ఞానములలో మతి, శ్రుతి, పరోక్షములు; మిగిలినవి ప్రత్యక్షములు. ౨. ఇంద్రియములపై నాధారపడవలసియున్నది. కావున, నింద్రియ మనములవలన లభించు మతిజ్ఞానము పరోక్షము. ౩. ఇంద్రియజ్ఞానము ప్రత్యక్షజ్ఞానమని తలచువారు కొందఱుగలరు. “దర్శనము నాలుగువిధములు. ఇంద్రియగోచరము, ఇంద్రియాగోచరము, దూరదర్శనాదికమైన అవధిజ్ఞానము, సర్వము నెఱిగిన అనంతజ్ఞానమైన కేవలజ్ఞానము. ౪”

౧. ఉ. తి. సూ. ౧ ఆ. ౧౧, ౧౨. ౨. ఉ. తి. సూ. ౧ ఆ. ౧౩. ౩. పుట ౪౪; చూడు సిద్ధసేనదివాకరుని న్యాయవాక్యము ౪. ప్రత్యక్షమనగా సాంఖ్యవహారికము. సారమార్మికమునని రెండువిధములఁజెప్పిరి. రెండవదానిలో ‘అవధి, మనఃపర్యాయము, కేవలమునున్నవి. మొదటిదానిలో నింద్రియకృతమనగా నింద్రియ నిబంధనము, రెండవదినింద్రియ నిబంధనముకూడ మున్నవి. మననిత్యజీవితానుభవములో దర్శనజ్ఞాపకములపై నాధారపడునదంతయు సాంఖ్యవహారిక ప్రత్యక్షము. ఒకవస్తువెఱుగుకోరిక తీరుటేయనిదానిని ప్రమాణ మిమాంసవృత్తి నిర్ణయించెను. (సమీచీః ప్రవృత్తినివృత్తిరూపోన్యవహారికః సంఖ్యవహారికః కేఱునికీఁ బ్రత్యక్షము సకలజ్ఞానము; ఇతరుల విషయములో వికలజ్ఞానము.) పరోక్షము పంచవిధములు. (౧) స్మృతము (౨) ప్రత్యభిజ్ఞము — సామ్యములచే లభించినజ్ఞానము — (౩) తర్కము (౪) అనుమానము (౫) ఆగమములేఁ ఆప్తవాక్యము. ప్రమాణనయతత్త్వా లోకాలంకార గ్రంథమునఁ బ్రత్యక్ష పరోక్షజ్ఞానములకు స్పష్టతలోమాత్రము భేదమున్నదనిచెప్పఁబడెను చూడు ౨, ౩ ఆ. ౨నికీఁగారణము; ప్రత్యక్షజ్ఞానమున కింద్రియవ్యాపారము పరోక్షముగామాత్రమే సాయపడునను జైనులవాదమే. ౪. దర్శనసంగ్రహము ౪. (౫) దర్శనసంగ్రహము. ౪౩.

జీవుని ముఖ్యలక్షణము చైతన్యము. దర్శన జ్ఞానములు రెండును చైతన్యరూపములు.గి. దర్శనమునందు వివరములు దెలియవు. జ్ఞానమున వివరములు తెలియును. మొదటిది లఘుజ్ఞానము; రెండవది బుద్ధి సంజాతము. “వస్తువుల విశేషగుణములతో సంబంధములేని సామాన్య లక్షణములు దెలియుట దర్శనము.”౬. ఇం దనేకదశాంతరము లున్నవి. (౧) వ్యంజనావగ్రహము. ఇందు వస్తురూప మింద్రియ ములకుఁ దగిలి, ద్రిష్టకు దృశ్యముతో నొకవిధమైన సంబంధ మేర్పడును. (౨) అర్థావగ్రహము. ఇందు ద్రిష్టయొక్క చైతన్యము స్పృశింపఁబడును; ఇచట ద్రిష్ట దృశ్యము నరుదుగా నెఱుఁగును (3) ఈహ. వస్తువిశేష వివరములను, నితరవస్తు వ్యుత్పత్తితోడి సామ్యభేదములను మనస్సు తెలియఁగోరును. (౪) అవాయము. ఇచట భూత వర్తమానజ్ఞానము మేళవించి, వస్తు స్వరూపమిది, అదికాదను గుర్తు తెలియును. (గి) ధారణము. ఇచట నింద్రియములను మేల్కొలిపినవి వస్తుగుణములని తెలియును; దీనివలన మనస్సులో వస్తుముద్రయొకటేర్పడి, దాని వలన నట్టివస్తువును మనము జ్ఞాపకముంచుకొని తిరిగి గుర్తింపఁగలుగుచున్నాము. ౧. ఇట్టి విషయవిభాగమువలన, దర్శనము పరోక్షమనియు, వస్తువులునిజముగా మానసాతీత సత్యములనియుఁ దేలుచున్నది. చైతన్యమునకు వేఱుగాను, అతీతముగను, నొక సత్యవస్తుజాలమున్నదనియు, నది దర్శనముచేఁజూచి, జ్ఞానముచేఁ దెలియుచున్నదనియు జైనులుచెప్పుచుం

దురు. వస్తుగుణసంబంధములు మనయనుభవములోఁ బ్రత్యక్ష ప్రకాశములగుచున్న వేకాని, మానసికాలోచనాదికములనుండి జనించుటలేదు. దృశ్యముయొక్క స్వభావము, ద్రవ్య దర్శనవిధానముచే మార్పునొందదు. భౌతికవస్తువులవిషయములో, జ్ఞానమునకు జ్ఞేయమునకుఁ గలసంబంధము బాహ్యమైనది; ఆత్మజ్ఞానవిషయమువేఱు. జీవునిచైతన్యము నిత్యక్రియాత్మకము; దానివలన, జీవస్వభావమును, జీవించుచు వస్తుస్వభావమును, రెండునుగోచరించును. జ్ఞేయమునం దాత్మయు ననాత్మయును గలవు. దీపము తనస్వరూపమును వస్తుస్వరూపమునుగూడఁ దెలియఁజేయునట్లు, జ్ఞానము తనరూపము జ్ఞేయవస్తురూపమును గూడఁజూపును. జ్ఞానముబాహ్యసంబంధములనేకాని, తనస్వరూపమును దెలుపదను న్యాయవైశేషిక సిద్ధాంతమును జైనులంగీకరింపరు. ఒకవస్తువును దెలియునప్పుడాత్మ తన్నుఁగూడ నేకకాలముననే తెలిసికొనుచున్నది. అట్లు తన్నుఁదాను దెలిసికొనకున్నచో నీజ్ఞాన మాత్మకెన్నఁడును గలుగదు, ప్రతిదర్శనకార్యము, ప్రతిజ్ఞానకార్యమును, “దానిని నేనీవిధముగ నెఱుగుదున”ను భావమునుగలిగియుండును. జీవము, జ్ఞానమునెల్లప్పుడాత్మవికాసమున కుపయోగించుచుండును. చైతన్యము జడవదార్థస్వభావము నెఱ్ఱెఱుఁగునను ప్రశ్నమగ్ధశూన్యమని తిరస్కరింపఁబడెను; ఏలన వస్తువులఁదెలుపుటే జ్ఞానలక్షణము.

ఆత్మజ్ఞాన (Self-consciousness) విషయములో జ్ఞానజ్ఞేయసంబంధ మాత్యంతికమైనది. జ్ఞాని, జ్ఞానములను విడిగాఁ దెలియనగునుగాని రెండును విడదీయరానివి. ఆత్మజ్ఞానమునందు

జాని జ్ఞానము, జ్ఞేయమునొకేవ్యక్తిత్వముయొక్క రూపములు, జ్ఞానములేని జీవులులేవు; ఏలన జ్ఞానములేనిజీవి అచేతనమగును. అచేతనముల జీవద్రవ్యములు, జీవములేనిజ్ఞానము పునాదిలేని గగనసౌధనిర్మాణమగును.

ఆత్మ, పరిపూర్ణస్థితిలో, శుద్ధజ్ఞాన, దర్శనస్వరూపము. ౧. ఇవిరెండు నేకకాలికములు. అజ్ఞానజీవులందు ముందు దర్శనము తరువాత జానమునుండును. ౨. పూర్ణజ్ఞానమునందు సంశయము, విమోహము, విభ్రమము నుండవు. 3. వివిధములైన దర్శనములకాటంకముకల్గించు కర్మలు దర్శనావరణీయకర్మలని పిలువబడెను; జ్ఞానాటంకములైనకర్మలు జ్ఞానావరణీయకర్మలు. ౪. జ్ఞానమంతయు నాత్మయందున్నది; అవరోధములన్నిటిని దొలగించినచో జ్ఞానము బహిర్ముఖమగును. కామమోహాదికము లవరోధములు. ఇవి జడపదార్థము నాత్మలోనికిఁ బ్రసరింపజేసి, ఆత్మశక్తిపూర్ణముగాఁ దన ధర్మమును నెఱవేర్పనీయవు; తాత్కాలికప్రయోజనములందు వ్యవహరించు మోహమును గలిగించును. అందుచే, వివేకమువలన నేవిమన కనర్థములోవానికాత్మలోఁబ్రవేశములేకుండ నెట్టివేయవచ్చును. జ్ఞానావరణ కారణములగు నవరోధము లడ్డులేనియెడల, నష్టజ్ఞాన స్వేచ్ఛగలిగి, త్రికాలపూర్ణ జ్ఞానమునొందుట కవకాశముగలదు మనఃజ్ఞాన జీవితమునందు, జడపదార్థ సంస్కృ

౧. దర్శనసంగ్రహము. ౬.
౨. " ౪౪.
3. " ౪౨.

౪. వీనివర్గీకరణమునకు చూడు
జైని: జ్ఞాతైస్స ఆఫ్ జైని
జమ్. పుటలు. 30-3౧.

ర్కచే నాత్మకలుపేతమగుచున్నది. ఈ యన్యపదార్థమునుజీల్చి
ఘోళియొనర్చినయెడల, మనజ్ఞానము పరిణతినందును. అవరోధ
శక్తులను బూర్తిగా మనము నిర్జించినపుడు, ఆత్మ స్వీయశక్తి
విజృంభణముగలిగి, అనంతజ్ఞాన వికాసమందును, జ్ఞానసహిత
పదార్థరూపములే ఆత్మలు, జడపదార్థమునకు నాత్మకుభేద,
మాత్మకుఁగల జడపదార్థసంబంధముపై నాధారపడియుండును.

జ్ఞానము రెండురూపములు; ప్రమాణమనగా వస్తుస్వస్వ
రూప జ్ఞానము; నయమనగా వస్తుసంబంధజ్ఞానము, నయసిద్ధాంత
ము జైనతర్కమున నొకయపూర్వ విశేషము. ఒకవస్తువును
గూర్చి, మనము తెలుపునభిప్రాయ దృక్పథమునయము. మన
దృక్పథములను మనము నిర్వచనముచేసి, భావనాశక్తిచే వేఱు
చేయుదుము, మనకోరికల ననుసరించి, మనభావము లాయా
దృక్పథములకుఁ జెందినవై, పాక్షికములగును ఈవిధముగా
మనము గొన్ని పాక్షికభావములను గ్రహించి, కొన్ని కాంక్షలపై
లగ్నమొనర్చుటచే మనకు సంబంధ జ్ఞానమే కలుగుచున్నది.
ఒకసారి యొకదృక్పథమున నుండుటవలన నితరదృక్పథముల నిర
సించుట కాఁజాలదు. కొన్ని సందర్భములయందు, నూర్యుఁడు
భూమిచుట్టును దిరుగుచున్నాఁడను భావము, భూమి నూర్యుని
చుట్టును దిరుగుచున్నదను భావమంత ప్రయోజనకరమైనదే.
మనమున్న జ్ఞానదశల ననుసరించి యొకేసత్యము భిన్నరూప
ములలో గోచరించు ననుభావబీజము లుపనిషత్తులందే కలవు.
తాత్కాలిక సత్యమైన పరిణామ ప్రవాహమును నిత్యసత్యవస్తు
లక్షణముగా భావించుటచేతనే బౌద్ధమతములోని భావసాంకర్య

మునకు ముఖ్యకారణమైనది. ఒకయవస్థలో సత్యముగాఁదోచినదింకొక యవస్థలోఁ గాకపోవచ్చును. ప్రత్యేకదృక్పథములు పూర్ణసత్య సంగ్రహణ సమర్థములుగావు. మనతాత్కాలికావస్థలలోని నిర్ణయములు సత్యసంబంధములే కావచ్చును గాని, సత్యమును స్వస్వరూపములోఁ బ్రదర్శింపఁ జాలవు. మనదృక్పథముల ననుసరించి సత్యస్వరూపముండునను విషయమును జైనమతము మూలసిద్ధాంతముగాఁ జేసినది. సత్యముయొక్క సామాన్య స్వరూపము భిన్నపాక్షిక దృశ్యములుగా లభించును.

నయముల సనేకవిధములుగా విభజించిరి. అందుముఖ్యమైన వానినిఁబరిశీలించెము. ఒకపద్ధతిననుసరించి సప్తనయములున్నవి. అందునాలుగువస్తువులకు లేక అర్థములకు సంబంధించినవి; మూడు శబ్దములకు సంబంధించినవి. వీనిని ప్రమాణములుగా భావించినచో నాభాసహేతువులగును. అర్థనయములీ విధముగాఁ జెప్పఁబడినవి:—

(౧) నైగమనయము, దీనిభావము ద్వివిధము. ఇది ఒక కార్యముయొక్క లక్ష్యములేక పరమావధి. ఈ లక్ష్యము కార్యారంభమునుండి యంతమువఱకు నవిచ్ఛిన్నముగాఁ గార్యమందుండును. జలాగ్నిపాత్రాదికమును దీసికొని పోవుచున్నయొకమానవుని, ‘నీ వేమిచేయుచున్నావ’ని యడిగినచో “నేను వంటచేసి కొనుచున్నా”నని యాతఁడు బదులు చెప్పును. ఇదీ నైగమనయమున కుదాహరణము. కార్యపరంపరలోని ప్రధానోద్దేశమునిది చెప్పును; మరియు నుద్దేశపూరిత

మైనదే జీవితమని వక్కాణించును. ౧. పూజ్యపాదుఁడీ భావము నంగీకరించినాఁడు. సిద్ధసేనుఁ డింకొకవిధమునఁ జెప్పినాఁడు, ఒకవస్తువును మనము ప్రత్యేకసామాన్య లక్షణములను విడఁ దీయకుండ గ్రహించినపుడు మనకు నైగమనయమున్నదని చెప్పెను, (౨) సంగ్రహనయము, ఇదిసామాన్యగుణములను జెప్పును. ఇదివర్గభావము. వర్గములోని ప్రత్యేకవ్యక్తుల భావములు ముఖ్యములేయైనను నొకప్పుడు వర్గసామాన్య గుణముల సెఱుఁగుటవసరమే. సంగ్రహనయము రెండుతెఱఁగులు. అన్ని వస్తువులు సత్యస్వరూప సంబంధములని చెప్పు నున్నతవర్గదృష్టి పరసంగ్రహనయము, నీచవర్గదృష్టి అపరసంగ్రహము, పూర్ణ నిర్గుణ దృక్పథము ఆభాసరూపమైన సంగ్రహనయము; వస్తు సామాన్య విశేషగుణ భేదమును జైనవాద మంగీకరించుచు గాని, యీభేదము సాంబంధికమని తలఁచుచు. సాంఖ్యము నద్వైతము విశేషముల నంగీకరింపవు; బౌద్ధము సామాన్యములనంగీకరింపదు. బౌద్ధము న్యాయవైశేషికములు రెంటి నంగీకరించి, వస్తువు విశేష సామాన్య గుణసంకీర్ణరూపమని తలఁచును కాని విశేషసామాన్య గుణభేదము తాత్కాలికమని జైనమతము, శాశ్వతమని న్యాయ వైశేషికమతము భావించినవి. (3) వ్యవహారనయము; అనగా, వ్యవహార జ్ఞానముపై నాధారపడిన ప్రజాసామాన్యాభిప్రాయము. వస్తు స్వరూపమును మనముపూర్తిగా నెఱిగి యుండి, స్పష్టముగా గోచరించు ప్రత్యేకలక్షణముల నుగ్గడింతుము. ఈప్రత్యేక విశిష్టలక్షణములు మనదృష్టి నరికట్టుచు. నాస్తికమతము యొక్క

లేక అనేకత్వముయొక్క మూలతత్త్వములగు 'ఆభాసములు' ఈ నయమునకుఁ జెందినవి. (౪) ఋజుసూత్ర)నయము, ఇది వ్యవహారనయముకంటె సంకుచితమైనది. ఒకానొక ముహూర్తముననున్న వస్తుస్థితి నిది గ్రహించును. ఏకత్వము నవిచ్ఛిన్నత్వము నిది గర్హించును. దీనిలో క్షణికమైనదే సత్యమైనది. వర్తమానక్షణములోనున్న రూపమే యొకవస్తువు. ఇది బౌద్ధవాద సారాంశమని జైనులు తలఁచిరి. సత్పదార్థమునుగూర్చిన కేవలకల్పనములను ఖండించుట కీసిద్ధాంతము పనికివచ్చును గాని, దాని పరమసత్య స్వరూపనిర్ణయమున కిది పనికిరాదు. మిగిలినమూడును శబ్దనయములు. (౫) ఒకనామముచే నొక వస్తువు గుణము, సంబంధము, లేక క్రియ మనమనస్సునకు దాని స్వరూపమును ప్రదర్శించును. ప్రతినామమునకొక నిశ్చితార్థమున్నది; ఒకేయర్థమునకు వివిధనామములున్నవి. నామములకు నర్థములకుఁ గలసంబంధము నిత్యమైనదిని కాదు. దీనిని మఱచుటచే దోషములు సంభవించుచున్నవి. (౬) సమాభిరుద్ధనయము. శబ్దభేదములను ధాతురూపములవలనఁ దెలియఁజేయును; ఇదియే శబ్దనయప్రయోగము. (౭) ఏవం భూతనయము. ఇది ఆటవదాని ప్రత్యేకరూపము. ఒక శబ్దార్థమునకుఁగల వివిధదశారూపములలో ధాతువొకే ప్రత్యేకార్థమును సూచించును. అదియే వాడుకలోని నిశ్చితార్థము. అదేయర్థమింకొక సందర్భములో నింకొకశబ్దమును గోపించును. ఈసప్తనయములు, నారంభనయమునుండి వరుసగా నధికవైశాల్యమును గలిగియున్నవి. నైగమనయ మగ్రస్థానమును, ఏవం

భూతము తుదిపదవిని నాక్రమించును. ప్రతినయ మనేకదృక్పథములనుండి జూచుటకవకాశముగల వస్తువునొక దృష్టిలోఁ జూచును. ఒకేదృక్పథమునుండిచూచిన వస్తుస్వరూపమే పూర్ణమైనదని తలచినచో నయాభాసముసిద్ధించును. న్యాయవైశేషికములు, సాంఖ్యము, అద్వైతవేదాంతము, బౌద్ధమతశాఖలును మొదటి నాలుగునయములును వరుసగా నంగీకరించి, పూర్ణవస్తుస్వరూపము తెలిసినదని భ్రాంతిపొందినవని జైనులుచెప్పుదురు.

నయములు తిరిగి ద్వివిధముగాఁ జెప్పఁబడినవి. ద్రవ్యార్థికములు, పర్యాయార్థికములు. మొదటిది వస్తుసంబంధము, రెండవది గుణసంబంధము. ఇవి మఱిలఁ జెక్కువిభాగములు చేయఁబడినవి. వస్తుస్థిరస్వభావమునుగూర్చి ద్రవ్యార్థికనయమును, అస్థిరస్వరూపమునుగూర్చి పర్యాయార్థికమును జెప్పును.

ఇవన్నియు ననిత్యములైన దృక్పథములగుటచేఁ బూర్ణదృక్పథమును నయనిశ్చయమనిరి. ఇది ద్వివిధము; శుద్ధనిశ్చయము, అశుద్ధనిశ్చయము. మొదటిది నిర్గుణశుద్ధవస్తుస్వరూపమును, రెండవది గుణనిష్ఠిత వస్తులక్షణమును దెలుపును.

ప్రమాణ విమర్శనపూర్వకమైన తత్వపద్ధతినెఱిగినవారి కీనయసిద్ధాంతము సహేతుకమని తెలియఁగలదు.

ఒకే యేనుఁగు నాటుగురు గుడ్డివారు వర్ణింపఁబూనిన పూర్వగాథను జైను లభిమానముతో నుదాహరింతురు. ఒక్కొక్కఁడే యేనుఁగును స్పృశించి, దాని పూర్ణస్వరూపమును వర్ణింపఁబూనెను. ఏనుఁగుచేరిని పట్టుకొనినవాఁ డేనుఁగుచేటవలె

నున్న దనియు, బాదమును స్పృశించినవాడది యొకస్తంభము
వలె నున్నదనియు, నిట్లే యితరులు వర్ణించిరి. గజమునంతను
జూచినవాడు వారిలో నొక్కొక్కరు చూచిన దంశామాత్రమే
యని యెఱుఁగును. దృక్పథములందలి భేదములను గ్రహింప
లేకపోవుటచేతనే, తాత్త్వికస్వర్థలన్నియుఁ గలుగుచున్నవి.
కార్యము కారణము నొకటియా, లేక రెంటికి భేదమున్నదా
యను ప్రశ్నగలదు. కారణము కార్యపూర్వముననే యున్నదా
నియు, గార్యపరిణామముతోఁ బరిణామమందుచున్నదనియుఁ
జెప్ప నీసత్కార్యవాదమును వేదాంతసాంఖ్యతత్త్వములు
గ్రహించినవి. కార్యము కారణేతరమైన నూత్నరూపమును నస
త్కార్యవాదమును వైశేషికులు చెప్పిరి. రెండును భిన్నదృక్పథ
ములనుండి చెప్పినభావములని జైనతత్త్వము సమన్వయించినది.
కార్యమైన యొక స్వర్ణహారము, సువర్ణమే యని తలఁచినచో
రెంటికి భేదములేదు; కారణమైన సువర్ణమునందుకంటె స్వర్ణ
హారమున నొక నూత్నకార్యసృష్టియున్నదని తలఁచినచో రెం
టికిని భేదమున్నది. రెండుదృక్పథములనుండి చెప్పిన యీ
రెండుభావములు, భావనముచేఁ గల్పితములగుటచే నసంపూర్ణ
ములే యగును.

ఈదృక్పథ వైవిధ్యము, స్యాద్వాదము లేక, సప్తభంగి
యందత్యధిక ప్రయోజనముకలదైనది. విడిగాను, గలిసియు,
నొకవస్తువుయొక్క భిన్నగుణముల నవిరోధముగా నిర్ణయించు
నేడువిధముల యుపయోగ మిందుఁ గలదు. వస్తుదృక్పథము
నుండి, కర్తయుఁ గ్రియయు నొకటే యనియు, వస్తుగుణము

యొక్క దృక్పథమునుండి, యీరెండును వేరుగుననిచెప్పి, జైన వాదము వస్తుగుణనిర్ణయకష్టమును నిర్మూలించెను.

అనుభవ జ్ఞానమంతయు సంశయాస్పదమని తలచిన యీ దృష్టిని స్యాద్వాదమనిరి. ప్రతినిర్ణయము మనకొక సంశయాత్మకమైన 'బహుశః' 'కావచ్చును' అను 'స్యాత్' నిచ్చును. ఒక వస్తువునుగూర్చి, నిస్సందేహముగాను, నిత్యముగాను నిదమిత్థమని చెప్పఁజాలము. వస్తువులయొక్క అనంతసాంకర్యముచే నేదియు నిశ్చయముగాఁ జెప్పనొప్పదు. సత్స్వభావమత్యంత క్లిష్టమునస్పష్టమునైనదని యీసిద్ధాంతము చెప్పును. వస్తుస్వభావమును మనకు నిర్ణయించుట కసలే యధికారములేదని చెప్పుదు కాని, స్థిరమైన నిర్ణయమున కధికారము లేదనును. పరిణామ స్వభావముగల సత్పదార్థము, తాత్కాలికము నసంపూర్ణము నగు నిర్ణయమున కే యవకాశమున్నదని చెప్పును. ప్రతినిర్ణయమును సత్యమే; అనగాఁ గొన్ని పరిస్థితులలోనే సత్యము; అనగాఁ దాత్కాలిక సత్యము.

ఒకవస్తువునుగూర్చి కాని, వస్తులక్షణమునుగూర్చి కాని నిర్వచించు విధానము లేదు గలవు. వస్తువుకాని, వస్తుగుణము కాని యొకదృక్పథమునుండి (౧) ఉన్నది (౨) లేదు (౩) ఉండను నున్నది లేను లేదు, (౪) అనిర్వచనీయము (౫) ఉన్నది కాని యనిర్వచనీయము (౬) నిర్వచనీయము ననిర్వచనీయమును (౭) ఉన్నది, నిర్వచనీయము ననిర్వచనీయమును.

౧. స్వాదస్తి:—దానియందలిపదార్థము, స్థలము, కాలము, స్వభావము వీరిదృక్పథములో వస్తువున్నది; స్వస్థితిలోనున్నది. ఒకపాత్రము; మృణ్మయము, నాగదిలో నిప్పు డొకరూపము కొలత గలిగియున్నది.

౨. స్వాత్ నాస్తి :—ఇంకొక వస్తుపదార్థ దేశకాల స్వభావ దృక్పథమునుండి ఒకవస్తువులేదు; అనగా నది లేని వస్తువుకాదు; నాగదిలోనిపాత్ర లోహమయముకాదు, వేతొకచోట లేదు, మతొకకాలమున లేదు; యింకొకరూపము కొలతను గలిగి యుండలేదు.

(3) స్వాదస్తి నాస్తి:—పైచతుర్విధలక్షణ దృక్పథమునుండి, యింకొకవస్తు దృక్పథమునుండియు నొకవస్తువున్నదనియు లేదనియుఁగూడఁ జెప్పవచ్చును. ఒకవిధముగా నొకదృష్టిలోఁబాత్రమున్నది; మతొకదృష్టిలోలేదు, ఒకవస్తువేదియో యేదికాదో చెప్పఁబడినది.

(౪) స్వాద వక్తవ్య:—మూడవదానిలో మన మొకవస్తువు తనకుఁ దానున్నదనియు నింకొకరీతిని లేదనియుఁజెప్పియున్నాము. కాని ఈవిధముగా నేకకాలముననే చెప్పట సాధ్యముకాదు. అనగా నవక్తవ్యము. పాత్రమునందు, తనస్వభావము, తన స్వభావ విరుద్ధాభావము నొకేకాలమునం దున్నను. నల్లు చెప్పట సాధ్యముకాదు.

౫. స్వాదస్తి అవక్తవ్యా:—ఒకవస్తువుయొక్క చతుర్విధ లక్షణ దృక్పథమునుండియు, నాకాలముననే, ఆవస్తువుయొక్కయు, ఆవస్తువుకాని దానియొక్కయు సమ్మిళితదృక్పథముల

నుండియు, ఒకవస్తువున్నది; కాని అవక్తవ్యము. ఇచట వస్తువు, యొక్కస్థితి; అనిర్వచనీయశ్వము రెండు నున్నవి.

౬. స్యాన్నాస్త్యవక్తవ్యాః—తానుగాని వస్తుచతుర్విధ లక్షణదృశ్యధమునుండియు, నా కాలముననే, తనయొక్కయు, దాను గానిదానియొక్కయు నభయదృశ్యధములనుండియు నొకవస్తువులేదు; అవక్తవ్యము. ఇచట వస్తువుయొక్క అభావము, తదవక్తవ్యము చెప్పబడినవి.

౭. స్యాదస్తి నాస్తి అవక్తవ్యాః—ఒకవస్తువు చతుర్విధగుణదృశ్యధమునుండియు, నదికాని దానిదృశ్యధమునుండియు, నొకేక్షణమందు, ఉభయ దృశ్యధములనుండియు నొకేవస్తువున్నదనియు, లేదనియు, నవక్తవ్యమనియుఁ జెప్పబడినది. ఇచట నొకవస్తుస్వరూప మవక్తవ్యమనియు, దానిస్వరూపము, అది కానిదిగ చెప్పబడెను.

ఒకవస్తువునుగాని, వస్తుగుణములనుగాని గూర్చి చెప్పు నీ సప్తవిధానములలో మొదటిరెండును ముఖ్యములైనవి. ఒకటి అగ్నిష్టమైననిర్ణయము. ఒకవస్తువు తనస్వరూపమునందు, స్వద్రవ్యస్వత్వేత్ర స్వకాలములందున్నదని చెప్పును. రెండవదగ్గిష్టమగు నభావనిర్ణయము: ఒకవస్తువు, పరరూప ద్రవ్యత్వేత్రకాలములందులేదనిచెప్పును. భావాభావ పరస్పరస్థంబంధము నీ స్థిద్ధాంతము ప్రకటించుచున్నది, నిర్ణయములన్నియు ద్విముఖములు అన్నివస్తువులు నున్నవి లేకున్నవి; అనగా సదసదాత్మకములు ౨.

౧. తత్త్వార్థసూత్రములు. పుట. ౧౪; ౧౬.

౨. స్వరూపేన సత్త్వాత్, పరరూపేన చ అసత్త్వాత్.

ఓకవస్తువు తానైనదియుఁ దానుగానిది కానిదియునైయున్నది. దీనిననుసరించి అభావము భావాశ్రయమైయున్నది. ఊహా కల్పనమైన గగనకుసుమమునకుఁగూడ, గగనము, కుసుమము నను భావము లాశ్రయములై యున్నవి; గగనము, కుసుమము సత్యములే; రెండును గలిసిన నసత్యమగును. దీనివలన జ్ఞానమునకు భిన్నత్వ మవసరమను మూలసత్య ముద్ఘాటింపఁ బడినది. అన్యవస్తువులనుండి వేరుఁగాఁజూచుట కుపయోగించు లక్షణములేని వస్తువులేనిదే. పైని, లోపల నెట్టి, భిన్నత్వము నకుఁ దావులేని పూర్ణవ్యక్తిత్వము నిజముగా శూన్యమే. జ్ఞేయములగు వస్తువులన్నియు నొకభావములో నున్నవి; యింకొక భావములో లేవు.

శంకరరామానుజులుగ సప్తభంగితత్వమును నిరసించిరి. పరస్పరవిరుద్ధగుణము లొకేవస్తువునందుండుట దుస్సాధ్యమని వారు తలఁచిరి. రామానుజుఁ డిట్లువ్రాసెను; “భావము, అభావము మున్నగు పరస్పరవిరుద్ధధర్మము లొకేవస్తువునం నొకేకాలమున నుండఁజాలవు; వెలుతురు చీకటి కలిసియుం డవు.” ఒకేవిధముగా ఒకేకాలమునఁ బరస్పర విరుద్ధధర్మము లొకేవస్తువునందుండ వని జైనులు నంగీకరింతురు. వారుచెప్పిన దేమనఁ బ్రతీవస్తువు స్వభావవైవిధ్యముకలదనియు, ననేకత్వములో నేకత్వమనియుమాత్రమే. సత్స్వరూపము భిన్నతత్వములనుగలిగి, వానినిఁ దనలో సమన్వయించుచు. విజ్ఞానమున పరస్పరవిరుద్ధములుగా గోచరించు వస్తుగుణములు, జీవితము

నందు ననుభవమునందు నిజముగాఁ గలిసియున్నవి. చెట్టు
కొమ్మలు కదలుచున్నవి కనుక చెట్టును గదలుచున్నట్లే చెప్ప
వచ్చును; కాని స్థావరమైన కారణమున నది కదలుటలేదు, ఒక
వస్తువుయొక్క స్వతఃస్థితిని, దాని కన్యవస్తుసంబంధస్థితిని స్పష్ట
ముగాను వేఱుగాను దెలిసికొనవలెను. సప్తభంగిసిద్ధాంతము
జీవితములో నిరుపయోగమైనదని వేదాంతవాదులుచెప్పిన విష
యము వ్యక్తిభావముగనుక మనమిచట దానిని విమర్శింప నవ
సరములేదు. సప్తభంగిసిద్ధాంత మితరజైనసిద్ధాంతములకు విరో
ధమని చెప్పుటకును వీలులేదు. ఇది అనేకాంతవాదమున కుపాం
గమువంటిది. సత్స్వరూపము బహుముఖములుగలది, నిత్యపరి
వర్తమానము నగుటచే నేవస్తువు నెల్లప్పు డన్నిచోటులందు
నన్నివిధములుగా నుండునని చెప్పుటకు సాధ్యముకాదు; మఱియూ
నట్టి భిన్నతత్వములేని స్థావరూపసిద్ధాంతమును మేమును
సమర్థింపజాలము.

౬—జైనతర్కము విలువ.

మన మనంతరాధ్యాయమునకుఁ బోవుటకుముందు జైన
తర్కమువలనఁ గలిగిన కొన్ని పరిశీలనముల నిచట వినరించు
టవసరము. జైనజ్ఞానసిద్ధాంతమునందలి పుష్టిగలవిషయములను
బ్రేదర్శించి, వేదాంతుల విమర్శనములనుండి పోషించితిమి.
విసను, జైనతర్కమద్వైతమును నూచించునని మాయభి
ప్రాయము; జైను లద్వైతనిర్ణయమునకు వచ్చుటకు భయపడు
నెడల నంతవఱకు వారితర్కమును వారే యనుసరింపనివా ర
గుదురు. ఇంకొకసందర్భములో నీవాదము నాధ్యాత్మికముగా

మేము ప్రదర్శింతుము. ఇచట జైనతర్కములోని యర్థమును నిర్ణయింతము.

అనిత్యసంబంధ సత్యసిద్ధాంతము, తదతీతమైన పరమ సత్యము నొకదాని నంగీకరింపనిదే, పోషించుటసాధ్యముకాదు. జైనతర్కములోని పరస్పర వైరుధ్యసూత్రము జ్ఞానమున కన సరమేకాని, ఒకవస్తు వితరములనుండి సంపూర్ణముగా భేదించి నచో నది, యితరములతో సంపూర్ణసమత్వముగలిగిన వస్తువు వలెనే అసత్యమైనదగును. జ్ఞానము కేవలము భిన్నత్వమేకాక సంబంధలక్షణము కలది. ప్రతివస్తు వితరములనుండి వేరైనను సంబంధశూన్యముగాదు. పరస్పర వైరుధ్యసూత్రము పరస్పరైకత్వసూత్రమునకు వేరురూపమే. భిన్నత్వ మేకత్వమూలము. జైనులకు సత్యమును జ్ఞానము సూచించునుగావున, సర్వవస్తు స్థితికారణభూతమైన పరమసత్యస్వరూప మొకసగుణాద్వైతము కావలసియున్నది. అది యనేకమునకు సంబంధములేని ఏకపదార్థముకాని, ఏకత్వములేని యనేకపదార్థ సముచ్ఛయముకాని కాదు. సత్యస్థితిలేనికల్పనములన్నియు, నిదకాని యదికాని. ఒకటిగాని, యనేకముగాని కలవనుభావములయెడ జైనతర్కము సుముఖతరూపదు. జాతి లేక కారణము ననుసరించి, వస్తువు లన్నియు నొకటేయనియు, వ్యక్తి లేక కార్యము ననుసరించి, యనేకమనియు జైను లంగీకరింతురు. రెండును వారిదృష్టిలోఁ బాక్షికదృక్పథములు. సత్య మనేకరూపమైయుండుట, నిత్య సత్యముకాదు. మనము సంపూర్ణదృక్పథమున నిలిచి, సర్వగుణ సంపత్పూర్ణమైన సత్యమును సందర్శింపవలెను. తాత్కాలిక

పాక్షికసత్యమైన యనేకత్వసిద్ధాంతముతో జైనులు తృప్తిపొంది పరస్పరము సన్నిహితము, దృఢతరము, సహజములైనరీతి సంబంధముగలిగి తనయేకత్వము ననేకముగాఁ బ్రదర్శించుచున్న యొక అద్వైతవస్తుభావము సమున్నతమైయుండుట కవకాశమున్నదా యనుప్రశ్నము నడుగ సాహసింపకున్నచో, దమతర్కమును దామే నిర్మూలించి, ఒకసామాన్యసత్యమును బూర్ణసత్యముగా విశ్వసించుదోషమునకుఁ బాల్పడుదురు.

స్థిరములు నవిభాజ్యములును గాని సంబంధములుగల జైనసిద్ధాంత మద్వైతసిద్ధాంతముతో సామ్యముగలిగియున్నది. సత్యమర్థవంతమై, ద్రష్టకు దృశ్యమునకు సత్యంతసన్నిహిత సంబంధముండును. మానసికసీమయందు, మనస్సుబాహ్యజగత్తునను ద్వైతభావమున కె-తసత్యమున్నను, తార్కికజ్ఞానసిద్ధాంత దృక్పథమునుండి చూచినచో నది యదృశ్యమగును. ద్రష్ట, దృశ్యముననఁగా, వ్యక్తియొక్కమానసము, దానితో నేసంబంధములేని స్వతంత్రజగత్తునుండుట నిజమైనచో జ్ఞానమునకీ యవకాశమునులేదు, జ్ఞానము సంశయాస్పదము. నిరాధారమునైనఁగానలెను లేదా, ద్వైతమే యసత్యముగావలెను. ద్రష్టయు దృశ్యమును, బాహ్యనుబంధముమాత్రమేగల వేర్వేరు స్థితిగల విషయములుకావు. అవి ద్వైతములో నేకత్వము, నేకత్వములో ద్వైతమును, ఈరెంటిలో నేది తొలగించినను రెండునులేవు. ద్రష్ట, దృశ్యమును రెండు స్వతంత్రస్థితిగలవి కావు. జ్ఞానావసరనిమిత్తమై వానిని రెండుగా విభజించి చెప్పుకొనుచున్నాము. జైనతర్క మీసిద్ధాంతముయొక్క అవసర

మును గుర్తింపకున్నచో, ననగా నద్వైతమునందే ద్రిష్ట, దృశ్యము నున్ననని గ్రహింపనిచో, బూర్ణసత్యమనగా నసంపూర్ణసత్యమని తలచినదోషమేకారణము.

మనము జైనసిద్ధాంతము నంగీకరించినచో, వివిధదృక్పథములలో సంచరించుచుండు జీవి, మన మనుకొనిన వ్యావహారిక జీవికాక, యింకను గంభీరమైన యర్థముకలవాడగును. జ్ఞానము కేవలము వ్యక్తిగతముకాదు. సత్యపరిశీలనము కేవలము వ్యక్తిగతముకాకున్నచో మనము వ్యవహారప్రపంచమునఁ జూచుచున్నజీవు లందఱిలోఁ బనిచేయుచున్న యేకైకాత్మయొకటున్నదని గ్రహింపవలసియున్నది. జానవిషయము నిర్ణయించుటకుముందు, సర్వవస్తువులలోనుండి బాహ్యాభిన్నత్వమునకుఁ గారణభూతమైన యేకాత్మ యొకటున్నదని మనమూహింపక తీరదు. అట్టి యేకాత్మ అనిత్యజీవికాని, తాత్కాలిక చైతన్యస్వరూపముకాని కాఁజాలదు.

మన మనిత్యవస్తు సంబంధమును జూచుచుంటే మనఁగా నిత్యపూర్ణమైన దొకటున్నదని గుర్తింపవలసియున్నది. అట్టి నిత్యపూర్ణైక పదార్థమునుండియే మనముచూచు తాత్కాలిక వస్తుసంబంధములన్నియు నేర్పడునని చెప్పవచ్చును. సంపూర్ణమునుండి యసంపూర్ణమునకే మనవిచారణ గమనము చేయవలెను.

ఈ నిత్యపూర్ణ పదార్థమునుండియే, అనిత్యవస్తు సంబంధముల విలువను నిర్ణయించు కొలతబద్ధ మనకు లభించుచు. పరమసత్యముతోఁబోల్చినచో లోకసంబంధ సత్యములన్నియుఁ

బాక్షికములు. మనజ్ఞానమంతయు నతీతమైన సత్యమును నూచించుచున్నది. దృశ్యముయొక్క జ్ఞానము క్రమముగా వృద్ధినొంది పరిపూర్ణమగుచుండఁగా, దృశ్యముయొక్క స్వరూపమే మాటిపోవును. మనజ్ఞానము పరిపూర్ణమైనతోడనే, ద్రవ్యమును దృశ్యమునకును భేదమంతరించును. ఈవిధముగా నేకమైన పరమ సత్యభావమువలననే మనఅజ్ఞానసంబంధములలోని లోపములన్నిటిని సవరణచేయఁ గల్గుదుము. అప్పుడుమాత్రమే మన పాక్షికకానుభవసంబంధములన్నియు, ఆత్మపరిపూర్ణ స్వాతంత్ర్యమును సాధించు మార్గములోని దశాంతరములని మనకుఁదెలియఁగలదు. మనమానసిక జ్ఞానకల్పిత సంబంధములన్నియుఁ, బాక్షికములనియు, నసంపూర్ణములనియు గుర్తించినచో, వీని కన్నిటికినర్థమిచ్చి, పూర్ణవంతములగుట కవకాశమును గల్పించు నొక్క నిత్యసత్పదార్థస్థితిని మనమంగీకరించి తీరవలసియుండును.

కాని యీపరమ సత్పదార్థ స్వరూపమును దెలియు మార్గమేదైన నున్నదా యను విషయము నిర్ణయింపవలసియున్నది. మనయఃసంపూర్ణ సత్యభావము లన్నిటినొకచోఁ జేర్చుటవలన నాపరమసత్యాకృతి లభింపదు. భిన్నదృక్పథముల నుండి చూచిన దృశ్యములనన్నిటి నొకచోఁ బోగిడుటవలన పరమపూర్ణ సత్యము స్వస్థితీలో నిర్నింపబడదు. మనము జైన తర్కము ననుసరించినచో, జ్ఞానమంతయు సనిత్యసంబంధ కల్పితమగుటచే నతీతమైన పూర్ణసత్యము నొసఁగఁజాలదు. మనమానసిక జ్ఞానము సత్యమును దర్శింపఁజాలనిచో; నింకొక శక్తి యేదైన నాపనిచేయఁగలదా ? ఈప్రశ్నప్రత్యక్షముగా వారడుగకున్నను,

దానికి సమాధానమును వరోక్షముగా వారిచ్చియుండిరి. జైనుల కేవల జ్ఞానార్థమిదియే ముక్తసంగులైనవారి కట్టి జ్ఞానముండు ననగానదియే ధ్యానసిద్ధియనియు, నందే యద్వైత బ్రహ్మ సాక్షాత్కారము లభించుననియు స్పష్టమగుచున్నది.

జైనసిద్ధాంతము ననుసరించి, ముక్తపురుషుడైన కేవల యుడు, మనయనుభవములోని సర్వవిషయములను తనయత్ను న్నత పూర్ణజ్ఞానమందు సమన్వయముచేసి కొన్నవాడని తెలియుచున్నది. ఆత్మ, తనపరిశుద్ధమైన స్వచ్ఛదశలో, బరిపూర్ణమైన జ్ఞానమును గలిగియుండును. ఈపూర్ణజ్ఞాన మాత్మయొక్క స్వతఃసిద్ధమైనస్థితి. జడపదార్థసాహచర్యముచే నాత్మజ్ఞానప్రకాశము మలుగుపడి, భిన్నజీవులలో భిన్నరూపములుగా నసంపూర్ణ ప్రదర్శనము చేసికొనుచున్నది. ఈజడపదార్థ మాత్మయందు, బ్రవేశించి, ఆత్మయందు, దానాకృమించిన స్థానముననుసరించి ఆత్మశక్తుల నధికముగానో అల్పముగానో యాచ్ఛాదించుచున్నది. తృణబ్రహ్మపర్యంతముగల జీవులలో నీమాత్మశక్తి కిని, జడపదార్థమునకును బోరాటము జరుగుచున్నది. జడపదార్థశక్తు లత్యధికబలసముపేతములైనప్పు డాత్మశక్తియొక్క స్పర్శేంద్రియవ్యాపారమునే ప్రదర్శించు లోహశిలాదిరూపమును, సంపూర్ణజ్ఞానాన్ని, ప్రబల తమవిజృంభణరూపసిద్ధాంత గలిగిన పుణ్యమూర్తియందు జడపదార్థశక్తు లంతరించి నశించుటయును జరుగుచున్నది. మధ్యమదశలలోని యనేకవర్గము లకుఁజెందిన జీవులలో నే శక్తి యెంత విస్తృతిగలిగియున్నదో దానినిబట్టి వారిజ్ఞానదశ నిర్ణయమగుచున్నది. జ్ఞానము ప్రకా

శించుటో, మఱుఁగుపడుటో, జీవుల యాత్మశక్తి నాచ్ఛాదించు జడపదార్థ ప్రమాణమునుబట్టియుండును. ఆత్మయందు జ్ఞాన మంతర్నిహితమైయున్నది. దానిప్రకాశమున కడ్డునిలచినకారణములను దొలఁగించిన, దానికాంతి నలుదెసలఁ బ్రసరించును. అవరోధములు పూర్తిగాఁ దొలఁగింపఁబడినపుడు, ఆత్మయే, దేశకాలానవచ్ఛిన్నమైన పూర్ణజ్ఞానరాశియగును. అపుడు శుద్ధచైతన్య సారమూర్తయైన ఆత్మయొక్క దివ్యకాంతి నణచివేయు కాంక్షలుకాని యావేశములుకాని దరికిఁజేరవు. అట్టి పూర్ణానన్ధలోభేదస్వరూపదర్శనమునకవకాశముండదు. జ్ఞేయము పూర్ణసత్యము; జ్ఞాత, భిన్నత్వములేని పూర్ణవివేకము; అందుచే నచట వ్యవహారప్రపంచమునందలి అనిత్యభేదములకుఁ దావులేదు. భేదకారణమైనదేదో అది సమసిపోయినది; ఉన్నది భేదరహితమైన శుద్ధాత్మచైతన్యము. అందుచే ననేకజీవత్వము పరమసత్యమని జైనులు సమర్థింపఁజాలరు.

2-మనస్తత్వము.

మనము జైనులతత్వభావములను బరిశీలించుటకుఁ బూర్వము వారి మనస్తత్వభావముల పరిచయముగలిగి యుండుటవసరము. మనశ్శరీరముల ద్వైతమును వారంగీకరించిరి. వారు పంచేంద్రియములను రెండువర్గములుగా విభజించిరి: (౧) ద్రవ్యేంద్రియములు (౨) భావేంద్రియములు. ౧. వస్తు

౧. తత్త్వసూక్తిములు. ౨౨. ౧౩. అట్లే మనుస్సువకుఁగూడ మానసికభాగము, ద్రవ్యభాగమునున్నదనియు, అత్మ దేశమానంతట నిండియున్నదనఁగా, రెండునులక్షణములు కలసియున్నవనియుఁ జెప్పిరి. దీనివలన సమస్యపరిష్కారము కాఁజాలదు.

యాపమునకు నేత్రమునకు సంధానకర్త రంగు. రంగు వస్తుగుణములలో నొకటి. దానిని గ్రహించుకొని నేత్రనిర్మాణము చేయఁబడినది. ఇంద్రియము లీవిధముగా జీవునియొక్క ఉపకరణములు. వానిద్వారమున నాత్మ వస్తువులయాపము నెఱిగి యనుభవించుచున్నది. ఈయనుభవశక్తి ఆత్మకుఁ జెందినదై యున్నది. బాహ్యముననున్న వస్తుగుణములు భోగ్యములు; ఇంద్రియము లాత్మయొక్క భోగోపకరణశక్తులు. స్పర్శయొక్కటే యెనిమిదివిధములుగా విభజింపఁబడుటఁ జూచినచో విశేషమైనమనస్తత్వజ్ఞానము వీరికిఁగలదనిబోధపడును. శీతము, ఉష్ణము; కఠినము, మార్దవము; పలుచనిది, గట్టిది; తేలికయైనది, బరువైనది. రుచి పంచాత్మకము; కారము, పులుపు, చేదు, తీపి, ఉప్పు. వాసన రెండురకములు; సువాసన, దుర్వాసన. పంచవర్ణములు; నలుపు. నీలిమ, పసుపు, తెలుపు, ఎఱుపు. ధ్వనులేడు విధములు; షడ్జము, ఋషభము, గాంధారము, మధ్యమము, పంచమము, దైవతము, నిషాదము. ఇంద్రియమునకు వస్తువునకుఁగలుగు సంపర్కముచే నింద్రియదర్శనము గలుగును. మానసిక దర్శన మింతమాత్రముచే లభింపదు. ఇది కేవలమాత్మజ్ఞానప్రకాశమున కడ్డువచ్చు తెరనుదొలఁగించును. కర్త, భోక్త, జ్ఞానియునొకఁడే. అనుభవము మూడువిధములు; తెలియుట, భావించుట లేక కర్మఫలముల ననుభవించుట, సంకల్పించుట ౧. సంకల్పమునకు భావనకుదగ్గఱిసంబంధమున్నది.

సాధారణముగా మొదటభావన, తరువాత సంకల్పము, తరువాత జ్ఞానము 3 కలుగును. జీవికిని పుష్కలమునకు సంబంధము, ద్రష్టకు దృశ్యమునకుఁగల సంబంధమే. వానిని రెంటినిఁగలుపు శక్తి జ్ఞానముకాదు; ఏలన నొకవిషయమును మన మెఱుఁగవచ్చును గాని, దానిననుసరించి మనము నడువకపోవచ్చును. సృష్టియంతయును జ్ఞానమున ప్రతిబింబించుటచే సిద్ధాత్ముని పూర్ణప్రజ్ఞారూపమై, యున్నది. వానియందాత్మ బంధములే లేకపోవచ్చును. జీవునికోరికల ననుసరించి, లోకానుబంధముండును. వాంఛాదాసత్వముచే బంధమునఁ బడియుండుట జీవుని కవసరములేదు; ఏలన వాంఛ నున్ములింప వచ్చును.

ప్రతిజీవియు దేహాత్మకల్పితము; అందాత్మ కర్తృత్వము గల భాగస్వామి; దేహము నిష్క్రియాత్మకమైన భాగము. కేవల మనస్సత్యత్వ సిద్ధాంతమునకు, దేహమేసత్యమను సిద్ధాంతమునకుఁ గలలోపములను, రెంటికన్యోన్య సంబంధ సహకారములున్నవనిగుర్తించి, జైనతత్త్వము పరిహరించెను. కాని ఆత్మానాత్మభేదము కేవలమనః కల్పిత మను విషయమును జైన తత్త్వము గ్రహింపలేదు. శాశ్వతములైన రెండువస్తువులున్నవనియు, వానిమధ్యమందు జరుగు వ్యాపారమే వానినుండి వేరైన జ్ఞానమనియు జైనతత్త్వము. మఱియు దేహము, పరిణామమందిన యున్నతదశాస్వరూపములలో నూతన గుణములను బ్రదర్శించునను విషయమును జైనతత్త్వము గుర్తింపలేదు. మనశ్శరీర ద్వైతసిద్ధాంతమును నమ్మి మానసిక దశా

జ్ఞానముతో జైనసిద్ధాంత మాగిపోయినది. రెంటికీగల పరస్పర సంబంధబాంధవ్యము నది యంగీకరింపక, అనేకలోపములతోఁగూడిన సంబంధశూన్యమైన ద్వైతము నంగీకరించినది. “కర్మపదార్థము, దానియొక్క సహజస్వభావము ననుసరించి, కావలసినమార్పులను దానే చేసికొనును. జీవుఁడునట్లే, కర్మనియతి ననుసరించి, వచ్చు అపరిశుద్ధజ్ఞాన దశలనుండి, తన జ్ఞానమునందలి మార్పులను దానే కల్పించు కొనుచుండును.”

౧. రెండును సర్వస్వతంత్రములైన రెండు శక్తులైయున్నవి. రెండు సంపూర్ణ స్వతంత్రశక్తులై యుండఁగా జీవుఁడేల కరానుభవము ననుభవింప వలెనను ప్రశ్నముకు సమాధానముగాఁ దత్పూర్వ స్థాపితమైన సామరస్యమేన ౨. కారణమని చెప్పఁబడెను. ప్రపంచములో భౌతిక పదార్థములు, పెద్దవి, చిన్నవి గలవు. ఇందుఁగొన్ని కర్మపదార్థములకుటచే జీవుల నాకర్షించును. వాని సాహచర్యముచే జీవి, కర్మపదార్థాణువులు కలియును. ఈ యేకస్థల సాహచర్యమే కర్మపదార్థము జీవునందుఁ బ్రవేశించుటకుఁగారణము, మనస్సున కిందు క్రియాసంబంధములేదు. పంచాస్తికాయ సమయసారగ్రంథ భాష్యకారుఁడు కాటుకపొడికి సమీపముననున్న పాత్రము నలుపెక్కు నను నుదారణముచే నీసంబంధమును దెల్పెను. స్వతంత్రములైన యీ రెండుశక్తులెట్లో సమన్వయముపొందినవి. రెంటికీని ప్రత్యక్ష కారణసంబంధములేదని చెప్పఁ

౧. పంచాస్తికాయ సమయసారము. పుట. ౬౮.

౨.

”

”

” 20-22.

బడెను గాన, వీనిసంబంధము మిక్కిలిగోప్య మైన దని చెప్పటకు మాత్రమే వీలగును.

దీనినిబట్టి జ్ఞానముకూడ గోప్యమయినవస్తువే. దాని యంతరమునకుఁబోయి మనము చూడఁజాలని పరమసత్యమది గాదు. మనమొక సంకుచితభావమునకుఁ దెలిసి కట్టువడి, మనస్సునున దొకటియు దానికెదురై స్వతంత్రమైన జగమును పరస్పరము సంబంధములేనివైయున్న వనియూహించుచుంటిమి. మనము మనకెదుటనున్న వస్తువులను జూచుటలేదు; వస్తువుల ప్రతిమలను ప్రతిబింబములనుమాత్రమే చూచి, నిజప్రపంచము నవి తెల్పునని తలఁచుచుంటిమి. మనస్సునకు జగత్తునకు సమాన ధర్మ మొకటియున్నఁగాని, మనోభావమునకు, జగత్తునకు సామ్యమున్నదని చెప్పఁజాలము. అందుచే మనస్సు తనమందిర మునఁ గూర్చుండి, తనకు బాహ్యముగానున్న ప్రపంచమును దిలకించుచున్నదను సిద్ధాంత మర్థరహితమగును.

ఆత్మకుఁ గొలతలున్నవనియు, బెరుగుటకుఁ దరుగుటకు నవకావములున్నవనియుఁ జెప్పఁబడెను. ఆత్మస్థూలదేహమున కంటఁ జిన్నది కాఁజాలదు; ఏలనఁ జిన్నదైనచో శరీరానుభవ ములనది తనవిగా గ్రహింపలేకుండును. అదిగర్భమునఁ బ్రవేశించినపుడు చిన్నదై, శరీరముతోఁబాటు క్రమాభివృద్ధినంది తుదకున్నత రూపమును పొందును, ప్రతిజీవితాంతమున నది మఱిల నూత్నమై యింకొకజన్మమును బొందుచుండును. శరీరమునందాత్మ వ్యాపించిన పద్ధతి యింకొక ప్రకృతివస్తువు వ్యాపించు పద్ధతికాదు; ఏలన నాత్మ భాగములు లేనిది, “వద్ద

రాగమణి క్షీరపాత్రములో నుంచినపుడు, మణికాంతి క్షీరము నకుఁగూడఁ గల్గినట్లే, ఆత్మతనశరీరములోఁనుండి శరీరమునకుఁ గూడఁ జైతన్యము నిచ్చుచున్నది". అనంతసంఖ్యగల యాత్మలు, మధ్యమాకృతిగల్గి, లోకాకాశమునంతను నిండియున్నవి. ౧. శంక రాచార్యు ౧. సభిప్రాయములో దేహముతో సమానవ్యాప్తి గల యాత్మలుండట, సాధ్యముగా దేలన, దేహముచే నాత్మ పరిమితమై, దేహమువలెనే అనిత్యవస్తువగుటయు సనిత్యవస్తువగుటచే మోక్షములేనిదియునగును. మఱియు నాత్మ ఒక కొలతగలశరీరమును విడిచిపోవునపుడు, మఱల నింకొకపెద్ద దేహములో పునర్జన్మమందుఁ బ్రవేశింపవచ్చునెడఁ గష్టపడ వలసివచ్చును. ఆత్మ అవసరోచితముగఁ బెద్దదిగాఁబెరుగుటయుఁ జిన్నదిగా కృశించుటయు, జరుగునని స్థూలముగాఁ జెప్ప వచ్చును. కర్మపదార్థాణుజాల మాత్మయందుఁ గొన్నిప్రవేశించుచు, నదివరకున్నవి గొన్ని బయటికిఁ బోవుచునుండుటచే నాత్మ రూపము మార్పులేకుండ నుండునని చెప్పుటకు వీలులేదు. కాని కొన్నియణువులు నిత్యములే మార్పులేకుండనుండుననిచెప్పినచో, మార్పుచెందు నణువులేవో మార్పుచెందని వేవో నిర్ణయించుట తిరిగి యింకొకకష్టమును దెచ్చిపెట్టినవి. ఉపమానములచే జెనుట.

౧. పంచాస్తి కామసమయసారము పుట 33. మాహెర్ తననైకా లదీ గ్రంథమున నిట్లుచెప్పెను. "ఒకనిర్గుణరూపముగాఁగాక, ఆత్మశరీరమంతట నువ్యాపించియున్నది; ఋతీయునది సర్వత్రవ్యాపించియున్నది; కాని తన శక్తులనన్నిటిని ప్రదర్శించుట కవకాశము లేకున్నది."

౨. మధ్యమపరిమాణము.

ప్రశ్నలకు సమాధానములీయఁజూతురు. ఒకదీపమును జిన్న పాత్రలోనుంచినను, పెద్దగదిలో నుంచినను నచటఁగల ప్రదేశమును సమానముగానే కాంతిమంతమొనర్చును. అట్లే జీవితాను ప్రవేశించుశరీరముల విస్తృతినిబట్టి పెరుగుటో, కృశించుటో జరుగును.

౮-తత్వశాస్త్రము.

నైతికబాధ్యత సంగీకరింపని తత్వములన్నిటికి జైవ తత్వము న్యతిశేకమైయున్నది. మానవుని నైతికప్రవర్తనమునఁ గర్మ స్వాతంత్ర్యము ముఖ్యమైన భావముగా గ్రహింపఁబడెను. దేవుఁడు జగమును సృజించెనను సిద్ధాంతముగాని, లేక జగము ప్రకృతినుండి జనించినదనుభావముకాని, లేక జగన్నిధ్యావాదముకాని జైవతత్వమునకు రుచింపవు; ఏలన, నవి దుఃఖకారణమునఁగాని, దుఃఖనివారణోపాయమునుగాని చెప్పఁజాలవు. ౧. జ్ఞానముగల జీవి పంచభూతకల్పితఁడనుట, నైతికదృక్పథమునుండి యెంత నిర్లక్షవాదమో, జగములోని భిన్నత్వ మొకేశక్తియొక్క రూపనైవిధ్యమనుటయు నట్టిదే. 3. ఆత్మ కర్తగాదను సిద్ధాంతమువలన నైతికనియమానలియు నిర్లక్షమగును. ౧. తనపూర్ణత్వమునందాత్మ సురక్షితముగా నున్నదనియు, జగద్వ్యాపారములన్నియు వస్తుగుణ సంయోగ

౧. శంకరభాష్యము ౨౮. ౨. ౩౩-౩౬.

౨. సూత్రకృతాంగము. ౧౮. ౧. 3, ౫-౮

3. ,, ౧౮. ౧. ౧, ౭-౧౦; ౨౮. ౧. ౧౬, ౧౭

౧. సూత్రకృతాంగము ౧౮. ౧. ౧. ౧౩.

వియోగములచే నేర్పడుచున్నవనియుఁ జెప్పటవలన నాత్మ
యొక్క- కర్తృత్వము నిర్మూలించి, నైతికబాధ్యత నర్థశూన్య
మొనరించుచున్నాము. ౨. స్వభావముచే వస్తుజాలమంతయు
యథాస్థానముల నాక్రమించియున్నదను విధివాదము, వ్యక్తి
స్వయంకృషి కవకాశమునులేకుండఁ జేయుచున్నది. ౩. వ్యక్తులు
తమభావిదశను బాగుచేసికొనుటకుఁ బాడుచేసికొనుటకును
స్వతంత్రులైనఁగాని నీతినియమములకు విలువయుండదు; అదే
విధముగా నాత్మ తనపూర్ణత్వము నేకత్వము నుత్తమస్థితియం
దైనఁ గలిగియుండుటవసరము. ౪. ద్రవ్యస్వభావమును, బర్యా
యలక్షణమును మొదట మనము చర్చించి, జగత్తత్త్వసిద్ధాం
తము నావెనుక పరిశీలింపవలసియున్నది.

పరిణామము, పొందవలసిన లక్ష్యములేని శాశ్వతస్వభా
వముగల సత్త్విదార్థమున్నదని జైనులంగీకరింపరు. ప్రతివస్తువు,
జన్మస్థితిలయములు గలిగియున్నది. వస్తువిర్వచనము మనశ్చక్ష్
ధము ననుసరించియుండును. జగద్రూపమున నున్న దే ఆద్యంత
ములు లేకుండ నెల్లప్పుడున్నది. దానికి గుణములు మార్పులు
గలవు. జన్మస్థితిలయములు గలదేదియైనను ద్రవ్యమే. దానికిఁ
గొన్నిక్రియాశక్తులున్నవి. స్థితిగలపదార్థములలో నున్న మూల
ద్రవ్యము స్థిరమైనదనియు, బ్రతిద్రవ్యమునందు మార్పుగలగుణ
ము లున్నవనియుఁ గూడఁ జెప్పఁబడెను. భౌతికరూపములు

౨.	„	„	౧ ఆ ౧.౧౧౧౧.౨౨.౧.౨౨-౨౪
౩.	„	„	౧ ఆ. ౧.౨౧-౧౧; ౧౨. ౧.౪. ౮-౯; ౨౨.
౧.౩౨.			
౪.	„	„	౧౨. ౧.౩.౧౧.

ము (3) ద్రవ్యత్వముగలది (౪) జ్ఞానయోగ్యము (5) విశిష్ట
శీలముగలది. (౬) ఏదోయొక రూపమును గలిగియుండు లక్ష
ణముగలది. ఇవి ద్రవ్యములకు సామాన్యగుణములు; స్వతంత్ర
ములైన ప్రత్యేకగుణములు కూడ వీనికిఁ గొన్నికలవు. ఇందే
దేనొకగుణమును దీసికొని, దానినే వస్తువునకు వీలులేదు.
“కానివస్తువులేని గుణముకాని, గుణములేని వస్తువుకాని లేదు.” ౪.
వస్తువునకు గుణమునకు నేమియు సంబంధములేదను న్యాయ
సిద్ధాంతము వీరిచేఁదిరస్కృతమైనది. ఒకవస్తువు తనగుణము
లందే యున్నది; గుణములే వస్తువునకు రూపమునిచ్చుచున్నవి.
ఇది బాంధవ్యమేకాని స్థితికాదు. “వస్తువు తన గుణములనుండి
పూర్తిగా వేరైనదైనచో, నప్పుడొక వస్తువే అనంతవస్తువులుగా
మారవచ్చును; లేదా గుణములు తమ వస్తువునకుఁ బూర్తిగా
వేరైనవైనచో, నొకవస్తువుండుట కవసరమేలేదు” 5. నిర్గుణ
బ్రహ్మవాదమును, క్షణికవాదమును రెంటినిగూడ జైనులు
తృణీకరించిరి. ౧. వస్తువు, గుణమును, ‘దేవదత్తునిగోవు’వలె
బాహ్యసంబంధమును గలిగి యుండవచ్చును; లేక ‘ఉన్నతమైన
గోవు’వలె నాంతర్యసంబంధమును గలిగియుండనగును. “ధన
ము, జ్ఞానము, కలిగియున్నవారు, ధనికుఁడు, జ్ఞానియు నెట్లగు

౪. పం. స.సా. ౧౩

5. „ „ ౧౦

౧. విశేషములేని సామాన్యము, సామాన్యములేని విశేషములు లేవు.
చారిత్రముని వడ్డర్పసముచ్చయము. ౪౬ వై. దన వృత్తియందు మహిధ
ద్రుఁడొక శ్లోకము నుదాహరించినాఁడు. “ద్రవ్యమ్ పర్యాయవియుతమ్,
పర్యాయ ద్రవ్యవర్జితాః క్వకదాకేన కిం రూప దృష్టమానేన కేనచేతి.”

చున్నారో, అట్లే, ఏకత్వము ననేకత్వము సంబంధించియున్నవి. రెండు రూపములొకే వస్తువునకున్నవి.”^౧. “వస్తుగుణసంబంధము, ఏకకాలమందున్న సమానత్వము, నేకత్వము, విభాగింప శక్యముగానిది, సహజమైన యేకరూపముగలది; వస్తుగుణైక్య భావము, ఏకత్వమువలనఁగాని సంయోగమువలనఁగాని జనించినదికాదు.”^౩.

గుణగహితమైన ద్రవ్యమొక రూపమునుగాని, యొక యవస్థనుగాని, కలిగియుండవలెను. దీనినే మార్పునకులొనైన పర్యాయమందురు. సాగఁగొట్టఁబడుగుణము, పసిమి బంగారము గుణములు. ఇవి మారవు; పర్యాయములు లేక రూపములు మారును. పర్యాయములు రెండురకములు: (౧) ఒకవస్తువుయొక్క ముఖ్యగుణములరూపములు. రంగు నిత్యగుణమైనను, నీటిరంగు మారవచ్చును. ర. తాత్కాలికగుణములైన కలుషము (బురద మున్నగునవి మారవచ్చును. జలమెల్లప్పుడు బురదతోనుండుదు. గి. అజములు, సహచరులు, స్వతంత్రములునైన ‘జీవము’ ‘అజీవము’ నను రెండునుండి విశ్వమంతయుఁ బుట్టినది. జీవముభోక్త; అజీవము లేక జడముభుక్తి; సచ్చైతన్యము జీవము జడ మచేతనము. కాని జడమును మనము, దర్శన స్పర్శనాఘ్రాణాదికముచే నెఱుఁగవచ్చును. జడమునకు త్రివిధాత్మకమైన చైతన్యములేదు. అందుచేనది దృశ్యము. ౬. “ఏది వివిధ పదార్థములను జూచునో, తెలియునో, సుఖమునుగోరి దుఃఖ

౧. పం. స. సా. ౫౩ (౩) పం. స. సా. ౫౬ (౪) సహభాషిన్ పర్యాయ (౫) క్రిమభాషిన్ పర్యాయ (౬) పం. స. సా. ౧౩౨

మునకు భయపడునో, పరోపకారాపకారాది కర్మఫలములననుభవించునో, అదియేజీవము.” ౧. జీవము, అజీవము— ‘నేను’ ‘నేను-కానిది’ లోఁబోల్పరాదు. దృశ్యమునందలి భేదకల్పనముచేఁ జేసిన వర్గీకరణమేయిది. చేతనములైన జీవులు శరీరాత్మలను గలిగియుండి, ఆత్మలు పదార్థమునండి వేరైనవికావున నిత్యములు. అజీవములు రెండురకములు. ధర్మము, అధర్మము, ఆకాశకాలములు మున్నగునవి రూపములులేనివి; సరూపములు పుద్గలము లేక పదార్థమువంటివి.

మొదటి అజీవద్రవ్యము ఆకాశము. దానిని, లోకవస్తుజాలమంతయునున్న లోకాకాశమనియు, సూర్యమున శూన్యమైయున్న అలోకాకాశమనియు రెండుగావిభజించిరి. ౨ ప్రదేశమ్నై నిర్వచింపఁబడెను : ” పుద్గలముయొక్క ఒక అవిభాజ్యమైన అణువుచే నడ్డుకొనఁబడినదై, సర్వపదార్థాంశములకు స్థలమిచ్చునదే ప్రదేశము.” ౩. అట్టి ప్రదేశములో, ఒక ధర్మాంశము, ఒక అధర్మాంశము, ఒక కాలాంశము, పెక్కు పదార్థాణువులు సూక్ష్మరూపమున నుండవచ్చును. ప్రదేశము చలనమునకుఁగాని, నైశ్చల్యమునకుఁగాని యవస్థారూపము కాదు. ౪. చలననియమము ధర్మము. “రుచి, వర్ణ, పరిమిత, శబ్దచ్ఛక్తియులు ధర్మమునకు లేవు. అది లోకమునంతను వ్యాపించియుండి, అవినాభానసంబంధముచే నవిచ్ఛిన్నమై యున్నది;

౧. పం. స. సా. ౧౨౯. (౨) పం. స. సా. ౯౭ చూడు దశమస్కంధము. ౧౯ ౧౦ (౩) దశమస్కంధము. ౨౭. (౪) పం. స. సా. ౯౯; ౧౦౦.

ఆకాశమంతయు వ్యాపించియున్నది. కావున దానికివ్యాప్తి
యునున్నది. నిజమున కేకప్రదేశమునందున్నను, వ్యవహార
ములోఁ బెక్కుప్రదేశముల నాక్రమించి యుండును.” ౫. అది
అమూర్తము, అవిచ్ఛిన్నము, నిరవధికము. “అది రూపములేని
స్వభావముచే ననంతరూపములుగలిగి, అగురులఘురూపమై
దృశ్యాదృశ్యములందుండు శక్తి కలది కావున, నిత్యమై యున్నది.
చలనముచేనది చలించదుకావునఁ జలించు స్వభావముగల
జీవములకు, పదార్థములకు నవకాశ మిచ్చుచున్నది.” ౬.
“ఎట్లన నీరు తానుగదలకున్నను, చలించుచున్న చేపలకవకాశ
మిచ్చుచున్నది.” ౭. ద్రవ్యమునకుఁ గల ప్రత్యేకగుణములె
వ్వియు ధర్మమునకు లేకున్నను, నది స్వయంసమర్థమైన యునకి
గలది. అది చలనమునకుఁ గారణము కాకున్నను, చలనముని
కవకాశమిచ్చునది. అధర్మము నైశ్చల్యనియతి. దాని కింద్రియ
గుణములులేవు; రూపములేదు; లోకాకాశమంతయు నది నిండి
యున్నది. ౮. ధర్మాధర్మములు రెండును, క్రియారహితములు,
రూపరహితములు, అణురహితములు, అవిభాజ్యములు, చాం
చల్యనైశ్చల్యముల కవి ఉదాసీనహేతువులు. నిజహేతువులు
వేరుగానున్నవి. లేకున్నచో వస్తువులు నిత్యచలనములో నిత్య
స్థాణువులో యగును. ఇవి చాంచల్యనైశ్చల్యముల ననుసరించి

(౫) పం. స. సా. ౯౦. (౬) పం. స. సా. ౯౧.

౭. పం. స. సా. ౯౫; ౯౫ మాదు దృవసంగ్రహము ౧౭ శ్లోమాన
పురాణము. ౧౬౮. ౨౯.

౮. పం. స. సా. ౯౪.

యుండునవికాక, చలించునట్టియుఁ జలింపనట్టియు సర్వవస్తు
జాలములయొక్క ఆధారభూతములైయున్న శక్తులు, చెల్లాచె
దనై, సాంకర్యము నొందియున్న వస్తు జాలమున కొకక్రమమును
స్థానమును జేకూర్చునవే ధర్మాధర్మములు. జైనతత్త్వమున
ధర్మాధర్మములనఁగా బుణ్యపాపములు గావని తెలియవలెను.
చలన విశ్రాంతిలను గలుగఁజేయు శక్తులవి. ఆకాశము, ధర్మా
ధర్మములతోఁగూడి, జీవులు, ద్రవ్యములు స్థితీకలిగియుండుట
కవకాశమిచ్చుచున్నది. ఉండుటకాకాశము స్థానమియఁగా, ధర్మ
ముచే నవి చలించుటలేక చలింపఁబడుటయు, సధర్మముచేనిశ్చ
లములగుటయు జరుగుచున్నది. ఉనికి, చలనము, విరతి, యివి
యాకాశలక్షణములని నవీనతత్త్వశాస్త్రము చెప్పుచున్నది. ఈ
మూడును పరస్పరము నొండొరులలోఁ బ్రవేశింపఁగలవు. ఏక
దేశస్థలయినచో, నవి సమానపరిమాణరూపములు గలిగి,
అవిభాజ్యమైన యేకత్వమును గలిగియున్నవి. వానికి వేరువేరు
వ్యాపారములుండుటచే వానిని వేరుగాఁ జెప్పుకొనుచున్నాము.

కాల మొకవిధమైన ద్రవ్యముగా నప్పుడప్పుడు చెప్పబ
డెను. ప్రపంచమంతయు నిండియున్న యీకాలసూత్రమునందు
విశ్వగతిపరంపరలన్నియుఁ గూర్పఁబడినవి. అప్పుడప్పుడు తట
స్థించుమార్పుల మొత్తముయొక్క రూపము మాత్రమే కాదు
కాలము; అదియొక నిరవధికమైన గమనము, భూతమునుండి
భవిష్యత్తులోనికిఁబోవు నవిచ్ఛిన్నస్వరూపము. కాలమున కస్తి
త్వమున్నదికాని, కాయత్వమనగాఁ బరిణతిలేదు. దానికి వ్యాప్తి

లేదేలన నది యేకముఖమైనది. ౧. ఆద్యంత, రూపములు లేని శాశ్వతకాలమునకును, ఆద్యంతములును, గంటలు, నిమేషములు మున్నగు వైవిధ్యములును గల తాత్కాలిక కాలమునకు భేదము చెప్పబడినది. మొదటి దానినిఁ గాలమనియు, రెండవదానిని సమయమనియుఁ బిలిచిరి. కాలము సమయమునకుఁ బ్రధానకారణము. పరిణామమువలన వర్తనము లేక మార్పులలో నునికియు గ్రహింపబడెను. ౨. “అనిత్యకాలము, మార్పులవలనఁగాని, వస్తువులలోని చలనము వలనఁగాని తెలియుచున్నది.” ౩. కాలమును జక్రమనియుఁ జెప్పిరి. కొంతకాలమునకు రూపములన్నియు నశించును గాన నాశనరూపమనియుఁ జెప్పబడెను. ౪.

పదార్థములేక పుద్గలమును ప్రమాణమునుగూర్చి మన మిప్పుడు చర్చింపవలెను. “ఏవింద్రీయములచేఁ జూడఁబడుచున్నవో, యట్టి దేహములు, మనస్సు, కర్మలు, మున్నగునవి మూర్తములు లేక మూర్తిగలవి. ఇవన్నియుఁ బుద్గలము.” ౫. “శబ్దము, సంయోగము, సూక్ష్మత్వము, స్థూలత్వము, ఆకారము, విభాగము, అంధకారము, ప్రతిమ, కాంతి, ఉష్ణములతోఁగూడిన యీగుణము లన్నియును పుద్గలమునకుఁ జెందినవి.” ౬. పరిమాణము, గుణము, గణించుటకు శక్యముకాని, నిత్యమైన వస్తువే పదార్థము. అణువుల సంఖ్యతగ్గుటకాని పెరుగుట కాని

౧. చూడు దర్శనసంగ్రహము. ౨౫ (౨) పం. స.సా. ౨౩-౨౬.
 (౩) పం.స.సా ౧౦౭, ౧౦౮. (౪) పోయ్ట్; ‘కాలోజిస్మి’ భగవద్గీతా ౧౧౦. ౩౨. (౫) పం.స.సా. ౮౯ (౬) దర్శనసంగ్రహము. ౧౬.

లేకుండ, బద్ధార్థము పెరుగుట తరుగుటగలదు. అది యేరూపమునైననుబొంది యేగుణములనైనను కలిగియుండగలదు. పద్ధార్థము చలనస్వభావముగల శక్తియొక్క వాహనమది. పుద్గలమునకీ చలనశక్తియున్నది. ఇది రెండువిధములు, ఒకటిపరిస్పందము, రెండవది పరిణామము, పుద్గలము ప్రపంచమునకు భౌతికమైన మూలాధారము. పద్ధార్థమారువిధములు. ఇవి స్పష్టత, స్వచ్ఛతలపై నాధారపడియుండుట, శబ్దస్పర్శరూప రసగంధములు పుద్గల లక్షణములు, ఆకాశము, ఆత్మలుతప్ప, తక్కిన సర్వము పద్ధార్థజన్యములు, మనము చూచు వస్తువులు స్థూల పద్ధార్థరూపములు. ఇంద్రియగోచరము కాని సూక్ష్మపద్ధార్థముకూడ నున్నది. అనియే భిన్నవర్గములకుఁ జెందిన కర్మరూపములుగామారును.

జైనద్రవ్యశాస్త్రమునకుఁ బ్రధానసిద్ధాంతము, ప్రపంచమణుకల్పితమనియెడు భావము. ఇంద్రియగోచరములగుచున్న వస్తువుల పరమాణుకల్పితములు, సంపూర్ణ సమానలక్షణములుగల పుద్గలము చిన్నమై, గుణభేదములుగల అణువులుగామారుచున్నది. అణువున కాదివఃస్యాంతములు లేవు. అణువు సూక్ష్మము, నిత్యము, అతీతము, అదిదేనినుండి జనింపలేదు; నాశనముకాదు. సర్వమూర్తముల కాధారమైనను సది యమూర్తము. కేవలఁడొక్కడే తన దివ్యదృష్టిలోఁజూచు నొకరూపము దానికున్నదని యొకప్పుడు చెప్పబడెను. అణువులకు బరువుగలదు. ఎక్కువబరువైన పద్ధార్థములు క్రిందకును, తేలికయైనవి పైననుండును. అణువొక్క ప్రదేశము నాకరిమి

చును, ౧. ఒకస్థూలమైన అణుస్థానమును సూక్ష్మములైన గణనాతీతసంఖ్యలుగల అణువు లాకృతిమించును. ప్రత్యేకాణువు నొకవిధమైనరుచి, రంగు, వాసన, స్పర్శయుఁ గలిగియుండును. ౨ ఈగుణములు స్థిరములు, నిత్యములునుగావు. పరస్పరాకర్షణములుగల యణువుల సంయోగముచే ద్రవ్యములుడయించును. ద్రవమైనదొకటి, అనార్ద్రమైనదొకటి రెండణువులు గలిసినపుడు సంయుక్తాణువొకటేర్పడును. ఈయార్ద్రతానార్ద్రతలు పెక్కదశలలో నుండవచ్చును. వ్యతిరేకస్వభావములుగల యణువులే మేళవించుచుండును. అణువుల పరస్పరాకర్షణాకర్షణములను జైనులఁగీకరింతురు. అణువుల చలనము, నాకాశము, ధర్మాధర్మములను గలిగించును. సంయుక్తాణువులులేక స్కంధము లితరస్కంధములతోఁ గలియుచుండును. పుద్గలము, అణువులందును, స్కంధములందును నుండును. స్కంధములు రెండుమొదలుగా ననంతసంఖ్యలలోఁ గలియుచుండును. దృశ్యమానమగు ప్రతివస్తువొక స్కంధము, విశ్వమంతయు నొక మహాస్కంధము. భౌతికప్రసంచపరివర్తనములన్నియు నణుసంయోగ వియోగములచే జరుగుచున్నవి. ౧. అణువులు స్థిరస్వభావములుగలవి కావనియు, బరిణామమునుబొంది నూతనలక్షణముల నావిష్కరించుచుండుననియు నిదినటకే చెప్పియుంటిమి. భూమి జలాగ్ని వాయువుల కనుగుణముగా భిన్నలక్షణములుగల యణువులులేననియుఁ

౧ పం ౪. సా ౮౪.

౧. పం. స. సా. ౧౭.

దెలియుచున్నది. భిన్నభూతముల కనుగుణములైన లక్షణముల నుదయింపజేసి, వానివలన నణువులు భూతరూపములఁ గల్పించుచున్నవి. భూతము లెన్నియున్నవో అన్నివిధముల యణువులున్నవని న్యాయవైశేషికసిద్ధాంతము. ఒకేలక్షణములుగల యణువులు వివిధరూపసంయోగములచే వివిధభూతములను గల్పించుచున్నవని జైనవాదము. మూలాణువులలో గుణభేదములను జైనులంగీకరింపదు. ౨. ఈవిషయములో జైనులు లెన్సిస్పస్, డెమాక్రిటస్సులతో సేకీకరించుచున్నారు. అణునగ్గీకరణముచేఁ గలిగినరూపము లనేకములు. ఒకయణునొకప్పుడతివేగమైన చలనమునుబొంది క్షణమాత్రములో విశ్వమంతయును జాట్టినచ్చు శక్తినిగలిగియున్నదని చెప్పబడెను.

జైనుల మతములోఁ గర్మ ద్రవ్యరూపమైనది. ఈభావము ననుసరించియే, భావములు, నూహలు మనశీలము పైఁ బ్రభావమును గలిగి, మనఃతత్వ సంస్కారములను గల్పించి, మార్పునుండునని చెప్పవీలైనది. కర్మ ద్రవ్యత్వకశక్తి; పదార్థము సూక్ష్మరూపము. కర్మరూపమునుబొందనర్హమగు సూక్ష్మ పదార్థము జగమంతయు నిండియున్నది. పుణ్యపాపఫలములను గల్పించు విశిష్టమైనశక్తి యీ సూక్ష్మపదార్థమునకుఁగలదు. బాహ్యప్రపంచసాంగత్యమువలన, నాత్మయందీ సూక్ష్మపదార్థము ప్రవేశముగాంచును. దీనివలన కర్మ శరీరమేర్పడును. ఈ కర్మ శరీర మాత్మ మోక్షముపొందువరకు విడువదు. ఈకర్మ పదార్థ మాత్మయొక్క తేజస్సునకవరోధమై యుండును. జీవుల

కాత్యంతికమైనది భావకర్మయును, దేహములకాత్యంతికమైనది
 వ్యవకర్మయునని చెప్పబడినది. ఈరెండు నొకటేయైనను;
 చేతనాచేతనముల సంబంధముననుసరించి యీభేదమేర్పడినది.
 ప్రతి కర్మయుఁ తనసంస్కారమును జీవునియందు ముద్రించి,
 భావికర్మకుఁ బునాదిగానుండునట్లు చేయును. జీవులలోనుండి
 పనిచేయుచున్న సహజమైనశక్తి. కర్మావస్థ లైదురకములుగా
 నుండి, ప్రతికర్మయు మానసికసంస్కారపేతువగును. “ఉదయ
 ఉపశమ, క్షయ, క్షయోపశమ, పరిణామములను నైదవస్థలలో
 జీవిభావములు నడచుచుండును.” ౧. పరిణామముమాత్రము
 కర్మబద్ధముకాదు; మిగిలిననాలుగును భౌతికావస్థల ననుసరించి
 మార్పులుపొందుచుండును. సాధారణముగాఁ, గర్మలన్నియుఁ
 దమకుచితములైన ఫలితముల నిచ్చుచుండును. ఆత్మ బోధయి
 కావస్థలోనున్నట్లు చెప్పబడెను. తగినప్రియత్నముచేఁ, గర్మ
 ఫలితావస్థకురాకుండఁ గొంతకాలమాపుచేయవచ్చును. కర్మ
 నణచియుంచినను, నివృకుగప్పిన నిప్పువలె నది నశింపకయుం
 డును. అప్పుడాత్మ బోధశామికస్థితిలో నున్నదందురు. కర్మ
 నణచిపెట్టుటేకాక, నశింపజేసినప్పు డాత్మ ట్నాయికావస్థ
 యందుండి, తరువాత మోక్షముచు బొందును. నాల్గవయవస్థ
 క్షయోపశమికావస్థ; ఇందు మిగిలిన యవస్థలలోని యను
 భవము లన్నియు నుండును. ఈస్థితిలోఁ గొంతకర్మ నాశనమై
 కొంత యణగిపోయి, కొంత పనిచేయుచుండును. ఈయవస్థ

యోగ్యులకుఁజెందినది; ట్టాయికావస్థయు, నౌపశామికావస్థయు యోగులకుఁ జెందినది. ౧.

జీవికీ విధముగాఁ, బంచకోశములున్నవి. మొదటి నాలుగు నాకాశకాలములు, ధర్మాధర్మములు సమూర్తములు; ఐదవది పుద్గలము మూర్తమైనది. ఈయైదు కోశములును లోక నిర్మాణముచేసినవి; వీనిపైనున్నది అనంతము నప్రమేయమునైన 'అలోకము.' ౨.

౧. కర్మ జీవునిలోఁ జేయవలసినది యెనిమిదిరకముల ప్రకృతినిస్సృజించి కర్మణ కరీరమును నిర్మించును. జ్ఞానావరణీయకర్మణ; ఇవి అజ్ఞానాసృతార్థ జ్ఞానదళలను గలుగఁజేయును: రెండు దర్శనావరణీయములు; ఇవి సమ్యక్ప్రస్థిని వలుగుపఱచును; మూడవరకము వేదనీయములు; ఇవి జీవిసహజానంద సుఖములను వఱపింపఁజేసి, ముఖమును బాధను గలిగించును; నాలుగవ రకము మోహనీయములు; దైవవిశ్వాస, ప్రవర్తన, భావావేశములను సక్రమవిధానమునఁ జూడనీయక, సందేహదోషములను గలుగఁజేయును. మిగిలిన నాలుగు వ్యక్తిగతములు;

(౧) ఆయుష్కములు. ఒకజీవితాయుర్దాయమును నిర్ణయించును;

(౨) నామములు. ఒకవ్యక్తియొక్కస్థితికిఁ గారణభూతములైన పరిస్థితులను, దశలను గల్పించి, దేహసామాన్య విశేషలక్షణములను కలిగించును. (౩)

గోత్రములు. వ్యక్తికి సంఘమునఁ గలస్థానమునిచ్చిన జాతికుల వంశములను నిర్ణయించును. (౪) అంతరాయములు. ఇవి జీవియొక్క స్వతస్సిద్ధమైన శక్తి కవరోధములై, సత్కర్మాచరణ కాంక్షలను నెరవేరుకుండఁజేయును.

కర్మసిద్ధాంతముతో సంబంధించిన వేష్యసిద్ధాంతమొకటియున్నది. ఇది యాయువిధములు: జీవియొక్క కర్మల మొత్తమంతయుఁగలిసి, మానవచక్షువుల కగోచరమైన యొకదైరసంబంధమైన తేజస్సు లేక వర్ణమును గలిగించును. ఈ వేష్యములు నైతికనియ మాధారములైనవి. జీవముయొక్క స్వరూపము, జన్మస్వభావము; చేసినకర్మయుఁ గలిసి నిర్ణయించును. ప్రతికర్మయు నొకపరి మితికాల నియతిని గలిగియుండును. ఆదశలోనే దానిని నాశమొనర్పరలెను.

పదార్థమునకుఁ బదార్థవస్తురూపములకు వేరైజీవులున్నవి. జైనులు జీవశబ్దమును నానార్థములలో నుపయోగించిరి. జీవమనగాఁ బ్రాణము, శక్తి, ఆత్మ చైతన్యము, బాహ్యప్రపంచమునకుఁ బూర్తిగా వేరురూపమైనచేత నానుభవమే జీవము. జీవులసంఖ్య అనంతము; అందనేక జాతులున్నవి. (౧) నిత్యసిద్ధజీవులు (—) ముక్తులు (3) బద్ధజీవులు. ముక్తజీవులకు దేహములుండవు. ప్రపంచవ్యాపారములతో నేసంబంధమును లేకుండ, సర్వబంధములనుండి విడివడి, వారు లోకాతీతమైన స్థితిగలిగి సుఖించుచుందురు. బద్ధజీవులు మోహములకుఁ బలియై పదార్థపాశబద్ధులై, అంతములేని పునర్జన్మపరంపరలలోఁ దగు లొక్కినియుందురు. నిత్యసిద్ధులు పూర్ణపావనమూర్తులై, పదార్థదోష మీషణ్మాత్రమంటకయుందురు. వీరియందు ఆత్మ, పదార్థసంబంధపాశము తెగిపోయినది. వీరు నిరుపాధిక జీవులు; అనంతచైతన్యము, పూర్ణపావనస్థితియుఁ గలిగి, అనంతజ్ఞాన, అనంతదర్శన, అనంతవీర్య, అనంతసుఖములు పొందుదురు. సంసారచక్రమునందుఁ బరిభ్రమించుచున్న సోపాధికజీవులను తుచ్చపదార్థముతరిమి బాధించుచుండును. అజ్ఞానమువలన జీవుఁడు తాను బదార్థమని భ్రాంతిచెందును. ముక్తజీవీయనగా దోషాతీతుడైన పవిత్రుఁడగు ద్విష్టయని స్పష్టము. ఈ జీవీయే ఉపనిషత్తులుచెప్పిన 'ఆత్మ'. ఆత్మస్వయంస్థితి, యప్రమేయత్వము, గలిగి, సర్వసంకల్ప భావవికల్పములకుఁ బూర్వమై, యాధారమైనదని చెప్పబడెను. సంసారబద్ధమైన జీవీయనగా లోకానుభవప్రమాణ శ్చిత్తమైనజీవి. ఈరెంటిః

స్వరూప స్వభావముల నిశ్చయించుటలోనే జైనతత్త్వము వ్యాకులతఁ బొందినది. తుదిసిద్ధావస్థలోఁ దప్ప, నాత్మ యెల్లప్పుడు పదార్థసంబంధమును గలిగియున్నది. కర్మ యీసంబంధకారణము. ఆత్మ సర్వావస్థలలో నవిచ్ఛిన్నమై, యుండుటేకాక దేహమునుండి జనించినది కాకయున్నది. ఒకనవీన పదార్థ ముద్భవించుటకాని, ఉన్న పదార్థమునకు నాశనము కాని లేదని జైను లంగీకరింతురు. అణువుల సంయోగమే నూత్నరూపములకుఁ గారణము. జీవులనేకములేకాక, సమానముగా నన్నియు నిత్యములే. బాహ్యకారణము లెన్ని యడ్డు దగిలినను, జీవుల మూలరూపమగు చేతనత్వము నశింపదు. జీవులకుఁ బరిమాణముగలదు; అది వైవిధ్యము గలది. నాటి కేదేహములందుండవలెనో యాదేహపరిమాణముల ననుసరించి జీవపరిమాణములు పెరుగుట తరుగుట జరుగుచుండును. జీవులలోని భేదవాదము జైనుల అహింసాసిద్ధాంతమున కవసరమైనది. ఇంద్రియముల సంఖ్యనుబట్టి జీవజాతివిభాగ మేర్పడెను. త్వక్చక్షుశ్రోత్ర జిహ్వ ఘ్రాణములగు పంచేంద్రియములు గలజీవు లుత్తమములు. త్వగింద్రియము మాత్రమే గలజీవు లధమములు. మిగిలినవి మధ్యమములు. ఉత్తమజీవులైన మనుష్యులకు, దేవతలకును షష్ఠేంద్రియమొకటి మనస్సనున దున్నది. దానిచే వారు వివేక జీవులు.గ. ఇంద్రియములు, దేహములు కలిసి జీవుఁడు కాఁడు; వీని కంతర్భూతాధారమైయున్న చేతనత్వము జీవుని ప్రధాన లక్షణము. ౨. జీవలక్షణమైన జ్ఞానము జీవునికి వేఱుకాదు. జ్ఞాన.

మార్గము లనేకములు గావున లోకము లనేకములై యున్న వని జ్ఞానులు చెప్పుచున్నారు.3. జీవము, జ్ఞానము నభిన్నములు. బద్ధజీవులలో జ్ఞానము ఆనందము మఱుఁగుపడియున్నవి. తృణా గ్రజలబిఁదువు మొదలు, గ్రహమండలమువఱకుఁ గల సర్వము, మనుష్యులు, జంతువులేకాక, జీవములనుగలిగి యున్నవి. భూతాత్మలుగూడ నున్నవి. భూమిజీవులు, అగ్నిజీవులు మున్నగునవి, పుట్టి మరణించి, తిరిగిపుట్టుచు నాయా సమాన భూతశరీరములనో అన్యభూతశరీరములనో పొందుచుండును. ఇవి యు స్థూలములుకొన్నియుఁ గొన్ని సూక్ష్మములును. సూక్ష్మము లగోచరములు. ఏ కేంద్రియములు లతాదులు. ప్రతిలతయు నొక జీవి దేహము కావచ్చును, లేక, అనేక దేహములుగల జీవులనుగలిగి యుండనగును. భారతీయ తత్వజ్ఞులుకొందఱు లతాదులు జీవులని చెప్పియున్నను, జైనులీ సిద్ధాంతము నద్భుతముగా నభివృద్ధిచేసిరి. ఒకేజీవముగల లతాదులు స్థూలరూపములుగలిగి, జననివాస యోగ్యప్రదేశములందుండును. అనేక జీవవర్గములు గల లతాదులు, సూక్ష్మములు నదృశ్యములునై, ప్రపంచములో నన్నిప్రదేశములందు వ్యాపించియుండును. ఇట్టి లతలు నిగోద ములని పిలువఁబడును. అనంత జీవవర్గదేహములై యీలతలు గుల్మములుగాఁ బెరిగి, అన్నిటి కేకశ్వాస జీర్ణకోశములుగలిగి యుండును. అనంతసంఖ్యగల నిగోదములుకలిసి యొకగోళ రూపమగును. ప్రపంచమిట్టి గోళకోటితోఁ గిక్కిరిసియున్నది. నిర్వాణముచెందిన జీవులస్థానములకు గోళములందలి జీవులు

వచ్చి చేరుచుండును. ఒక్క నిగోదములోని యత్యల్పాంశమునందలి జీవులు, మొదలులేని కాలమునుండి నేటివఱకు మోక్షముపొందిన జీవుల కాళీస్థలముల నాక్రమించుటకు సరిపోయినవి. అందుచే బ్రపంచమెప్పుడైన జీవులులేనిదగునని భయపడ నవసరములేదు. ౧. లోహ శిలాది జడపదార్థములందుఁగూడ జీవు లున్నవనెడు జైనసిద్ధాంత మతి విచిత్రమైనది.

జీవిదశ దేహదశ ననుసరించి యుండును. జడపదార్థమందు జీవచైతన్యము నిగూఢమైయున్నది; చేతనదేహమందది చలించుట కారంభించినది. చేతనత్వము మనుష్యదేహములలోఁ బ్రవృత్తిగలిగియున్నది. “అన్ని మాంసము లొకరకమునకుఁ జెందవు. మనుష్యులలోని మాంస మొకరకము, జంతు మాంస మింకొకరకము, మత్స్యమాంసము వేతొకరకము, పక్షిమాంస మింకొకరకము”నను వాక్యార్థముతో నీభావమును బోల్చి చూడుము.

జీవమునకు రూపములేకున్నను, జ్ఞానలక్షణముగలిగి, కర్మఫలభోక్తయగుచు, దేహ పరిమాణముకలిగి యుండును. ౨. జీవి మార్పులను నిజముగాఁ బొందుచుండును; లేకున్నచో నది కారణకర్త కాఁజాలదు. 3. జీవి భావముల కుపాదానకర్త; కర్మ పదార్థము నిమిత్తమాత్రకారణము. ౪. కుమ్మరి జీవములోఁ గుంభభావ మున్నది; తరువాత నది మృణ్మయ కుం

౧. చూడు. లోకప్రకాశము. ౬౭. 3౧.

౨. దర్శనసంగ్రహము. ౨.

(3) పం. సు. సా. ౬౫.

౪. పం. సు. సా. ౬౪.

భముగా బహిర్ముఖమై తయారగుచున్నది. అయినను, అసంతో-
రూపపరిణామమున్నను, జీవి తన సహజస్వభావము నవిచ్ఛిన్న-
ముగా నిలుపుకొనును. జన్మమరణములు జీవికిఁ బర్యాయములు
మాత్రమే. ముక్తజీవి సంసారబద్ధ జీవితో నేకమైయుండును. ౧.
జీవి పరిణామజాలగ్రంథులలోఁ దగుల్కొని యెల్లప్పు డుండ
ననసరములేదు. అనఁగా, శరీరముతో నిమిత్తములేకుండ నది
యుండఁగలదు. చైతన్యము పదార్థముతో సంబంధములేని
స్వతంత్రశక్తి. అది యాద్యంతములు లేని శాశ్వతశక్తి. అణు
సముదాయములు ఛిద్రమై నాశమగుచుండును.

అజీవద్రవ్యము లైదింటిని, షష్ఠజీవమును గూర్చి
క్షుప్తముగాఁ బ్రసంగించియున్నాము. ఈయాటింటిలోఁ, గాలము
తప్ప మిగిలిన వస్తీకాయములు; ౨ రూపసంబంధములుగలవని
కూడ నూహింపచ్చును. కాలము సత్యమైనదే; కాని దానికి
రూపములేదు. కావునఁ గాలమొక స్వతంత్రస్థితిగల
ద్రవ్యము. కాని దీని కస్తీకాయము లేదు. అనేకద్రవ్యము
లొకేస్థలమం దుండి, తమ స్వభావమున మార్పులేకుండఁ బర-
స్పర ప్రవేశశక్తి గలిగియు నున్నవి. జైనుల షష్ఠద్రవ్యములు,
వైశేషికుల నవభూతములనుండి వేఱైనవి. వైశేషికసిద్ధాంతము
ననుసరించి, భూజలాగ్ని వాయ్వాకాశములు, కాలము, దిక్కు-
మనస్సు, ఆత్మలు తొమ్మిది యున్నవి. మొదటినాలుగు పదార్థ-
ములని జైనులమతము. ఇంద్రియముల కనురూపములైన పదా-
ర్థలక్షణము లవి. అంశములు కలియుట, నొకదానిలో నొకటి

ప్రవేశించి మాటుటవలనఁ బదార్థ మొకద్రవ్యమైనది. శబ్ద మాకాశ సంభవమని నైశేషికులు చెప్పఁగా, జైనులు పదార్థాంశ సంభ్రమణముచే శబ్ద ముత్పన్న మని చెప్పుదురు. ౨.

జీవాజీవములు రెండును ప్రపంచమున కంతకును సరిపడు ప్రమాణములు. ఆఱుద్రవ్యములలో జీవము, పుద్గలము ముఖ్యములైనవి. మిగిలిన వారెంటిప్రవృత్తి ఫలితములు. జీవి పదార్థ బద్ధుడగుటే సంసారము. జీవపుద్గలములు సక్రియాద్రవ్యములు లేక యొకచోటనుండి యింకొకచోటికిఁ జలించుచుండు ముఖ్య కారణములు. ధర్మాధర్మములు చలనముల కవకాశమిచ్చును గాని, మార్పులకుఁ బ్రత్యక్షపరోక్ష కారణములుగావు. అందుచే వానిని సక్రియానిష్క్రియాద్రవ్యము లనిరి. జీవాజీవానుబంధ హేతువు కర్మ. కర్మోత్పత్తి, ఫలితము, నాశనము, జీవాజీవములు జైనతత్త్వసిద్ధాంతములు. ౧. జీవాజీవములు ముఖ్యనియమములు; రెండును గలిసియుండును. అజీవబంధవిముక్తియే జీవునికి మోక్షము. మోక్షమే సర్వకర్మలక్ష్యము. కర్మచేయుట మాని, కర్మనాశనముచే నీలక్ష్యసిద్ధి చేకూరును. సంవర మవరోధము. దీనివలననే కర్మ జీవియందుఁ బ్రవేశింపకుండ నడ్డుపెట్టఁగలము. పూర్వకృతపాపముల నన్నిటిని సమూలనాశనమొనర్చునది నిర్జరము. ఆశ్రమము అనఁగా లోనికిఁబ్రవహించుట, బంధముల మూలమున సంవరనిర్జరము లవసరములైనవి. అన్యపదా

౨. పం.స.సా.౭

౧. జీవ, ఆజీవ, ఆశ్రమ, బంధ, సంవర. నిర్జర, మోక్షములు సత్తత్త్వములు (తత్త్వనూత్ర)ములు ౪.) పాపపుణ్యములను జేర్చి యొకప్పుడు నడచుదార్శములనిరి, (పం.స.సా.౧.౧౬; దర్శననూత్ర)ము ౨౮)

గము జీవునిలోనికిఁ బ్రవహించుటే ఆశ్రయము. దేహమునకు జీవునిబంధించునది బంధము. బంధకారణములు మిథ్యాదర్శనము, అవిరితి, ప్రమాదము, కషాయము (కల్మషము), వాఙ్మనో దేహములచే జీవిలో నుత్పన్నములగు పరిభ్రమణములు లేక యోగములు. ౨. ఒకవస్తువేదికాదో యదే యని భ్రమించుట మిథ్యాత్వము. 3. ఆశ్రయబంధములు దుష్కర్మఫలితములగు చుండఁగా, సత్రప్తవర్తనముచేఁ గర్మనిర్మూలమగును. తత్త్వమంతటిలో మనకు భావద్రవ్యపరివర్తనభేదములు చూపఁబడినవి. భావములు కర్మను నిర్ణయించును. ౪

జీవములోఁగల కర్మవదార్థమే జీవిజన్మకారణము. జీవికి సహజముగాఁ గలజ్ఞానము దివ్యదృష్టి, కలుషితములగుట కిదియే కారణము. మోక్షసిద్ధిచేకూలువఱకు జీవియెన్నఁడు పూర్తిగాఁ బదార్థమునుండి బయటపడదు. జీవికాలుష్యమిట్లేర్పడును. నూత్నపదార్థము కర్మగామారుటకు ముందు జీవిలోనికిఁ బ్రవాహమై ప్రసరించును. సదసదూప్రములైన కర్మ సుఖదుఃఖఫలితముల నిచ్చుచుండును. ఒక కర్మ తనఫలితమునిచ్చునపుడు, జీవమునుండి దానిని తుడిచివేయుచు నెన్నఁడు కర్మఫలప్రవేశమునకు జీవునియందుఁ జోటులేకుండఁజేసి, పదార్థకలుషమంతయు బూర్తిగాఁ దుడిచివేయఁబడి, జీవిశుద్ధమగును. దురదృష్టవశముచేఁ గలుషప్రవేశక్షాళనము లేకకాలమందు జరుగుచునే

౨. ఉమాస్వాతితత్వార్థసూక్తిములు ౭౭.౧.

3. అసతిసద్భుద్ధి అద్వైతములోని అవరణవిక్షేపములకుఁ బోలిక.

అన్నవి.

౪. దర్శనసంగ్రహము ౨౯.

యుండుటచే సంసారచక్రమానందు జీవిబంధింపఁబడియే యుండును. మరణకాలమున, జీవి తనకర్మశరీరము ధరించి, పునర్జన్మ మెత్తనలసినచోటి కచిరకాలమునఁ బోయి, తాను నూత్న దేహమునందుఁజేరి, దానిపరిమాణము ననుసరించి, వృద్ధిక్షీణతల నొందుచుండును. జన్మస్థానముల ననుసరించి బద్ధజీవులు నాలుగువర్గములుగా విభజింపఁబడినవి. (౧) నరకములోఁబుట్టినవి (౨) జంతువులలోఁబుట్టినవి (౩) మనుజుసంభవములు (౪) స్వర్గమున జనంచినవి. ౧.

౯-ధర్మశాస్త్రము.

ముక్తిఁగోరువాడు, హీనపదార్థము నున్నతమైన యాత్మ శక్తి కధీనము చేయవలెను. అణఁచియుంచుభారము దొలఁగిన ఆత్మమహాన్నతపదవిఁబొంది, సిద్ధాత్ములు చేరించుపదవికిఁ బోవును. అంతరాత్మ శుద్ధమగుటే మోక్షసంపాదనమార్గము. మానవజీవితమును సంస్కరించి, కర్మపాశములు తగుల్కొనకుండఁజేయుటకు ధర్మనియమాచరణమే మార్గము. త్రిరత్న రూపమైన, జనునియందు విశ్వాసము, యాతఁ డుపదేశించిన జ్ఞానసముపార్జనము, పూర్ణశుద్ధప్రవర్తనము నిర్వాణమార్గము నిజస్థితియం దనఁగాఁ దత్త్వములందు విశ్వాసము సక్రిమమైనది; సత్యస్వభావమునుగూర్చి నిస్సంశయము, నిర్దుష్టమునగు జ్ఞానము సక్రమజ్ఞానము; బాహ్యప్రపంచవస్తువులయెడ రాగద్వేష రహితమైన యుదాసీనభావము సక్రిమప్రవర్తనము." ౨. పై

మూఁడునుగలిసి యొక టేమార్గమగును గాన, మూఁటినేక కాల
మందే సంపాదింపవలెను. జ్ఞానభక్తులు గలవాఁడు పంచవిధ
ప్రవర్తనమును గలిగియుండుటే ధర్మము. (౧) అహింస;
అనఁగా హింసమానుటేకాక సర్వభూతములయెడ దయఁజూ
పుట. (౨) దానము, సత్యవచనము. (3) చౌర్యాదులు లేని
మర్యాదజీవనము, (౪) మనోవాక్కాయములందు శౌచము.
(5) ప్రపంచవిషయాభిమానత్యాగము. ఈలక్షణములుగల
వ్యక్తి యోగ్యుడనబడును. పంచమలక్షణమైన త్యాగమనఁగా
దిగంబకుఁడైపోవు సన్న్యాసమని కొందఱర్థముచెప్పిరి. కాని దాని
భావము, మనము భేదములను జూచుచు, లజ్జాదికములకు వశు
లమై యున్నంతకాలము మోక్షాన్తులము కామనియే. జైన
ధర్మశాస్త్రములు భక్తికర్మలకు రెంటికీఁ బ్రాధాన్యమిచ్చినవి.
సంసారులకు సన్న్యాసులకును వేఱుధర్మనియమములు కల్పింపఁ
బడెను. ౧. మనశ్శాంతినిగూర్చు కర్మలన్నియుఁ బుణ్యకర్మలే.
అప్పులైనవారి కన్నము, దాహబాధితుల కుడకము, దరిదురిలకు
వస్త్రాదికము, యతులకు వసతి మున్నగు ననవిధదానములిచ్చు
టచేఁ బుణ్యము లభించును. హింస ఘోరపాపకర్మ, అన్యతము,
మోసము, జారత్వము, పరద్రవ్యకాంక్షమున్నగు నితరపాపము
లున్నవి. కోధగర్వమరాశాదికము మనల నీలోకమునకు బం
ధించును. వినయము, అదాంభికత్వము, సహనశీలము, తృప్తి
మున్నగునవి ఆత్మాభ్యున్నతికిఁ గారణములు. ద్వేషము, వైర
ము, దూషణము, పరద్రోహము, నిగ్రహములేకుండుట, కు

త్రిమము,, దోషపూరితభక్తి మున్నగునవికూడఁ జెప్పఁబడెను.

పాపము దైవమునెడఁగాక మానవునెడ నపరాధము.

“ఎవఁడు మనుజు పశు పక్ష్యాదులను బాగుగాఁ బ్రేమించునో వాఁడే బాగుగాఁ బార్థించినవాఁడు; ఎవఁడు క్రిమి బ్రహ్మపర్యంత జీవరాశి నత్యంత ప్రేమతోఁ జూచునో యాతఁడే ఉత్తమపార్థనము చేసినవాఁడగును.” కోల్ రిడ్జికవి.

బౌద్ధుల ధర్మనియమావళికంటె జైనుల ధర్మనూత్రసముచ్చయము కఠినతరమైనది. వారిదృష్టిలో క్షమాశీల మత్యుత్తమమైనధర్మము; భోగాభిలాష పాపహేతువు. ౧. మోదభేదము

లయెడ మానవుఁ డుదాసీనుఁడు కావలెను. బాహ్యవస్తువుల

యాకర్షణములకు లోబడకుండునదే నిజమగుస్వాతంత్ర్యము.

“బాహ్యవస్తువ్యామోహముచే నేజీవి, సంశోషక్లేశముల ననుభవించుచుండునో, యాజీవి స్వేచ్ఛను గోల్పోయి, విభ్రాంత

చేతస్కుడై, బాహ్యవస్తువులకు వశుడై పరాధీనుఁడగును. ౨.

ఏజీవి అన్యసంబంధశూన్యుడై, యితరభావములకు వశుఁడు

కాక, తనకు సహజములైన ధర్మజ్ఞానములవలనఁ దన శాశ్వత

స్వభావములను జూచి, తెలిసికొనునో, యట్టిజీవి పూర్ణ

స్వాధీననిశ్చయుఁడగును.” ౩. “మానవుడా! నీకు నీవే

మిత్రుఁడవు. నీకంటె వేఱైన మిత్రునికొఱకేల కోరెదవు?” ౪.

ఇచటఁ బూర్తియైన విధివాదము లేదు. కర్మయే అన్నిటికిని

౧. ఆచారాంగనూత్రములు యస్.బి.ఇ. ౨౨ ఆ. పుట ౪౮ చూడు

పం.స.సా. ౭౬-౭౭.

౨ పం.స.సా. ౧౬౩ (౩) పం.స.సా. ౧౬౫

(౪) యస్.బి.ఇ. ౨౨ఆ. పుట ౩౩.

గారణమైనను, వర్తమానజీవితము మనచేత నున్నది. కనుక, గత కర్మఫలమును మార్చుకొనవచ్చును. బ్రహ్మాండమైన కృషిచే గత కర్మఫలమునుండి మనము తప్పించుకొనవచ్చును. దేవునిజోక్య మిం దుండదు. యతివరేణ్యులు ధన్యాత్ములగుటకుఁ గారణము, దేవుని నిర్దేశ తుక సందిగ్ధకటాక్షము గాదు; ప్రపంచముయొక్క క్రమగతిలోఁ దామును భాగస్వాములగుటయే. మనముచేయు వ్రతనిర్వహణము నిర్విఘ్నముగాఁ గొనసాగుటకు బలముచేకూర్చును గాన ధ్యానము ముఖ్యమైనది.* గృహస్థ జీవితమునకుఁ బదునొకండుదశలు, ఆత్మవికాసమునకుఁ బదినాలుగుదశలు నిర్ణయింపఁబడుటచే జైననియమ కఠోరత్వము తెలియఁగలదు. ఇట్టి యుగ్రశిక్షా నియమముల ననేక భక్త పుంగవు లభ్యసించి, తన్నిర్వహణమునం దసువులుగోల్పోయిరి.

జైనధర్మమునకుఁ బ్రధానమహింస యనఁగా జీవముగల ప్రతిదానియెడ గౌరవము చూపుట. అపచారమునకు వెఱచుట ఈనియమమతిదీక్షలో శాసించుటవలన బయలుదేరిన కొన్నియాచారములు, దీని నభిమానాదరములతోఁ దిలకింపని కొందఱుచే నపహాస్యమునకుఁ బాలైనవి. ఏజీవీకైసఁ గష్టము కలుగునేమో యని, కొందఱు జైనులు తాము నడచుచ్రోవను దుడుచుచుఁబోవుట, ఊపిరిపీల్చునపు డేదైనజీవి యాఘాతంపఁబడి మరణించుననుభయముచే ముఖావరణములు గప్పకొని నడచుట, నీటిని వడియఁగట్టుట, తేనెను విసర్జించుట మున్నగు నభ్యాసములను జేసిరి. అహింస పూరియైన భావములో నాచరణసాధ్యముగాని

మాటనిజమే. మహాభారతమిట్లు నుడివెను; “జ్ఞానమువలననే కాని, నేత్రములకు గోచరింపని జీవకోటిచే లోకమంతయు నిండి యున్నది. మనము మనకంటితెప్ప లల్లాక్చునప్పుడు వానియవ యములు సలిగి నశించును.” ౧. భాగవతపురాణమిట్లుచెప్పినది: “జీవులకు జీవములే యాహారములు” ౨. ఈసూక్ష్మసత్యము లను మఱచినయెడల జీవించుట కష్టమగును. తెలియక, మన మప్రియత్నముగ నేజీవిని బాధింతుమో యనునొక విధమైన అమాయకభయముతో శ్రోత్రియులగు జైనులు జీవింతురు.

ఆత్మహత్యనోషమని బాధ్యమతము నిరసించును; కాని జైనమతము దానివలన జీవిత మున్నతమగు నని తలచును. తపో వృత్తి కేశకరమనియు, గామనిరోధము దుస్సాధ్యమనియు, దలఁచువ్యక్తికి ఆత్మహత్యచేసికొనుట కధికారమియ్యబడెను. ద్వాదశ పర్వతపోదీక్షానంతరము. నిర్వాణము తప్పక లభించునుగాన, నట్టి సాధకుఁ డాత్మహత్యచేసికొన్నట్లే యని భావింపబడెను. నాటితత్త్వములకు సహజముగానున్న పద్ధతిననుసరించి, స్త్రీలు మోహకారణములని తలఁపబడెను. 3, ఇతర భారతీయమత ములు తలఁచినరీతిని, జైనమతమును, అజైనమతస్థులకు ధర్మని యమముల ననుష్ఠించినచో మోక్షావకాశమున్నదని చెప్పెను. తనసంబోధన త్రిగ్రంథమున కారంభవాక్యములలో రత్న శేఖరుఁ డిట్లువ్రాసెను; “వాఁడు శ్వేంతాబరుడైనను, దిగంబరుడైనను,

౧. కాంతిపర్వము. ౧౫; ౨౬.

౨ భాగవతమ్. ౧౮. ౧౩. ౪౬. “జీవోజీవస్య జీవనమ్.”

౩. యస్. బి. ఇ. ౨౨౮. పుట ౪౮.

బౌద్ధుఁడైనను, మతేయితరమతశాఖకుఁ జెందినవాఁడైనను, సర్వ జీవరాశియుఁ దనయాత్మస్వరూపమే యని నమ్మినచో మోక్షమును బొందును.”

వర్ణవిభాగమును జైనులు నిరసింపరు; శీలమునుబట్టియే వర్ణమును గ్రహింతురు. “తాను జేయు కర్మలవలన నొకఁడు బ్రాహ్మణుఁడో, క్షత్రియుఁడో, వైశ్యుఁడో శూద్రుఁడోయగును...ఎవ్వని నేకర్మ లంటవో వానిని మేము బ్రాహ్మణుఁడందుము.” ౧. “జైనులు బౌద్ధులును బ్రాహ్మణశబ్దము నొకగౌరవ శబ్దముగా నుపయోగింతురు. అందుచే బ్రాహ్మణవర్ణమునకుఁ జెందనివారికి నది యుపయోగింపఁబడును” ౨. కులగర్వము, ప్రత్యేకత్వము జైనులు గర్హింతురు. మనుష్యుఁడు సాపములు చేయుటకుఁ గారణములైన అష్టగర్వములలోఁ గులగర్వమొకటి యని సూత్రకృతాంగగ్రంథము నిరసించినది. 3

జైనసంఘము నాలుగువర్ణములు గలది. సన్న్యాసులు, సన్న్యాసినులు, గృహస్థులు, గృహిణులు. బౌద్ధమతమున గృహస్థులకు సన్న్యాసివర్ణముతో నంతసన్నిహిత సంబంధము లేదు. బౌద్ధజనసంఖ్యకంటెఁ దక్కువసంఖ్యగల్గియు, బౌద్ధము నకువలెఁ బ్రచారకమతముగాకున్నను, జైనమతము నేటికిని జీవించియున్నది; బౌద్ధమతము దేశమం దదృశ్యమైనది. శ్రీమతి

౧. యస్. బి.ఇ. ౧౪ ఆ పుట ౧౪౦. (౨) యస్. బి.ఇ. ౨౨౨. పుట 3౦. 3. జైనులు కొన్ని ప్రత్యేకపట్టుబడుములనుండియే తమచురసన్న్యాసి కర్మభ్యుదయి తీసికొందురు. తమసంఘములోఁ దామును వర్ణవిభాగమును బాటింతురు.

స్త్రివెన్న దీనికిఁ గారణమిట్లు చెప్పియున్నది; అవసరోచితసందర్భములలో జైనమతము తనపదవిని నిల్పుకొను నుపాయములను గలిగియున్నది. బౌద్ధమతమువలెఁ బరిసరసంఘసంబంధము నది తెగఁద్రొంపుకొనలేదు; జైనులు తమశుభాశుభకర్మలన్నిటికిని, దేవాలయార్చనాదికమునకును బ్రాహ్మణులనే పురోహితులుగాఁ బెట్టుకొనిరి. తమపూజ్యములైన వీరగణములో హిందువు లారాధించు రామకృష్ణాదినామములఁ జేర్చిరి. మహావీరుని సంఘనిర్మాణకౌశలముకూడ జైనమత స్థైర్యమునకుఁ గారణమైనది. అతఁడు గృహస్థులనుగూడ సంఘములోఁజేర్చి, వారి కుచితస్థానముల నిచ్చి నిలఁబెట్టెను. బౌద్ధమతసంఘమున సన్న్యాసులకేకాని గృహస్థులకుఁ దావులేక పోయెను. దేశమున ననైదికమత నిర్మూలనప్రచారము తుపానువలె వీచినపుడు, జైనులు హిందూసంఘమునఁ గలిసిపోయి హైందవసహజౌదార్యరక్షణములఁ బడయఁగల్గిరి. జైనతత్త్వముకూడ హిందూమతమున నేకాత్మదనములేని యొక ముఖ్య తత్త్వాంశముగాఁ బరిగణింపఁబడినది.”^౧

కర్మపదార్థజనితమగుటచే జైనులదృష్టి ననుసరించి, బాహ్యకర్మకు, బౌద్ధులు ప్రాముఖ్యమిచ్చిన కర్మోద్దేశమున కంటె నధికప్రాముఖ్య మొసఁగఁబడినది. బౌద్ధ జైనములు రెండును జీవిత, వ్యక్తిత్వముల సర్థములనియే తలఁచినవి. జన్మ మొక ఘోరవిపద్దశయనియు దానినెఱ్ఱైన నిర్మూలింపవలె ననియు నిశ్చయించినవి. ప్రకృతికి మనలను బంధించి, సర్వ

దుఃఖములకుఁ గారణములైన బంధముల నన్నిటిని ఛేదించి మనము స్వతంత్రులము కావలెనని రెండును బోధించినవి; దారిద్ర్యశోచములు, శాంతిసహనములు నుత్కృష్టగుణవిశేషములని కొనియాడినవి. హాస్కిన్సువండితుఁ డిట్లు జైనవాదమును జమత్కారముగఁ జిత్రించినాఁడు; జైనమతముఖ్య భానములేవనఁగా, దేవుఁడు నాస్తియని నమ్ముట, మానవు నారాధించుట, కీర్తిమికులమును బోషించుటయునైయున్నవి.”^౨ బౌద్ధజైనములకుఁగల విశేషసామ్యము ధర్మనియమములందే గలదు; కారణము రెండును తమభావములను బ్రాహ్మణముల నుండియే గ్రహించినవి.” బ్రాహ్మణ సన్న్యాసియొక్కవిశిష్టమూర్తి, వాని నాదర్శముగాఁగొని, బౌద్ధజైనములు తమ యత్యాశ్రమాచారములను విశేషముగాఁ గల్పించుకొనిరి.^౩

౧౦—ఆస్తికదృష్టివైఖరి.

జీవముయొక్క అనిశ్చయస్థితిచేతను, పదార్థముల పరస్పర సంరక్షణమువలనను జగదుత్పత్తి జరుగుట కవకాశము గలిగినది. సృష్టిలయముల కొక దేవుని యవసరము లేదు. “స్థితిగల వస్తువులకు నాశనములేదు; శూన్యమునుండి పదార్థ సృష్టిజరుగ నేరదు. వానికి సహజముగానున్న గుణరీతులచేతనే వస్తువు లుద్భవించి, అదృశ్యములగుచున్నవి.”^౧ పదార్థములు పరస్పర సంయోగములచే నూతనగుణకల్పనము చేయుచున్నవి.

౨ ది రిలిజియన్సు ఆఫ్ ఇండియా. పుట ౨౯౭.

౩. యస్. బి. ఇ. ౨౨—పుట ౨౪.

౧. పం. స. సా. ౧౫.

శూన్యమునుండి కాని, తాటస్థ్యపరంపరలనుండికాని సృష్టి
యుదయించెనను సిద్ధాంతమును జైను లంగీకరింపరు. సక్రమ
పద్ధతిననుసరించు ప్రకృతినూత్రములు విచిత్రతాటస్థ్యములచే
గలుగవు. ఆస్తికుఁడు తలఁచునట్లొక ప్రధమకారణము నూహిం
పనవసరములేదు. సృష్టిక్రియాహీనుఁడగు నొకదేవుఁడెట్లు
తటాలున సృష్టిక్రియనారంభించునో యూహించుట సాధ్యము
కాదు. అట్లే దేవుఁడు సృజించెనని యంగీరించినచో నాతఁడే
పదార్థము నూతగాఁగొని సృజించెనను క్లిష్టసమస్య యేర్ప
డును. ఆపదార్థము సృష్టికిఁ బూర్వమేదో యొకరూపమున
నున్నదా? లేదా? అది దేవుని యవేద్యసంకల్పమన్నచో, మన
మప్పుడు శాస్త్రచర్చలన్నిటిని గట్టివేయుటే మంచిదగును.
దేవునిసంకల్పమున కనుకూలముగానే సృష్టిలోని పదార్థము
లన్నియు వర్తించుచున్నవన్నచో, వానికి దేవుఁడు భిన్నగుణ
ములనేల యిచ్చెను? మార్పుకొనుటకు వీలులేని ప్రత్యేకలక్ష
ణముల నేల భిన్నపదార్థములు కలిగియున్నవి? దేవుని సంకల్ప
మైనచో జలమేకాల్చి, అగ్నియే చల్లదనమునీయరాదా? నిజ
ముగా, భిన్నపదార్థములు తమ స్వభావముల కనుగుణముగాఁ
గొన్నిప్రత్యేక లక్షణములనుగలిగి, యాలక్షణములు నశించి
నచో, నాపదార్థములును, నాశమగురీతి నున్నవి. లోకమం
దున్న ప్రతివస్తువున కొక కారకుఁడుండు టవసరమనిచెప్పుచో
కాఁకున కింకొక కారకుఁడు నాతనికి మఱొక కారకుఁడు నిట్లు
సంతకారకత్వము వ్యర్థవాదమునకుఁ దీసికొనిపోవును. ఈ వ్యర్థ
వాదమునుండి బయల్పడు మార్గమొక స్వయంస్థితిగల దేవుఁ

డున్నాడనియు, సర్వము నాతనివలననే వచ్చినవనియు నమ్ముతే, నిత్యమై, స్వయంప్రకాశముగల యొక సత్పదార్థ మున్నదనుటకు వీలైనచో, నట్టి సత్పదార్థములనేకము లున్నవనుట కేమి యభ్యంతరమున్నదని జైవతత్వవేత్త ప్రశ్నించును. నిత్యవస్తువులనేకములను సిద్ధాంతముతో నాతఁడు బయలుదేటి, యావస్తువుల యాత్మప్రదర్శనావసరముచే లోకప్రదర్శన మేర్పడినది. మానసికములు, పదార్థజాతములునయిన రెండువస్తువులతో జగమంతయు తన స్వభావముచేతనే అనంతసంఖ్యాకములైన పరిభ్రమణములతో నిత్యమై ఆద్యంతరహితమై వర్తించుచున్నదని చెప్పెను; ఇట్టి ప్రపంచ వ్యాపారమున కేభగవంతుని సహాయసంపత్తియు జోక్యము నవసరములేదు. కాల, స్వభావ, నియతి, కర్మ, ఉద్యమములను బంచావస్థల సహకారముచే విశ్వమందలి వైవిధ్యములు, భేదములు నేర్పడినవి. విత్తులో మహావృక్షమగుటకు వలయు శక్తులన్నియు నుండునుగాని, యట్టి వృక్షముగాఁ బెరుగుట కనుకూల ఋతుసాహాయ్యము, ప్రకృతి వాతావరణము, సుక్షేత్రమందు నాటుట మున్నగునవి ముఖ్య వసరములు. ఎట్టివృక్ష ముదయించి పెరుగవలెనో విత్తే నిర్ణయించును.

ప్రపంచమునుండి వేతైన యొకయీశ్వరుఁడులేడుగాని, లోకములోని కొన్ని పదార్థములే సక్రిమాభివృద్ధిగాంచినచో దైవత్వమందగలవు. వారే అర్హతులు: అనగా సర్వదోషములను బరిహరించి, సర్వజ్ఞులైన జ్ఞానచక్రవర్తులు. సృష్టిశక్తిగల దేవుఁడొకఁడు లేకున్నను, ప్రతిజీవియుఁ బరిపూర్ణజ్ఞానసిద్ధుడై

నప్పుడు పరమాత్మయగును. ౧ మానవాత్మయందు నిగూఢమై యున్న పూర్ణశక్తియొక్క యత్యుత్తమము, నున్నతము పూర్ణమునైన ప్రదర్శనమే భగవంతుడు. పరిపూర్ణసిద్ధులందఱు దైవతుల్యులే, సములే, వారిలో భేదములు లేవు.

సరిగా నాలోచించినచో జైనమతములో భక్తికి స్థానము లేదు. సర్వముతో నిస్సంగత్వమే వలయునది. తపోగ్నిలో మమకారమోహము దహింపబడవలెను. తర్కమంగీకరింపకున్నను, దుర్బలమానసులు, తీర్థంకారులను దైవభావముతో నారాధింప వలసివచ్చినది. గృహస్థులైనవారు, వారి నైతికమతావసరముల కనుగుణమైన తత్త్వమును, మతానుష్ఠానపద్ధతినఁ గోరిరి. జైనమతము జన్మదేశమునుదాటి, యితరప్రదేశములకు వ్యాపించినపు డచటి ప్రజాసీకముయొక్క మతాభిరుచుల కనుగుణమైన సంతృప్తికర విశ్వాసముల నిర్మింపవలసిన యవసర మతిత్వరితముగా వచ్చినది. లేకున్న నితరదేవతోపాసకులను జైనమతములోనికిఁ జేర్చుటకు సాధ్యముకాదు. కృష్ణుని దైవముగానమ్మిన శాఖవారు జైనమతావలంబకులైనప్పు డిరువదిరెండవ తీర్థంకారుఁడగు 'అరిష్టనేమి'కిని కృష్ణునికిని సంబంధముకలిపిరి. హిందువుల దేవతలు పెక్కుమంది జైనమతమునఁ బ్రవేశమును గాంచి నారు. నేఁడు జైనమతము శాఖలుగాఁ జీలిపోయి, జైనవైష్ణవులు, జైనశైవులు మున్నగువర్గము లేర్పడియున్నవి.

౧. పోల్చు అలెఁజ్ఞాండరు పండితుని దేశతాసిద్ధాంతము : దేశము కాలము, దేశత వాఱ్యము ౨. పుటలు. 3౪౬, 3౬౫.

ఆర్జించినపుణ్యరాశి విశేషముచే స్వర్గలోకమున మానవాత్మ యొక దేవతాస్వరూపమును దాల్చియుండుటకొక ఫలితము. పుణ్యక్షీణమైన వెంటనే ఆరూపమపోవును. దేవతలును మనుష్యులు, పశుపులవలెనే సదేహులు; తారతమ్య మనస్థా మాత్రభేదమే, దేవతాశరీరము విశేషలావణ్యము, శక్తిగలిగియుండుటకుఁ గారణ మాయాత్మపూర్వజన్మమున నొనర్చిన సుకృతఫలమే. ముక్తజీవులు దేవతల కతీతులు. వారికిఁ బునరాన్మత్తిలేదు. వారికి లోకముతో నెట్టిసంబంధమునులేదు; లోకము వారి నాకర్షింపఁజాలదు. తాము బహుప్రయాసలకోర్చినిర్వాణశిఖరమున కెక్కివచ్చిన క్లేశతమము దుర్గమమునైన మార్గమునఁ బయనింపలేక చీకాకుపడుచున్న యాత్రికులను వారు జూడరు; వారికే సాయము నొనర్పరు. సుప్రసిద్ధులైన జైన తీర్థంకారులకుఁ బార్థనలర్పించినచో, వారు దుఃఖసరివర్తనములతోఁగూడిన ప్రసంచమును విసర్జించి, పూర్ణసిద్ధిపొంది యుండుటచేతను, లోకములోజరుగు విషయములయెడ వారు పూర్ణాదాసీన్యమును వహించి, లేశమాత్రము వికారము పొందనివారగుటచేతను, మనప్రార్థనములకు వారినుండి సమాధానము లెన్నఁడునురావు. కాని మనకు నలయు శిక్షణమునుగల్పించి, కాపాడుటకు దేవతలున్నారు. ౧. వారు మనమొలాలకించి, నరములు ప్రసాదింతురు. జినులైనవారికి మనము చేయవలసిన ఉత్తమప్రార్థనము వారుచెప్పినరీతిని నడచుకొనుటే. తీర్థంకారులయెడ భక్తికాదు నలయునది; ఆత్మజ్ఞానసంపాదనముచే

మోక్షమును బొందవలెను. ౧. జనునిగూర్చి చేయుధ్యానస్తోత్రములవలన మనయాత్మను జారవిడిచిన వారమగుదుము. జైనుల మత మతి ప్రసన్నమైనదగుటచే నందు దేవుని అవ్యాజకటాక్షము నకుఁగాని, తప్పులనుమన్నించు విధానమునకుఁగాని తావులేని దగుటచేఁ బ్రజాసామాన్యమున కీమతమం దాదరము కలుగ లేదు. అందుచే ననేకవిషయములలో జనాభిరుచి ననుసరించి నియమములు మార్పుచేయవలసివచ్చెను.

౧౧ — నిర్వాణము.

నిర్వాణమనగా నాత్మ శూన్యప్రవేశముచే నాశమగుట కాదు; తుదిలేని యానందరాజ్యప్రవేశముచే నిత్యత్వము గాంచుట. అది విదేహస్థితిగాని, స్థితిరాహిత్యము గాదు. ముక్తజీవి, వికారశూన్యుడై, నిర్లిప్తుడై, లోకమునఁ బరిభ్రమించు నున్న తోడిజీవులయెడ దయచూపుట కాని వారికి సాయమొనర్చుట కాని చేయుట కిచ్చగింపరని యిదివఱకే చెప్పియున్నాము. “ముక్తజీవి, పొడుగుకాదు, పొట్టికాదు;.....నలుపు, నీలము, కాదు; చేనుకాదు, కారముకాదు; శీతము నుష్ణముకాదు... అశరీరియై, జన్మరహితుడై,..... అతఁడు చూచుచు, దెలియును—ఆస్థితిని వర్ణించుట కుపమానములు లేవు; అట్టిజీవిఁగ రూపములేదు; సర్వావస్థాతీతుని యపస్థ నేమనిచెప్పవచ్చును.”^౧ సిద్ధావస్థ, సంసారపరంపరల కారణముకాని ఫలితముగానికాదు, అది సర్వకారణాతీతము. ౨ కారణనిఱుచుమున కతఁడునశుఁడు

౧. పం సా.సా.౧౭౬ ౩. యస్.ఓ.ఇ. ౨౨ పుటగో౨

౨. పం. స సా. ౩౬.

గాఁడు. “సామాన్యదృష్టిలోఁ బూర్ణవిశ్వాసజ్ఞానప్రవర్తనములు మోక్షకారణములని యెఱుఁగుము; కాని నిజముగానీమూఁడుగుణములుగల యాత్మయే మోక్షకారణము.”^౧ ముక్తజీవిని గూర్చి మనమేమియు నిశ్చయముగాఁ జెప్పఁజాలము; మఱియు సరిగాఁజెప్పవలయుచో, ముక్తజీవులనేకములనియు మనమెఱుఁగఁజాలము. సిద్ధావస్థ నిష్క్రియాత్మకముగా నర్ణింపఁబడినది. ముక్తజీవికిఁ గర్మలు కాంక్షలును లేవనియు, నచట శుద్ధనైశ్చల్యముండుననియు, అది పరివర్తనముకాని, అంతముకాని లేని విశ్రాంతియనియు, వచింపఁబడినది. గతకర్మశక్తి యంతయు నశించినది; జీవియున్నదికాని, పునర్జన్మము మాత్రములేదు. అనుచితమైనను, ముక్తస్థితి అనంతచైతన్యమనియు, శుద్ధజ్ఞానమనియు, పూర్ణస్వాతంత్ర్యమనియు, శాశ్వతానందమనియుఁ గూడ వర్ణింపఁబడినది. ౨. దర్శనజ్ఞానము లింద్రియలక్షణములుగాక, జీవలక్షణములగుటచే సిద్ధావస్థలో జీవిదర్శించుట, తెలియుటఁ గలిగియుండును. ముక్తజీవికారంభమున్నది కాని యంతములేదు; బద్ధజీవికారంభములేదు, కాని యంతమున్నది. సిద్ధావస్థ ముక్తజీవులందఱకు సమానపదవియగుటచే వారన్యోన్య ప్రవేశసంబంధములచే నానందింతురు. ముక్తజీవి యాత్మ పదార్థమునకొక వైలక్షణ్యమున్నది; దానిశక్తిచే నొకేయాత్మ యందనంత జీవకోటి స్థలాభావములేకుండ నుండవచ్చును. కాని ముక్తజీవి కానవాలుగా రెండులక్షణములున్నవి; తుదిజన్మరూప వాస-

నయు, బూర్వజ్ఞానమును. ఇరువదినల్లురు తీర్థంకారులలో నీ సిద్ధలక్షణములు పూర్ణతమపరిమాణముతో గోచరించును.

లోక మలోక మధ్యభాగమున మానవుని యుదరమువలె నున్నది; ఊర్ధ్వమున సిద్ధశీలమున్నది; అనగా శీర్షముండుచోటు. ఈసిద్ధశీలము సిద్ధులనివాసము. ఇది విశ్వజ్ఞానచక్షువు. అందుచే మోక్షమనగా ననంతమగునూర్ధ్వగమనముగ, ముక్తిలభింపఁ గానేజీవి, యూర్ధ్వముఖమై పయనించుటకుఁ గారణము పూర్వ కర్మఫలవేగము^౧, లోకమునకు బంధించియుంచిన విషయ^౩ చాళి ములు తెగిపోవుట రయు, నూర్ధ్వగమనమే సహజాత్మ లక్షణ మగుటయునై యున్నవి.గి.

౧౨—తుదినుడువు.

ప్రపంచనస్తువుల వ్యావహారికవర్గీకరణములనూండి, జీవుల యనేకత్వమును జైనతత్త్వము నిర్ణయింపఁజూచును. తర్కము నందు, మనమిదివఱలోఁ జూచినట్లుగా, జ్ఞానముయొక్క సంబంధావస్థపై నాధారపడినది, కాని, లోకవస్తురంబంధములు స్థిరములు, స్వతంత్రములుకావు. ఏలన, నవి మనభావముల ఫలితములు.

౧. నిశ్శోర్ధ్వగమనము క్తి. ౨. పూర్వప్రయోగాత్.

౩. అసంగత్వాత్. ౪. బంధాచ్ఛేదాత్.

గి. తథాగతి పరిణామాత్, చూడు ఉమాస్వాతితత్త్వార్థ సూత్రములు, ౧౦ అ ౮. సిద్ధజీవులైదురకములు. (౧) సకరీయైయుండి జైనమతము బోధించిన తీర్థంకారులు. (౨) సిద్ధజీవులు, మోక్షమును బొందుటకుఁ గర్మణ శ్రేణుపతనమున కెదురుచూచుచుండువారు. (౩) ఆచార్యులు లేక మతాధిపతులు. (౪) ఉపాధ్యాయులు లేక ప్రచారకులు (గి) మిగిలినవారు సాధువులు; వైవారందరిండుదురు. (దర్శనసంగ్రహము...గి౦-గి౪).

ములు. వటియు, సత్యము జ్ఞానము నొక పేరుగటవలన లభించున దద్వైతముకాని ద్వైతము కాని యనేకత్వము కాని కాదు. నిజమునకు, జైనతత్వము నిర్ణయించిన యనేకత్వముతోఁగూడిన లోకమొక తాత్కాలిక దృక్పథదర్శనమే కాని, సత్యజగత్తు కాఁజాలదు.

లైబ్నిజ్ తత్వవేత్త లోకమంతయును మోనాడ్లతో నిండియున్నదని చెప్పినరీతినే, జైనులు లోకమంతయు జీవులతోఁ గిక్కిరిసియున్నదని చెప్పదురు. “అతి సూక్ష్మాణువునం దనంత జీవకోటి యిమిడియున్నది. ప్రత్యణువును లతాసమూహముతో నిండియున్నవనమనియో, మీనకోటితో నిండియున్న కాసార మనియో చెప్పవచ్చును. అంతేకాదు; ప్రతివృక్షశాఖయు, బ్రతిజంతువర్గములోని ప్రాణియు, బ్రతిద్రవిషదార్థబిందువును, తిరిగి జీవపూర్ణమైన ప్రాదమనియో, వనమనియో చెప్పవచ్చును. వనమునకు వృక్షములకును మధ్యభాగమందును, మీనములకు నీటికిని మధ్యమందునుగల భూమి, వాయువులో వృక్షములు కాని మీనములుకాని లేకున్నను, నిజముగాఁ గంటికి గోచరింప నంత సూక్ష్మాకారములలో వృక్షమత్స్యము లంతట నిండియున్నవి. ఈవిధముగా లోకములలో నిస్సారమైనది, నిరుపయోగమైనది, మృతప్రాయమైనది, అప్రకృమమైనదియు నేదియులేదు; దూరమునుండి మనమొక మత్స్యములతోనుండిన కూపమును జూచినచో నం దస్పష్టమైన నీటికడలికయే కనిపించి, మీనముల స్పష్టాకృతులు గోచరింపని విధముననే. లోకమంతయు బాహ్యదృష్టికి స్పష్టముగా గాన్పించునేకాని, నిజముగా లేక

మాత్రమైన జీవరహిత ప్రదేశమందులేదు.” జైనతత్త్వమునకు, లైబ్నిస్ మొనాడ్సిద్ధాంతము, బెర్గస్ స్పృజనాత్మక పరిణామ సిద్ధాంతములతో సరికసామ్యము లున్నవి. ౧.

చైతన్యముగల ప్రతివస్తువు జీవమే. బెర్గస్ యొక్క చేతన పదార్థమున కిది సరిపోవును. అది అనుభవముతోఁ గూడిన యొక కర్తయైనకారణమున లైబ్నిజ్ మొనాడువంటిదే. ఏజడ పదార్థవాదియు జీవకారణమును నిరూపింపఁజాలదు. జైన మతము పరిణతిలేని తాత్త్వికనిర్ణయములుచేయు యుగమునకుఁ జెందినదగుటచే, జీవునికి ఆత్మకును, అజీవునికి జడపదార్థము నకునుగల భేదముల స్పష్టజ్ఞానమును గలిగియుండలేదు. స్థితిగల వస్తువులలో జీవమొకవిధమైన వస్తువు. పదార్థసాంగత్యము నుండి విడిచినజీవజీవాత్మయని చెప్పఁబడెను. పదార్థదోషరహిత మైన శుద్ధచేతనత్వమే ఆత్మ. దానికి బాహ్యరూపము లేదు. అత్యుత్తమాత్మ పదవి నాక్రమించిన పరిశుద్ధజీవము రూప రహితచైతన్యము. పుద్గలము చైతన్యస్పర్శలేని కేవల జడపదార్థముగాను. అదియు సచైతన్యమే. ఆత్మ చేతనాత్మక జీవము; పదార్థము చేతనమగు ననాత్మ. ఇది బెర్గస్ చెప్పిన అవకాశము, లైబ్నిస్ చెప్పిన ప్రాతిపదిక పదార్థము. అమిశ్రమైన పుద్గలము శుద్ధాత్మభావ వ్యతిరేక వస్తువు. అది కేవల భిన్న రూపమే; అందుచే జైనతర్కము ననుసరించి, యసత్యమైనది.

౧. అదిలో జైన మతిమొక సామాన్యమైన భౌతికకాస్త్రముగా నుండినన, దరువాతివచ్చిన జైనతత్త్వజ్ఞులు, దానిని సమర్థించ వీలైనప్రమాణములతోఁగూడిన తత్త్వముగా వృద్ధిచేయబడెను.

జీవము, రెంటియొక్క మిశ్రమరూపము. అది ఆత్మద్రవ్యము కూడను. ౧. పదార్థముతోనిండిన యాత్మయే ఒద్ధమైయున్న జీవి. సంసారమునఁ బడియున్న జీవులన్నియు నీవ్యతిరేక పదార్థాంశమునుగలిగి యున్నవి. ఆత్మ లేక శుద్ధచైతన్యము, కేవల జడపదార్థము, నీరెంటి మిశ్రమమైన జీవము నీ మూఁడును మూలపదార్థములని నమ్మును; మొదటిరెండును దృష్టిగోచరములుకావు. పుద్గల స్కందమునకుఁగూడఁ జేతనాంశ కలదు. కావున, నితరజీవులవలె నదియు నొక జీవమే. జైనుల జీవా జీవములు, ఆత్మయొక్కయుఁ, బదార్థ మయొక్కయు వ్యావహారిక రూపములుగావు; రెంటియొక్క సంయోగముచే జనించినవి. పుద్గలమునం దాత్మస్పర్శయున్నది; జీవమందు ద్రవ్యము ప్రవేశించియే యున్నది. జీవాజీవములు, ఆత్మానాత్మలని చెప్పుటకు పదముల సపార్థములో నుపయోగించిన విభ్రాంతియే కారణము. నిజమున కాత్మానాత్మలు మూలరూపములు; అవి పరస్పరసంబంధ సామరస్యములేనివి. జీవములో ననాత్మ యధికముగా నున్నది; ఆజీవములో ననాత్మ యధికముగానున్నది. పూర్ణసత్పదార్థములో నీరెండును రెండుక్రమములుగల రూపములు.

బాహ్యదృష్టికిఁ బ్రపంచము జీవసముదాయము; ప్రతి జీవియు రూపముగల వ్యక్తియు, సముచ్ఛయరూపమునైయున్నది; అనేకములో నేకము నొకటిలో ననేకము నైనది. రెంటిసంబంధ మనాదియైనది. సంసారజగమున నీరెండు విడిగా

చుండవు. తమ కంటిపట్టుకొనియున్న పదార్థవిదళనమే సర్వజీవులకుఁ బరమలక్ష్యము. చైతన్యముగల కేంద్రములన్నియు జీవములే. ప్రపంచమునం దాత్మయుఁ, బదార్థమును, ద్రష్టయు దృశ్యము, నెల్లప్పుడు కలిసియేయుండునని చెప్పఁబడెను. మానవానుభవమంతయు నీరెంటిలో నొకదానినొకటి లోఁబఱచుకొనవలెనని చేయుచున్న పౌరాటముతో నిండియున్నది. జీవునందుఁగల ఆత్మాంశ కూర్ధ్వగతియుఁ, బదార్థాంశ కథోగతియు సహజములని చెప్పట విచిత్రమైన భావము. మనుష్యదేహములోనున్న జీవి, పదార్థభావ మధికమగుటచే నీ భూలోకజన్మమునే పొందుచుండును.

అనాత్మపదార్థ మాత్మపదార్థముపైఁ బొందు నధికార తారతమ్యముల ననుసరించి, జీవతారతమ్యము లేర్పడినవి. అత్యుత్తమములైన దైవదశలలో, దేవతలనుండి, సిద్ధాత్ములవఱకును గలవారిలో ననాత్మపై నాత్మపొందిన అధికారశక్తి యధికత రమై యుండుటయు, ననాత్మప్రభావ మధమస్థితిలోనుండుటయు గుర్తింపఁదగినవి. అత్యంతాధమ దశలలో ననాత్మప్రభావమత్యధికమై యుండుటచే వస్తుసంబంధములు కేవల బాహ్యములైయుండును. జడపదార్థదశనుండి వృక్షపశ్చాదులవఱ కున్న తిచెందిన దశలో నాత్మశక్తి యధికముగాను, అనాత్మశక్తి యల్పముగాను బ్రదిర్భింపఁబడుచుండును. ఈజీవులకొక యేకత్వము, నసాంకర్యస్థితి యుండుటచే న్యక్తిత్వములను గలిగియున్నవి. గతమును వర్తమానవర్తనములలోఁ గలుపుకొని జీవులు వర్తించును. దేవతాస్థితి మనకు లభించునపుడు మనలో ననాత్మశక్తి యత్యల్పమైపో

వును. జీవితానందము దేవతాసదృశౌన్నత్యము గలిగియుండును. లోహములకు దేవతలకు మధ్యమందుండు జీవదశలన్నిటిలో నాత్మానాత్మసంఘర్షణముతప్పదు. శుద్ధాత్మయందును, శుద్ధపదార్థమందును, ఆత్మయు సనాత్మయు నిస్సంకరముగ నుండును. మనవ్యవహారములో నట్టి దదృశ్యము. ఈపద్ధతి ననుసరించి జీవానేకత్వము, తత్త్వము నిర్ణయింపఁగలపరమసత్యమని యంగీకరింపఁగలమా? జీవులలో రెండువేలైన లక్షణములు పనిచేయుచున్నవని చెప్పఁబడెను. మనము చూచుచున్న జగము ఆత్మానాత్మలయొక్కయు, సదసత్తులయొక్కయు ద్వయము, సత్, సత్యమైనది; అదియే యాత్మ; సర్వజ్ఞత్వము గలది; ఈ సర్వజ్ఞత్వమును మఱుఁగుపఱచి జీవునిబద్ధునిగాఁ జేయుచున్నదే అసత్తు. స్వస్వభావముచే, ననంతజ్ఞానప్రసారముచే నాత్మలోకమంతయు వ్యాపించియున్నది. కాని, జీవియొకదేశమున కేబద్ధుడై, లోకమొక కేంద్రమునఁ బ్రతిఘటించునట్లుండుఁ బ్రతిబింబించుచున్నది. ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వమున కాధారభూతమైనదసత్తు. మమకారకాంక్షలు గలయొక ప్రత్యేకవ్యక్తి నని జీవి తలపోయునట్లు చేయునొక ఆసాత్మశక్తి, జ్ఞానసమృద్ధమైన ఆత్మయొక్క భావ్యారూపము, మానసిక ప్రపంచమునందొకస్థితి, అనదూరీకరములు. శరీరము జీవియొక్క అసంపూర్ణతను నిర్ణయించి ఆత్మనొకదృక్పథములో నుంచును. వివిధజీవులైనలోహ, వృక్ష, పశు, మనుజు, దేవతలలో భేదములు వానివాని శరీరభేదములచేతనే కలిగినవి. అనగా నీశరీరములలోని యాత్మయొకటేయైనను, వ్యతిరేకరూపమైన పదార్థము భిన్నవ్యక్తిత్వభ్రాంతినిఁ

గలుగఁజేయుచున్నది. “జీవునియొక్క ప్రత్యేకత్వము, వ్యక్తిత్వము మనవ్యవహారదృష్టిమాత్రస్థితి గలవి. నిజమునకు సర్వజీవరూప మేకైక చైతన్యమే”^౧ వ్యావహారికానుభవములో మన మింద్రియదర్శనమునకు జ్ఞానమునకు, ప్రాముఖ్యమిచ్చుటచే, ఏకమైన సత్పదార్థమనేకత్వముగా గోచరించి యదియే సత్యమనిభ్రాంతిని జనింపఁజేయును. జైనజ్ఞానసిద్ధాంతమునందు మనము వ్యవహారజీవ దశాతీతమైన తార్కికదృష్టి యొసఁగు దృష్టసితికిఁ బోవలెను. దృష్ట అవిచ్ఛిన్నమైస్థితిగలది; విశ్వమంతయు దానికొఱకేయున్నది. ౧; అట్టి దృష్టనే మనము మన సమ్మూల్యోచనముచే నొకమానసిక జీవిగాఁదలంచి, దానికొకదేహము, దేశము, కాలమును గల్పించి, మనవ్యవహారజ్ఞానము ననుసరించి, యదివేఱైన ప్రత్యేకజీవియనియు, నట్టివనేకములనియుఁ తలఁచుచున్నాము. దీనినే సుప్రసిద్ధములైన శంకరునిమాటలలోఁ జెప్పుకొన్నచో, జీవానేకత్వమెంతవఱకు సత్యముగా గోచరించుననఁగా, మనము దృష్టనొక దృశ్యముగాఁజేసి దాని లక్షణములను మనము వితర్కించుటకు వీలగునని తలఁచినంత సేపు నని చెప్పవచ్చును. సక్రమజ్ఞానమార్గము ననుసరించి, దృష్టకు మనవ్యవహారానుభవములోని భావములు, నూహలచేఁగల్పించిన దేహాదిరూపములను దొలఁగించి, దృశ్యముతోడి సర్వసంబంధమును నిర్మూలించి, చూచినచో నిజముగా నొకేదృష్టయుండెనని తెలియఁగలదు. ఇట్టి భావశిఖరమున కధిరోహింప జైనమత మిచ్చగింపలేదు; ఇట్టి యాదర్శమువంక నదిచూడ

లేదు. ఈమహోన్నతభావతత్వము సామాన్యదృష్టికి లభించుట కష్టమైనమాట నిజమని చెప్పవచ్చును. మానవవిజ్ఞానమున వ్యావహారిక పారమార్థికసత్యముల మధ్యమందొక యడ్డుగోడ నిలిచియున్నది. మనసహజాల్పత్వముచే సత్యము నెఱుఁగుటకై ప్రత్యేకవిషయముల పరిశీలనముతో బయలుదేఱి. వానియందలి మమకార పాశములనుండి విడివడఁజాలని వారమగుచున్నాము.

జైనమతమైనను బూర్ణసత్యదార్థమొకటియను సిద్ధాంతమునుగూర్చి యాలోచించి దానికి వ్యతిరేకముగా వాదించెను. “అందఱకు నొక టేయాత్మ యుండుటయే సత్యమైనచో నొకరికొకరినుండి భేదము తెలియకుండఁ బోవలసినచ్చుటేకాక భిన్నానుభవములను గలిగియుండుట కవకాశమే లేకుండును. బ్రాహ్మణ క్షత్రియ వైశ్య శూద్ర భేదముకాని, క్రిములకుఁ బక్షులకు సర్పములకు భేదముకాని లేకుండెడిది; అందఱును మానవులు, దేవతలునునై యుందురు; లోకములో దుర్మార్గులు, సదాచారపరులు నొక్కటే యగుదురు.” ౧. మానసిక దశలోఁగాని, వ్యవహారరంగమునఁగాని యనేకత్వమును దిరస్కరింప నవసరములేదు; వ్యవహారప్రపంచముననే కర్మఫలానుభవము సంభవించును. మనస్సు దేహోద్యుపాధి బద్ధమైయు

౧. పోల్సు బొకాంకే : “జ్ఞానవ్యాపారములలో నాత్మ స్వవ్యాపియని నిస్సంశయముగా నంగీకరింపఁబడెను. అత్మ తన ప్రపంచపరిమితిని చాటి లోకమంతయును వ్యాపించి, యితరాత్మానుభవములను గ్రహించి, తనప్రత్యేకతను, పరిమితవ్యక్తిత్వమును విస్మరించును”

(గిఫర్డులెక్చర్సు; నెకండుసీరస్. అధ్యాయము ౧.)

౧. నూత్రికృతాంగము. ౨ అ. ౨.ర౮, గ౧. చూడు. ౧౮. ౧౧.

న్నప్పుడు జీవానేకత్వవాదమున కర్థమున్నది. కాని మాప్రశ్న యేమనగా, నీ యుపాధిబద్ధమైన యల్పజీవీయే పరమసత్యస్వరూపమాయని? జీవీయొక్క పరిమితత్వమే శాశ్వతసత్యమై, నిర్మూలింపరానిదైనచో, నప్పుడు జీవ నానాత్వము సత్యమే, కాని, జైనులు బాహ్యబంధనములు జీనముయొక్క మూలతత్త్వమునలేని కారణమునఁ దాత్కాలికము లనియు, సిద్ధాత్ముని యందవి పూర్ణముగా నశించుననియు నంగీకరింతురు. అట్టి సందర్భములోఁ దాత్కాలిక జీవానేకత్వము సత్యమనుట హేతువిరుద్ధము. తత్త్వవిచారణమున నందజేకగ్రీవముగా నంగీకరించిన ప్రమాణమేమనగా, మొదటఁ జివర నేది లేదో యది వర్తమానము నందుటయు నబద్ధమనునది. ౨. అనేకత్వము తాత్కాలిమును, వ్యావహారికస్థితిగలదే కాని, పరమసత్యముకాదు.

ఇంద్రియాతీతమైన సిద్ధావస్థయందు భేదమున్నదోలేదో తెలియుటకు మనకవకాశములేని కారణమున, వ్యరహారజగమున మనకు గోచరించు జీవానేకత్వ సిద్ధాంతమును సమర్థించుటకు మేము సుముఖులముగాము. ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వము గలిగి, దేహోద్యుపాధులచేతను, ప్రకృతిగుణములచేతను బద్ధమైయున్న జీవమునకు మోక్షావకాశముండుట సమర్థింపఁదగిన విషయముగాదు. జీవ ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వము పాపమునకు దోషమునకు దారిచూపును; ఈప్రత్యేకత్వము నశించుటే మోక్షము.

౨. ఆదౌ అంతేవ యన్నాస్తి వర్తమానేఽపితత్తథా.

తాత్త్వికముగా లోకమునఁ బ్రవర్తించుచున్న రెండు శక్తులయొక్క సంబంధస్వభావముపైఁ దాత్త్వికముగా నద్వైతమో ద్వైతమో యాధారపడియుండును. జైనులు పదార్థముల కారణనిర్ణయమునకు యత్నింపరు. ప్రమాణనిర్ణయముకాని వాని పరమ సత్యలక్షణములను ఋజువుచేయుటకుఁగాని వారుపూనుకొనలేదు. తనవిలాసము ననుసరించి ప్రవర్తించు విశ్వంఖిలనేతగా లోకాతీతుఁడైన దేవుఁడొకడున్నాఁడని జైనులంగీకరింపరు. ప్రకృతి, ఆత్మ, దేవుఁడు నొకేవస్తువుయొక్క భిన్నరూపములని జైనుల యభిప్రాయముగాఁ జెప్పుకొన్నచో వారిసిద్ధాంతము నపార్థముచేసిన వారముకాము. పరిపూర్ణస్థితి పొందిన యాత్మగాక వేఱుదేవుఁడు లేడు, ఇంకొక విధముగాదేవుఁడున్నాఁడని యూహించుటాతని నొక పరిమితవ్యక్తి నొనర్చుటే యగును. మానవునిమానస మితరులనుండి తన్ను వేఱుగాఁ జూచుకొని, పరిమితమైనదగును! పరిమితులులేని మానసమొకదానిని మనముచేకూర్చుకొనఁ గలిగినచో, దనస్వరూపమును సమగ్రముగాఁ దానే దర్శింపఁగల మానస మదియైనప్పుడు, మానవానుభవములోని లోపములన్నియు నప్పుడు శోలఁగి పోవును. బాహ్యజ్ఞానము మానవుని యనుభవము లోపలనే యున్నది. పరిమితాకృతులకతీతమైన స్థితికిఁబొమ్మని చెప్పనదే యాశక్తి. సర్వమానసములకు నేకత్వమును ఘటించు జ్ఞానము మనల నతిమితములైన పరిస్థితులలో నున్న జీవమునకతీతమైన స్థితికిఁ దోడ్పాటుని పోఁగలదు. దేశకాలముల చేసంకుచితమైన మానసము నుండి, దేశకాలములకుఁగారణ భూతమైన యున్నత

మానసము నొద్దకు మనము గమనింతుము, నిత్యత్వము సాంత
పదార్థమున గర్భభూతమై యున్నది. అందుచేతనే, పరిమితజీవి
అపరిమితత్వము నందుకొనుటకు నిత్యము పోరాటము నలు
పుచు నట్టిస్థితి నెప్పుడందుకొనునో యప్పు డాపోరాటముచు
ముగించును. అట్టియాత్మశక్తికి వేరై యేజీవములు నుండుట కన
కాశములేదు.

మన యనుభవములోనూన్న వ్యవహారప్రపంచమున
నిత్యము పరస్పరసంఘర్షణము కలిగియున్న పదార్థద్వయమునకుఁ
గల సంబంధమెట్టిది? అవి యొకేపూర్ణత్వములోని భేదములా?
అవి పరస్పరమైతిగలిగి, పూర్ణత్వముయొక్క యభ్యుదయము
నకే కృషిచేయుచున్నట్లు యోచించుచున్నవి. బాహ్యదృష్టి కవి
నైరుద్ధ్యముకలవానివలె గోచరించుచున్నను, నిజముగా నవి
స్వచ్ఛమైన యొకపూర్ణైకత్వమునందలి యంశములుగా సమన్వ
యమును జూపుచున్నవి. ఇట్టిసత్యముల నుద్ఘాటించుటచే
జైనతత్త్వమొకే ముహూర్తములో సత్యము నానాత్వము కల
దనియు నేకత్వము గలదనియుఁగూడఁ జెప్పుచున్నది. అట్టిసృష్టికిఁ
గేవలాత్మగాని, కేవలపదార్థముగాని లేదు. ఈరెండును మనకి
కల్పిత తర్క రూపములే. సత్యమేకమైన యొకపూర్ణత్వముః
శుద్ధాత్మయు, శుద్ధపదార్థము దానినిగూర్చిన భావకల్పనములు,
అవి సత్పదార్థముయొక్క ద్వివిధరూపములు, వ్యావహారిక
ముగా వ్యతిరేకములు. నిజముగా విడదీయరాని పూర్ణత్వాం
శములు, సర్వస్వరూపమైన యేకాత్మశక్తి, లోకమున భిన్న
రూపముల గోచరించుచున్నది. ద్వంద్వములయొక్క పోరా

టము భిన్నదశలలోఁ బ్రవర్తించుచుఁ, బూర్ణత్వదర్శనముతో నది యదృశ్యమై పోవుచున్నది. జైనతర్కము, మనోవ్యాపారమునే పరమప్రమాణముగా సంగీకరించినచో నట్టిమనస్సు నకు దృశ్యమైన జగత్స్వరూపమే పరమసత్యమని నిర్ణయించిన యెడల నప్పుడు సగుణబ్రహ్మైకతత్వము దానిఫలితముగాలభించును. ఒకశుద్ధచైతన్యము, పూర్ణత్వము. తనకు వ్యతిరేకమేమియును లేని నిష్క్రియాత్మకమైన శక్తిస్వరూపము. స్థాణురూపమైన యీశ్వరత్వము శూన్యత్వతుల్యమైనదే. తద్విరుద్ధముగా, జైనమతమాత్మ తనపదార్థబంధముల నన్నిటిని దెగద్రొంపుకొని పూర్ణస్వాతంత్ర్యముతో నూర్ధ్వగమనము చేయుశక్తికలిగి, యున్నదని చెప్పుచున్నది. సిద్ధాత్ముల పూర్ణానన్త తర్కబుద్ధి కగోచరమని కుమారిలుఁడు ఖండించియున్నాఁడు. “పూర్ణజ్ఞానమూర్తి మనయింద్రియదృష్టి కిచటఁ గనిపింపఁడు. ఆతని సత్యస్వరూప మనుమానముచేనైనఁ దెలియశక్యముగానిది.” ౧. జైనులు ‘ఆత్మ’ యొక్క సహజపూర్ణత్వము సంగీకరించి, ఆవరోధములను దొలఁగించినచో నది దర్శంపఁబడునని చెప్పిరి. ఆత్మకు స్వతస్సిద్ధమైన సర్వమును గ్రహింపఁగలశక్తియున్నదనియు, నట్టి శక్తి నావిష్కరించుసాధనోపాయములున్నవనియుఁ గుమారిలుఁడు సంగీకరించును. జైనమతమందలి యీభావమును మన ముద్ఘాటించి, మఱియు “కేవలి”యొక్క అతీంద్రియజ్ఞానమున్నదను మాటమఱవక, యట్టి జ్ఞానము మానసిక జ్ఞానమున కతీతమైనదని యెఱిఁగినచో, నప్పుడు పూర్ణమై, అప

మేయమైన 'అద్వైతత్వము' మనకు లభించుటయేకాక, సత్యమునకు శూన్యమునకును మధ్యేమార్గమున సంచారము చేయుచున్న తాత్కాలిక వస్తుప్రదర్శనమంతయు నసత్యమని భావింపవలసివచ్చును. ఆత్మయొక్క పరమసత్యస్వరూపస్థితిని మనము విడిచిపెట్టినయెడల, నప్పుడు ప్రపంచమే సత్యమని చెప్పకొనవచ్చును. లేదా, ఆత్మస్వరూపమును మనము గుర్తింతుమా అప్పు డనాత్మరూపమైన దంతయుఁ బూర్ణసత్యముగాదనియు, నది సత్స్వరూపముయొక్క ఛాయామాత్రమే యనియు నది జ్ఞానదృష్టితోఁజూచి తెలిసికొనఁదగినదనియు మనకు బోధపడును. అప్పుడు ప్రపంచ మనాత్మశక్తిచే దృశ్యమానమగుచున్న తాత్కాలిక స్వరూపమని తెలియును. ఈపద్ధతిలో శంకరుఁడు చెప్పిన స్వచ్ఛాద్వైతము మనకు సిద్ధించును. తత్త్వయానమున మధ్యేమార్గమున నాగిపోవుటవలననే జైనుల జీవనానాత్మసత్యసిద్ధాంతమున కవకాశము కలిగినదని మాత్రము చెప్పవచ్చును.

పరిశీలిత గ్రంథములు

౧. యన్. బి. ఇ. వాల్మ్యములు ౨-౨; ౫౫.

౨. జాకోబి:—ఇ. ఆర్. ఇ. వాల్మ్యము ౭ నందు జైనమతమును గూర్చియు, జైనుల అనువాదమునుగూర్చియు రచించినవ్యాసములు.

౩. ఉమాస్వామి:—తత్త్వార్థసూత్రములు. (జైనుల పవిత్రగ్రంథములు.)

౪. నేమిచంద్రుడు:-ద్రవ్యసంగ్రహము. (జైనులపవిత్రగ్రంథములు)

౫. కుండకుందాచార్యుడు. పంచాస్తికాయ సమయసారము :
(జైనుల పవిత్రగ్రంథములు)

౬. జైని:-బౌద్ధులను ఆఫ్ జైనిజమ్.

౭. స్టివెన్సన్సతి:-ది హార్టు ఆఫ్ జైనిజమ్.

౮. బరోడియా:-జైనసారస్వత చరిత్ర.

౯. యస్. డి. యన్. అధ్యాయము ౩.



భారతీయ తత్వ శాస్త్రము

సప్తమాధ్యాయము

ప్రాచీనబౌద్ధమత ధర్మతత్త్వము.

౧-ప్రాచీన బౌద్ధమతము.

తత్త్వచరిత్రముందు, ప్రాచీనబౌద్ధమతము ప్రదర్శించిన తత్త్వము పూర్ణస్వతంత్రములైన తత్త్వములలో నొకటైయున్నదని సిస్సంశయముగాఁ జెప్పవచ్చును. మూలభావములందుఁ, బ్రధానదృష్టియందు నీబౌద్ధతత్త్వము పందొమ్మిదవ శతాబ్దముం దుచ్చదశనందిన ప్రకృతిశాస్త్రీయ విజ్ఞానముతోఁ జెప్పుకొనఁదగిన సామ్యములను గలిగియున్నది. జర్మనీలోని సోపెన్హోయల్, హాప్టమనుల అభినవనిరాశావాదము (Pessimism) ప్రాచీన బౌద్ధమతముయొక్క సంస్కరింపఁబడిన నూత్నరూపమే. కొన్ని సమయములందు, జర్మనుల నిరాశాతత్త్వము, 'కలుషితమైనబౌద్ధమతమే' యని చెప్పఁబడెను. సత్ప్రదార్థముయొక్క అనవరత క్రియాశీలసిద్ధాంతమును దీసికొన్నచో బెర్క్లె తత్త్వజ్ఞుని 'సృజనాత్మక పరిణామతత్త్వము' (Creative Evolutionism) యొక్క ఉదయమున కత్యద్భుతమైన యరుహోదయమని చెప్పవలెను. నేటికాలమునఁ గర్మరంగమునఁ గల యవ

సరములకు సముచితమును, విశ్వాసమునకు శాస్త్రమునకుఁగల పరిస్పృహనైరుధ్యములఁ దొలగింపసమర్థమును నైన తత్వశాస్త్రమును పురాతన బౌద్ధమతము మనకిచ్చియున్నది అనంతరకాలమున భిన్నదశలలో బౌద్ధమతము పెంపొందిన భిన్నరూపములను, బౌద్ధమతస్థాపకాచార్యుడైన బుద్ధనిగూర్చి బయలుదేరిన పుక్కిటపురాణములను గాథలను విడిచిపెట్టి, ప్రాచీనబౌద్ధతత్వ ప్రధానసూత్రములనే మనము పరికించినచోఁ బైని మనము చెప్పినభావము స్పష్టమగును.

౨. బౌద్ధ విజ్ఞానవికాసము.

భరతభూమియందే బౌద్ధమతమునకు సహస్రబింశాబ్దముగలదు. రైన్ డేవిడ్సు చెప్పినట్లు, “బౌద్ధమతమునకుఁ జెందిన ప్రతిగ్రంథమునందును, శతాబ్దములు గడచినకొలదియు, బౌద్ధతత్వము కొలది భేదముల నెల్లప్పుడును బొందుచునేయున్నది.” బుద్ధనిర్యాణానంతరము రెండవశతాబ్దము నాటికే పందొమ్మిదిరకముల బౌద్ధసిద్ధాంతములు లభించినవి. ౧. భావముఃసీమలో, జీవితమనఁగాఁ బరివర్తనము. వికాసమంతయు నీ యొక్కశకమునకే చెందినదని వక్కాణించుట సాధ్యముకాదు. ప్రాచీనబౌద్ధము, హీనయాన మహాయానములు నీయుగమునకుఁ జెందినవైనను, బౌద్ధచతుశ్శాఖలు మనలను యుగాంతరమునకుఁ దోడ్కొనిపోవును. ఈయుగమునాటి బౌద్ధమునుగూర్చి మేము రచించునప్పుడు వివిధశాఖలను గూర్చియు స్మరింతుము; వీలన నీయుగాంతమునాటి కీశాఖలను బూర్ణపరిణతినందినవి.

3-సారస్వతము.

ప్రాచీనబౌద్ధమతాంశములకు మనము పీఠకములపై నాధారపడవలసియున్నది. పీఠకములలోని భావములు పూర్తిగా బుద్ధుఁడుపదేశించిన వైనను గాకున్నను, మనకు లభించిన సారస్వతములో నవియే బుద్ధోపదేశమున కత్యంత సన్నిహితములు భారతీయ ప్రాచీనబౌద్ధులు తమ మూలాచార్యుని యుపదేశములు, చేతలు నందు రచింపఁబడినవని నమ్ముదురు. పీఠకముల సంకలనము, రచనము జరిగిన నాటికి వ్యవహారము నందున్న బుద్ధోపదేశములు, బుద్ధునిఁగూర్చిన విశ్వాసములు నందుఁ గలవు. మూడవ బౌద్ధసంఘ మహాసభ జరిగిన క్రీ.పూ. 280. సంవత్సరము నాటికిఁగ్రంథ సంకలనము పూర్తియై యుండవచ్చును. ప్రస్తుతము మనకు లభించిన బుద్ధోపదేశములో నివియే నిస్సంశయముగా నత్యంతప్రాచీన ప్రమాణగ్రంథములు.

అనంతరబౌద్ధసంప్రదాయముల ననుసరించి, గౌతముని నిర్యాణానంతరము కొలఁదికాలమునకే, అనఁగా 'జ్ఞానదీప మనిత్య త్యమను మారుతాఘాతముచే నారిపోయినపుడు', బుద్ధునియుపదేశ సిద్ధాంతములనుగూర్చి, అనుచరులలో భిన్నభావము లేర్పడినవి. ఇట్టి భిన్నవాదములను సమన్వయమొనర్చుటకై, మగధకు సమీపముననున్న రాజగృహమందొక మహాసభ జరిగినది. అనుచరవర్గమంతయు సభలో నాసీనమైయుండఁగా నందఱలో సుత్రమపండితుఁడగు కాశ్యపుని, అభిధమ్మ పీఠకములోని తత్త్వభావము చదువుచుని కోరిరి. నాటికిని బుద్ధుని శిష్యులలో నగ్రగణ్యుఁడు సజీవుఁడైన "ఉపాలి"ని

వినయపీఠకములలోగల శిక్షానూత్రములను శాసనములను జదువుమనిరి. బుద్ధుడు తనప్రచారనిమిత్తము సంచారముచేసిన దినములలో జెప్పినకథలు, నుపాఖ్యానములు గల సుత్రాపీఠకమును జదువుమని, బుద్ధుని ప్రియశిష్యుడైన ఆనందుని జదువుమని కోరిరి. చిరకాలమువఱకు బుద్ధుని యపదేశము గురుశిష్య పారంపర్యముగా వచ్చినది; సిలొనులోని పట్టణమణి రాజ్య కాలమున క్రీ.పూ.౪౦-వ సంవత్సరము నాటికే ఆవి రచింపఁబడెను. “త్రిపీఠకమూలగ్రంథము, దానిపై భాష్యము, పూర్వము జ్ఞానశేఖరులగు బౌద్ధభిక్షువులు జహ్వమూలముననే అందఁజేయుచువచ్చిరి; కాని తరువాతఁ బ్రజలు పరిశుద్ధమతమునుండి పతితు లగుచున్నారని తెలిసి, బుద్ధుని పరిశుద్ధోపదేశములు నిలిచి యుండవలె నను నుద్దేశముతో భిక్షువులుగలిసి గ్రంథరూపమున లిఖించిరి” ౧. పాళీభాషలో.

౧. మహారంశము అ. 33.

౧. (489) పంచవిభాగములు నిట్లున్నది :—

(అ) దీఘనికాయము. 3౪ సుత్తములు గల కీర్ణోపన్యాసములు. ఒక్కొక్క నూత్ర మొక్కొక్క సిద్ధాంతమును దెల్పును. మొదటిది బ్రహ్మచాలస్తుతిము, రెండవది సామస్సఫలనుత్తము (తపస్సుఫలితములు చెప్పును) అంబర్వసుత్తము కర్ణవిభాగమున గూర్చి బుద్ధుని భావమును దెల్పును. కూడదంతయు త్తము బ్రాహ్మణ బౌద్ధవతిముల భేదములను దెల్పును. తేర్జిజ్జసుత్తము కట్టిదే. మహానిదానసుత్తము కారణధర్మమును నిర్వచించును. బౌద్ధగృహస్థుల ధర్మములను దెల్పునది సిగాలో నాదసుత్తము. బుద్ధునియనఁసానదకా విశేషములను మహాపరినిబ్బాణసుత్తము వచించును.

(ఆ) మజ్జిమనికాయము. మధ్యమపరిమాణముగల ౧౫౦ ప్రసంగములు, సుపన్యాసములు, బౌద్ధమత విషయములన్నిటిని గూర్చియుఁ దెల్పును.

ప్రమాణగ్రంథములు మూడు వర్గములుగా నున్నవి. (౧) సుత్తా లేక కథలు (౨) వినయములు లేక శిక్షణములు (౩) అభీదమ్మ లేక సిద్ధాంతములు. మొదటిసుత్తాపీఠిక మైదుభాగములుగా నికాయములని చెప్పుదురు. మొదటినాలుగు ప్రధానముగా బుద్ధుఁడు చెప్పిన ఉపన్యాసములు, లేక ప్రసంగములు, లేక సంభాషణములు. అవి ప్రకటించుసిద్ధాంతములలో భేదములు లేవు. గతసుత్తాపీఠికమునంతనుగూర్చి రైన్ డేవిడ్సు యిట్లు వ్రాసినాఁడు. “సూక్ష్మమైన తాత్త్వికదృష్టియందు, సోక్రేటీసు చేసినట్టి సంభాషణవిధానమునందు, దీక్షతోఁగూడిన సమున్నత భావమునందు, నాటిమహోన్నత విజ్ఞానప్రదర్శనసాక్ష్యము

(ఇ) సంయుక్తనికాయము. సంయుక్తోపదేశములు. సుప్రసిద్ధమైన ధమచక్ర పఠత్తనసుత్తమిందున్నది. దీనినే వారణాసి నూత్రమందురు. ఇది వినయపీఠికమునందును గలదు.

(ఈ) అంగుత్తరనికాయము. ౧౧ ఆశ్వాసములలో ౨౩౦౦ నూత్రములు.

(ఊ) ఖుద్దకనికాయము. లఘూపదేశసంపుటి. ౧౧ భాగములు గలది.

(౧) ఖుద్దకపాఠము (౨) ధమ్మపదము (౩) ఉదానము (౪) ఇతివృత్తకమ్మ (౫) సుత్తనిపాటము (౬) విమానకత్తు (౭) పేటకత్తు (౮) ధేరగాధ (౯) ధేరగాధ (౧౦) జాతకము (౧౧) నిద్దేశము (౧౨) పఠిసంభిదామగ్గము (౧౩) అపదానము (౧౪) బుద్ధవంశము (౧౫) చరియాపీఠికము ధేరగాధ, ధేరగాధలు కవితామాధుర్యము, నభిరుచిజనింపజేయునది. గౌతముని కాలములో నర్హత పదవివందిన సిద్ధులు తాముపొందిన యావంసమునుగూర్చి సాడినగీతములుగలవు బుద్ధుని పూర్వజన్మములు గాథలే జాతకములు. ధమ్మపదము (యస్. బి. ఇ. వాల్యము ౧౦) బౌద్ధమతప్రధానసిద్ధాంతములను గలిగియున్నది. త్రిపిఠక వినయములను పఠించుట కోరిక క్రీడ్ధయులేనివారు ధమ్మపదమును మాత్రమే చదివి తృప్తిపొందుదురు.

నిచ్చు లక్షణమునందు, నీయుపదేశములు ప్లేటో తత్వవేత్త సంభాషణగ్రంథముల నెల్లప్పుడు జ్ఞాపకముచేయుచుండును... ఈగ్రంథము లాంగ్లములోని కనువాదమై బోధనడినవెనుక, మనచరిత్ర; తత్వశాస్త్రపాఠశాలలో గౌతమబుద్ధుని సంభాషణములు ప్లేటో సంభాషణముల కిచ్చినసమానస్థానమును బొందఁ గలవని నిరాఘాటముగాఁ జెప్పఁచుచును.” మఠిసంస్థావిషయములనుగూర్చియు నందలి సన్న్యాసివర్గమునకు వలయు శిక్షణ సూత్రములనుగూర్చియుఁ జెప్పు వినయపీఠకము మూఁడుముఖ్య భాగములైనది. అందు రెంటికీఁ బునర్విభాగము జరిగినది. (౧) సుత్తవిభంగము (అ) పారాజికము (ఆ) పాచితీయమునని రెండుగా విభజింపఁబడెను. (౨) ఖండకము (అ) మహావగ్గము (ఆ) బుల్లవగ్గమునని రెండయ్యెను. (3) పరివారము. మూడవది అభిదమ్మపీఠకము: నీతిధర్మములను, సమయోచితముగా తత్వవిషయములనుగూర్చి చెప్పును. ఇది యేడుభాగములైనది. (౧) ధమ్మసంగణి, కీ.పూ. నాల్గవశతాబ్దమునందు మొదటియర్థమునకో, మధ్యభాగమునకో చెందినదని చెప్పుదురు. (౨) విభంగము (3) కథాఽత్తు (౪) పుగ్గలఽణ్ణత్తి (౫) థాతు (౬) యమకము (౭) పట్టాణము. ఇది పాళీభాషలోని ధర్మగ్రంథవిధానము. ఇందలి సిద్ధాంతములను ధేరవాదములందురు. కారణము మొదటిబౌద్ధసభలో ధేరులు లేక పెద్దలచే నివి సంకలనము చేయఁబడినవి.3

౧. (చూడు పుట 488) (౨) అభిదమ్మనగా సిద్ధాంతము.

3. చూడు. ఓల్డెన్ బెర్గు. దీపవంశము. పుట 32.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 121

మిళింద పట్టా అనగా మిళిందరాజు ప్రశ్నములు ౪
 సయాము దేశమునందువలె నీ పాలీ ధర్మగ్రంథములఁ జేర్చఁ
 బడెను. ఒక బౌద్ధదేశికుఁడు, నిశిత తార్కికుఁడునైన నాగసేను
 నకును, నించుమించుగా కీ. పూ. ౧౨౫-౯౫ సంవత్సరము
 లలోఁ సింధుతీరము నేలిన, గ్రీకు-రాజగు మిలానందరునకును
 జరిగిన సంభాషణము లివి యైయున్నవి. ఇది సిలోనుదేశ
 ములోఁ బరమ ప్రమాణగ్రంథముగా నుపయోగింపఁబడుచు
 న్నది. కీస్తు శకారంభ కాలమున నొకప్పుడిది లిఖితమైనది.
 ఈ గ్రంథమే బుద్ధోపదేశమునకు సరియైన సంగ్రహరూప
 మని నిశ్చయింపనక్కఱలేదు. ఈ సంభాషణము బుద్ధ
 విర్యాణానంతరము 800 సంవత్సరములకు జరిగి, యనంతర
 కాలమున నెప్పుడో బౌద్ధమతశాఖగాఁ బ్రవర్తిల్లినది. రైన్
 డేవిడ్సు ననుసరించి మిలిందరాజ ప్రశ్నములు, “భారతీయ సాహిత్యమున నుత్తమ గద్యరచనమనియు, భాషాసౌష్ఠ్యము ననుసరించి యేదేశమందైనను నట్టి జాతిగ్రంథములలో నుత్తమమైనదనియుఁ జెప్పవచ్చును.” పాలీపీఠకముల తరువాత నిదియే పూర్ణప్రమాణ గ్రంథరాజమని బుద్ధఘోషు నభిప్రాయమై యున్నది. ౧. పాలీపీఠకముల భావములన్నియు బుద్ధునియుపదేశములతో సరిపడినను, మిళిందరాజ ప్రశ్నములందు బౌద్ధ ధర్మభావము కొంతవిషయాంతరత్వమును బొందినట్లు తోచును. నాగసేనుఁడు, బుద్ధుఁడొక నాస్తికతత్త్వము నుపదేశించి

౪. యస్. బి. ఇ. వాఙ్మయ. 3౫, 3౬.

౧. యస్. బి. ఇ. 3౫ వా పుట. ౧౬.

నట్లుగా, నాత్మ యీశ్వరుఁడు ముక్తులకు భావిదశయు లేవని వాదించినాఁడు. నాగసేనుఁడు పూర్తిగా నుగ్రహేతువాదియై తార్కిక శాస్త్రవిధానము ననుసరించి, సత్యస్వరూపము మఱుఁగునజేరి విశ్వాసపరులచేఁ గల్పితములై యున్న కొన్ని దోషముల నాతఁడు చీల్చి తుత్తునియలొనర్చినాఁడు. సత్యాన్వేషకుఁడైన వాఁ డధమము సత్యవాదియైనఁ గావలయునని తలఁచి, మానవకోటి యనుభవించుచున్న కష్ట దుఃఖ సాగరమును తరించుట కంధమత విశ్వాసము నిరర్థకమని నిరసించినాఁడు. మనకుఁగల సాక్ష్యము అసంపూర్ణములగుటచే దైవవాది విషయములనుగూర్చి బుద్ధుఁడు తీర్పులు చెప్పి యుండఁడనియో యూహింపనగును. బుద్ధునిమానము సపార్థముచేసి నాగసేనుఁడు పూర్ణనాస్తికతను బట్టినాఁడు. అతని దృష్టిలో నొక యభిప్రాయమునకు సాక్ష్యము చూపట్టకున్నచో నందు విశ్వాసమును, గౌరవమును విడిచిపెట్టుటకది తగినహేతువే. అసంపూర్ణ సాక్ష్యమువలన నొక విషయమును నమ్మకుండుట దోషమేకాక, దండింపఁదగిన యపరాధము. బుద్ధుని దృష్టి నిశ్చయింప సాధ్యము కాని దానినిఁగూర్చి యేనిర్ణయము చేయకుండుట అవివేకసాహసముతో ఖండించుట నాగసేనుని తత్త్వము. బుద్ధుని భావములను, నిరంకుశ తర్కవాదముచేఁ బెంపొందించి బోధింప యత్నించిన నాగసేనుఁ డందలి లోపముల నప్రయత్నముగాఁ బ్రదర్శించిన ఫలితమును బొందెను.

బుద్ధఘోషుని విశుద్ధమగ్గము బౌద్ధమతమునఁ జేరిన యొక బ్రాహ్మణునిచే కీ. వె. ౪౦౦ సంవత్సరమున రచింపఁ

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 123

బడిన యనంతరగ్రంథము. ఇది పూర్వ బౌద్ధసిద్ధాంతమును వర్ణించి, హీనయానమందలి అర్హతాదర్శమునుగూర్చి చెప్పును. బుద్ధఘోషుఁడు మొదటి బౌద్ధభాష్యకారుఁడు. ఈతని 'అత్తసాలిని' ధమ్మసంగిణి పై నమూల్యమైన భాష్యము. బుద్ధఘోషుననంతరమున ధేరవాదము విశేషముగా వ్యాప్తి నొందలేదు. తాత్త్విముగాఁ గాకున్నను, జారిత్రకముగా సుప్రసిద్ధిగాంచిన యితర ప్రాచీగ్రంథములలో ముఖ్యములైనవి దీపవంశము (కీ). వె. ౪ వ. శతాబ్దము) మహావంశము (కీ). వె. ౫ వ. శతాబ్దము). ఈ యధ్యాయమున మనము రచింపఁబోవు ప్రాచీన బౌద్ధమత విషయము ముఖ్యముగాఁ బీఠికములకు వానిపై సంప్రదాయ భాష్యములకుఁ జెందినదై యుండును. మిళిందరాజ ప్రశ్నముల గ్రంథము కొంతవఱకు నుపయోగింపఁబడునుగాని పూర్ణప్రమాణముగాఁ గాదు. అనంతర గ్రంథ భావముల నుదాహరించినను, పూర్వ బౌద్ధ భావముల కనుగుణములైనవానినే గ్రహించుటలో మెలకువ చూపెదము.

౪—బుద్ధుని జీవితవ్యక్తిత్వములు.

ఉపనిషత్తులనుండి పూర్వబౌద్ధమునకుఁ బోవుటయనఁగా అనేకుల మానసికకృషినుండి, యేకైకవ్యక్తియొక్క భావముల కడకుఁ బోవుచుంటిమన్నమాట. ఉపనిషత్తులలో మనమొక వాతావరణమునుగూర్చి యత్యద్భుతమైనజ్ఞానము సభ్యసించితిమి; బౌద్ధమతములో మనము సర్వవిజ్ఞాన మొకవ్యక్తిలో మూర్తీభవించుటఁ జూతుము. జ్ఞానము జీవితము కలిసిన యీ తత్త్వ మానాటిప్రపంచముపై సద్భుతప్రభావమును జూపినది.

బుద్ధుని అపూర్వమహత్తరమైన జీవితము, వ్యక్తిత్వము, పూర్వ బౌద్ధవిజయమునకుఁ బ్రధానకారణములైనవి. క్రీస్తున కాఱు శతాబ్దములపూర్వము, భారతవర్షములో, నాధ్యాత్మిక నిస్సంగ త్వమునందును, మహోన్నతలక్ష్యమునందును, మహోదార జీవితమునందును, మానవకోటియెడ నఖండప్రేమయందును, తనకుఁ బూర్వాపరచక్రవర్తులలో నెవ్వనికిని దీసిపోవని శీలసంపదగలిగి, జీవించినరాజాకఁ డుండెనని తెలిసినచో నెవ్వఁడైనను ననల్పాశ్చర్యచకితుఁడు గాకుండ నుండఁజాలఁడు. బుద్ధుఁడు, అనగా జ్ఞానసిద్ధుఁడనునామమున మతప్రచారకుఁడైన గౌతముఁడు తనశిష్యులకును దమ్మాలమున లోకమునకును సువిదితుఁడైనాఁడు. ౧ ఆతఁడు క్రీ.పూ. ౫౬౭ న జన్మించెను. అతని పేరు సిద్ధార్థుడనఁగా, లక్ష్యమును సాధించినవాఁడు. వంశ నామమున గౌతముఁడు; తండ్రి శుద్ధోదనుఁడు, తల్లి మాయాదేవి, శాక్యరాజ్యమున కాతఁ డొరసుఁడు; గౌతముఁడుపుట్టిన సప్తమదివసముననే తల్లి పరమపదించుటచే నాతనిని, శుద్ధోదనుని రెండవభార్యయగు మవాయాపతీదేవి, రాజధానీనగరమైన కపిలవస్తునందుఁ బెంచినది. ఆతఁడు సన్నిహితబంధువైన యశోధరను వివాహమాడి, రాహులుఁడను కుమారుని గనెను. కుమారుఁడు తరువాత తండ్రికి శిష్యుఁడయ్యెను. బాల్యదశలోనే లోకముయొక్క తెలియుటకు సాధ్యముకాని, రహస్యము, భారము నాతనిపైఁ దమప్రభావమును జూపినవి. జీవితముయొక్క క్షణభంగురత్వము, అనిత్యత్వము నాతని నధికముగా

బాధించినవి. అజ్ఞానవశులై, పాపకర్మపరులై, దుఃఖాంధ కూపములఁ గుమిలిపోవుచున్న మానవజాతిదుర్దశ నాతఁడు గ్రహించినాఁడు. గౌతముఁడు బాటలోఁజూచిన నాలుగుదృశ్యముల గాఢ; నడుమువంగిపోయిన ముదుసలి; జ్వరార్తుఁడైన రోగి; శిరోజములఁ బీసకొని యేడ్చుచు జనులుమోయుచున్న శవము; బిచ్చమెత్తుకొనుచున్న సాధువు-యీనాలుగు దృశ్యములు నాతనికోమలహృదయమున గ్రుచ్చుకొనిపోయి, లోకము దుఃఖమయమను వారము నుపదేశించినవి. ౧ అమాయకులైన వారికి ఘోరకఠోరతనుజూపి, ఉత్తమసాధకులైన వారినైనను, విఫలప్రియత్నులనొనర్చునట్టి, సృష్ట్యారంభమునుండి ప్రాణుల హింసించుచున్న జన్మసమస్యాభారమాతని మృదుహృదయముపై హత్తుకొని, మేల్కొల్పుటకుఁ దానుజూచిన దుఃఖమయ ప్రదర్శనములు సరిపోయెను. అతనిలో నేయనుమానమునులేని భావములన్నియు మూలములలోనికిఁ గదలిపోయి, యాతఁడు దిగ్భ్రాంతిజెందెను.

౧. దుర్విధిపరిపాకమే 'జ్ఞానకాంక్ష'నకుఁగూడ లోకదుఃఖములను గూర్చి విషాదముజనించి, ధ్యానింపఁజేసినది. "మానవజాతి యనుభవించుచున్న దుఃఖము, నిరాశ, దుర్దశ, నన్నుఁగంపింపఁజేసి, నాయాత్మోద్ధరణకర్తవ్యమును మరపింపఁజేసినది. లోకములోఁ బోల్చిచూచినచో నాజీవితమణుమాత్రమనితెలిసి, లోకముతోఁ దాదాత్మ్యముపొంది, దుర్భరమైన మానవకోటియొక్క దుర్దశావస్థయొక్క అనుల్లంఘనీయత నూహించి, స్తబ్ధుడనై, వివేకమును గోల్పోయితిని."

దబ్బియు. యన్. లిన్ "మెనీమాన్షయ్య"లో నుదాహరించెను. చూడః మహాదానసుత్తాంతము. రైన్ డేవిడ్స్. బుద్ధ-సంభాషణములు. పా. ౨

ఇంద్రియవిషయముల వ్యర్థత్వమును స్పష్టముగా నెఱిగి, దేహభిమానముతోఁగూడిన జీవితమయొక్క నైచ్యమునుండి మానవకోటికిఁ దరణోపాయమునుజూపు కరుణాంతరంగముతో నాతఁడు తనరాజప్రాసాదసుఖమును, పదవిని, భోగభాగ్యములను దృఢప్రాయముగా విసర్జించి, నిత్యవస్తుతత్వమును దెలియుటకై తపోనిరతుఁడయ్యెను. ఆదినములలో, సత్యాన్వేషణపరాయణులైనవా రశాంత్యసంతృప్తులకు గుఱియై, నిత్యసంచారముచేయు సన్న్యాసులై యుండెడివారు. జ్ఞానకాంక్షగలవాఁడు, తనయన్వేషణమున కారంభనూచకముగాఁ బ్రపంచభోగభాగ్యములను మొదట విడిచిపెట్టవలెను. పురాతన సంప్రదాయాభ్యాసము ననుసరించి, గతముఁడు నిజగృహమునువిడిచి, సన్న్యాలజీవితమును స్వీకరించెను. తనరాజపదవి నవలద్రోసి, కాషాయవస్త్రమును ధరించి, శాంతిసౌఖ్యములకై యెదురుచూచుచున్నప్రపంచములో వీధులవెంబడి నుదరపోషణమునకై బిచ్చమెత్తుచుఁ దిరుగాడెను. బుద్ధుఁ డిట్టిసంసారత్యాగము నిరుపదితొమ్మిదవయేటఁ జేసెను. కొంతకాల మేకాంతవాసమున, నతివిచిత్రములైన భావప్రపంచముల విశృంఖలవిహార మొనర్చి, కొన్నిస్వయముగాఁ గల్పించుకొనిన తత్త్వనిర్ణయములచే నాత్మశాంతి బొందయత్నించెను; కాని యెట్టిశాంతియు లభింపలేదు. నిశితతర్కోపతర్కములు చిత్తశాంతినొసఁగఁజాలవు. శరీరమును గృశింపఁజేయు నుగ్రతపోపవాసములు రెండవపద్ధతి. ఉరువేలపర్వతములలోనికి గౌతముఁ డేవురుసన్నిహితమిత్రులతోఁబోయి, యేకాంతమున నచట ఉపవాసాదికముతోఁగూడిన ఘోరతపశ్చర్యకుఁ బూనుకొనెను.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 127

కాని యెట్టిశాంతిలేశము నాతఁడు చవిచూడఁజాలఁ డయ్యెను. తానుజూడఁబోయినసత్యము పూర్వమెంతదూరమున నుండెనో యిప్పుడు నంతేదూరమున నుండెను. ఉపవాసస్థైర్య మధికమై, నిరాశ తీవ్రమై, నీరసము శ్రుతిమించి, యొకరాత్రమున నాతఁడు మరణోన్ముఖుడయ్యెను. సత్యసమస్య యెప్పటియట్లేయున్నది; జీవితరహస్యము ప్రశ్నార్థరూపముననే మిగిలియున్నది.

ఆఱుసంవత్సరముల ఘోరతపోనిరతివలన, నీ పద్ధతి నిరర్థకమైనదని బుద్ధుఁడు నిశ్చయించెను, ఐశ్వర్యముయొక్క వ్యర్థత్వము, మతగ్రంథములిచ్చు ననుభవశూన్య జ్ఞానము, యతి జీవితములోని దుర్భరదీక్ష వీనినన్నిటి నొక త్రాసునఁదూచి నిరర్థకములని నిశ్చయించుకొనెను. భోగవిసర్జనముచేఁ బవిత్రమైన దేహముతో, వినయముచే శుద్ధమైన మానసముతో ఏకాంతమున కలవడిన హృదయముతో, వనగుహాంతరమున నాతఁడు శాంతి నార్జింపఁజూచెను. ఈశ్వరసృష్టిలోని ప్రకృతి సౌందర్యములఁ దీలకించుచో నదృష్టవశమున సత్యము స్ఫురించునేమోయని, అరుణకాంతిలోని లావణ్యమును, బాలసూర్యుని తేజస్సౌందర్యమును, ప్రకృతియొక్కయు జీవరాశియొక్కయు

౧. ప్రజీవితని సంసారత్యాగము నతివిచిత్రముగాఁ జెప్పకొందురు. అర్ధరాత్రిమున నాతఁడు భార్య పరుండిన మందిరమునకుఁబోయెను. అటు నామె కుమారుని తలపైఁ జేయివైచుకొని నిద్రించుచుండెను. బాలు నొకసారి ముద్దిడుకొనవలెనని తలఁచెను గాని తల్లి మెలఁకువగాంచునను భయముచే మాని, తుదిసారి వారి నడలోకించి, రహస్యముగాఁ బర్వతసీమకుఁ బారి పోయెను.

ననంత వైవిధ్యసంపదను దిలకించెను. ధ్యానపార్థివములనూ జేసెను. ఆతనిని దీక్షనుండి విరమింపజేయు నుద్దేశముతో, మన్మథుఁ డొక్కొక్కసారి, యాతనిపై దాడివెడలుట, మోహదృశ్యములఁ జూపుట మున్నగు నాటంకములఁ గల్పించెనని బుద్ధగాఢలు తెల్పుచున్నవి. మన్మథుఁడే అపజయమందెను. తృణకల్పితాసనముపై నొక వటవృక్షచ్ఛాయఁ గూర్చుండి, ప్రాజ్ఞుఁడై, అచంచల నిష్ఠాగరిష్ఠుఁడై, తన పరమలక్ష్యము నకు మానసమును బంధించి, “పరిపూర్ణ జ్ఞానజ్యోతి నాయెదుటఁ బ్రకాశించువఱకు నీ యాసనమునుండి చలింపనని ఘోరప్రతిజ్ఞబూనెను. ఏడువారము లట్లాతఁడా చెట్టుక్రింద నుండెను. “ఒకగొప్ప క్లిష్టమైన సమస్య నెమర్చొన్నప్పుడు మానవమానసము, ముందుకుఁబోవుచు, నూతనస్థానముల నొక్కొక్క పదముగా గెల్పుచు, గెల్చినపదములను గణింపక హఠాత్తుగా నొక్కముహూర్తమున గోచరించిన జ్ఞానకాంతిచే జయమును సాధించును. గౌతమునికట్టి విజయమే తటస్థించినది.” ౧. వటవృక్షచ్ఛాయనున్న యాసనమునందు— దానికి బోధినందమని శిష్యులు పేరిడిరి. బోధిపంద మనఁగా జ్ఞానపీఠము నిగూఢసమాధ్యవస్థలో విశ్రాంతిఁడై యున్నతటి, నొక దివ్య జ్ఞానజ్యోతి యాతని మానసాగారమునఁ బ్రకాశించెను. వెదకిన సత్యమాతనికిఁ గరతలామలకమైనది.

పెక్కేండ్ల అనవరతాన్వేషణము వలనను, ధ్యానము వలనను గలిగిన జ్ఞానముచే నాతఁడు దుఃఖపంకమగ్నమైయున్న

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 129

మానవకోటికి నిత్యానందప్రదమగు మార్గమును చూపుటకై తనకొక దివ్యకర్తవ్య మున్నదని తెలిసికొనెను. చతుస్సత్యకలితమైన ఆర్యధర్మమును, అష్టవిధమోక్షపద్ధతి నాతఁడు పతితలోకమునకు చక్కగ బోధించెను. తత్త్వసిద్ధాంతప్రజ్ఞాప్రాగల్భ్యముల పొంతఁబోక, పాపపరీతావమానకరిజీవితములను గడపుచున్న ప్రజాసామాన్య మధ్ధరింపఁబడు నను నుద్దేశముతో నాతఁడు తన ధర్మసందేశమును వ్యాప్తి యొనర్చెను. స్వచ్ఛప్రసన్నమైన యాతనివదనారవిందము, నిస్తుతాదార్యసౌందర్యము గల యాతని జీవితము, దీక్షాప్రోత్సాహములతోఁ గూడిన యాతని ప్రేమ, శుద్ధజ్ఞానప్రవచనముతో సమ్మిశ్రితమైన యాతనిసందేశము స్త్రీపురుషహృదయముల నప్రయత్నముగ జయించెను. తనతోఁగూడ నుండిన పంచమిత్రసన్న్యాసుల నాతఁడాదిశిష్యులనుగా నంగీకరించెను. వారికే మొట్టమొదట నాతని ధర్మచక్రప్రవర్తనము నుపదేశించెను. అనఁగా ధర్మమును చక్రమునకుఁ జలనశక్తినిచ్చుట. వారు దాని నంగీకరించి, బౌద్ధసంఘ ప్రథమసభ్యులైరి. శిష్యులసంఖ్య క్రమముగాఁ బెరిగినది. నూత్నధర్మమును నలుదెసల బోధించుటకుఁ బ్రచారకులు పంపఁబడిరి. మొదటిదశలో నీమతస్వీకారమొనర్చి, విశ్వవిఖ్యాతి గాంచిన వారు, సారిపుత్తుఁడు, మొగల్లానుఁడు, రాజగృహసన్న్యాసులు ప్రథమ పంచశిష్యులలో నొకఁడైన అస్సజీవద్ద నుపదేశమందిరి. బుద్ధుఁడే స్వయముగా వారిని సంఘసభ్యుల నొనర్చెను. ప్రాచీన బౌద్ధగ్రంథములయందు ప్రముఖస్థానముల నాక్రమించిన వారు, బుద్ధుని మరణానంతరము జరిగిన మొదటి బౌద్ధమహా

సభాముఖమున వినయపీఠకమును బరించిన ఉపాలియు, గాశ్య పుండు పరిషదధ్యక్షుడును, నాటి బౌద్ధులలో నగ్రేసరుడును, మఱియు బుద్ధుని శవసంస్కారము వానిరాకకొఱకే ఆపుచేసిరని చెప్పబడినది; బుద్ధునిబంధువు, ప్రియశిష్యుడునగు ఆనందుడును; ఇతడు బుద్ధు నతిజాగరూకతోడను శ్రద్ధాభక్తులతోడను సేవించినవాడును, నతనినిర్యాణకాలమునఁ జెంతచున్న బంధువర్గములో నత్యంత సన్నిహితుడును; ముఖ్యులు. తరువాత వేలకొలఁదిమంది శిష్యులైరి. అనేక బ్రాహ్మణ పండితులును శిష్యులుగాఁ జేరిరి. తాను విసర్జించిన పండ్రెండేండ్లకుఁ దిరిగి బుద్ధుడు తండ్రి యాస్థానమునకుఁబోయి, తల్లిదండ్రులను, భార్యాసూతులను దనమతమునఁ జేర్చుకొనెను. గృహస్థులనేకులుకూడ సామాన్యశిష్యులుకాఁగాఁ గొందఱుస్త్రీలును మతస్వీకారమొనర్చి ప్రత్యేక స్త్రీసంఘమును స్థాపించుకొనుట కనుమతిని బొందిరి.

నలుబది సంవత్సరముల ప్రచారక జీవితానంతరమునఁ దనకు దేహత్యాగముచేయు సమయ మాసన్నమైనదనియుఁ బరినిర్వాణముగ, పొందఁ దగుణ మేతెంచె ననియుఁ దెలిసికొని, బుద్ధుడు తనయనంతరము చేయవలయు కార్యకలాపమును గూర్చి, ఆనందునకు శిష్యకోటియెదుట, ఉపదేశములు, చేసి నాడు. అవసానదశలో నాతని యుపదేశవాక్యములను విని

౧. నిర్వాణమునగాఁ బ్రతికియుండఁగా పొది యాల్గదిండునది; 13 రిపతన మైన వెనుక లభించు ది పరినిర్వాణము. (చూడు. పరినిర్వాణము త్తము. యస్. బి. ఇ. ౯.)

బౌద్ధుడైన సుభద్రుడను పరివ్రాజకుడు బుద్ధునిచే స్వయముగా సంగీకరింపఁబడిన తుదిశిష్యుఁ డయ్యెను. తమకుఁగల సంశయముల నుగ్గడింపుఁడని శిష్యుల నడిగెను. వారుమాసము వహించిరి. అప్పుడు బుద్ధుఁడు వారి కిట్లుపదేశించెను; “ప్రియులారా ! నేను మిమ్మిపుడు విడిచిపోవనైయున్నాను. జీవియొక్క ఉపాధివర్గమంతయు నశించునదే. బుద్ధిమంతులై, మోక్షము నార్జించుకొనుఁడు.” 1. ఎనుబదవ యేట నాతఁడు మరణించెనని చెప్పుదురు. పూర్వదిశయొక్క ప్రసన్నగాంభీర్యము, లోకాతీత సౌజన్యము, కోమల నైశ్చల్యము; అగాధదయాంతరంగములను బుద్ధునిమూర్తి లోకములకు శాశ్వతప్రదానము. శాశ్వతముని, తథాగతనామము లాతనికిఁ గలవు.

పైవిషయములన్నియు ఋజువునకు నిలిచిన సత్యాంశములే. లలితవిస్తారము, 3 జాతకకథలలో నింకను విశేషములు పేర్కొనఁబడెను. అవి కేవల జనకల్పితవాక్యములే. 4 బుద్ధుని నిర్యాణానంతరము 200 సంవత్సరముల తరువాతనే గ్రంథ

1. మహావరినిబృణ నుత్తము. ౬౨.౧. తత్త్వమనఁగా స్టేటోఫియాడో గ్రంథముననుసరించి, మృశ్యువును ధ్యానించుట. పోల్చు, మార్కస్, ఆగ్రివియస్. “అతయుఁ దుదకుఁ గుల్లి నశించునదే.....అన్నియు సమానముగా క్షణికములు చంచలముల, నశ్వరములును.....చివరకు మట్టిలోఁ గలిసి పోదుము; మట్టియూ మారును; ఈమార్పులనంతములు. ఈపరివర్తనములగుల వస్తువులనుజూచి జుగుప్సపొందని వివేకితుఁ డుండఁడు. బుద్ధిమంతుఁడీ నశ్వరవస్తువుల నాసింపఁడు.”

3. ఎడ్విక్ ఆర్నాడ్స్ లైట్ ఆఫ్ ఏషియా.

౪. నిదానకథ. జాతకములు ౧-వ భాగము; అశ్వఘోషుని బుద్ధచరితము.

సంకలనము చేయఁబడినదని మనమెఱిగియున్నప్పుడు, నిరాధార కల్పనములు సత్యాంశములతోఁ గలిపి యల్లఁబడినవని యూహించుటలో నాశ్చర్యములేదు. ౧. బుద్ధానుచరుల కల్పనాకౌశలము బుద్ధునిజీవితగాథల సతిచమత్కార మొనరించు విచిత్ర కథలతో మేళవించినది. ఇవి బుద్ధుని జీవితవర్ణనము చేయుట మాని తమకాతనిగూర్చి తెలిసినగాథల నన్నిటిని వర్ణించినవి. ౨.

గీ-కాలపరిస్థితులు

ప్రతి మతతత్వమును బయలుదేరిన కాలమున లోకములోనున్న భాషములను, లక్షణములను ప్రకటించి, ప్రతి

౧. దీక్షునికాయములోని ౧౪౦ ప్రసంగము మహాపదాన సుద్ధాంతములోనిది బుద్ధునిగూర్చిన ప్రాచీనతమచరిత్రమిందున్నది. ఇదిబుద్ధుని ఆత్మకథ ప్రసంగమే యందును.

౨. బుద్ధుని జీవితమునుగూర్చిన ఐద గాథలన్నియుఁ జాలవరకుఁ గల్పితములను మే మంగీకరింతుము గాని, సంకయుఁ బుక్కిటిపురాణమేయను నభివ్రాజమును మే మంగీకరింపము. సహజముగానుదయించి, పెంపొందిన యీ గీతమునుగూర్చి మతాభిమానులుచేసిన కేవల కల్పితగాథలే యీ బౌద్ధ గాథలన్నియునని యిమ్. సెనార్టులు, మరికొందరును దలచి, ప్రచారము చేయుచున్నారు. బుద్ధుని చరిత్రములో నొక నూర్పునిగాథ, సంబంధములేని యితర సంక-గాథలతోఁ గలిసియుండుటచే, నిదంతయు నసత్యమని సెనార్టు వాదించినాడు. అతనివాదము మా కంగీకారముకాదు బుద్ధుని జీవితమును గూర్చిన కథలు సహజములైవియు; నిజమైన సంప్రదాయమునండి జనించినవియునైయున్నవి. గ్రంథములు ప్రాచీనదశలో నున్నట్లు సాక్ష్యములున్నవి. బౌద్ధమతము బుద్ధునివంటి యొక ఆతిలోకప్రజ్ఞాన్వితమై, ఆధ్యాత్మికావేశబ్యాలామయమై కానించు కక్తిగల శక్తిత్వములేనిదే పెంపొంది యుండదు. బుద్ధుడొకగొప్ప మతప్రవక్తయని సెనార్టు వంగీకరించునుగాని మూల్యగాథ యాతనిని బాధించుచున్నది. బుద్ధుని జీవితములోని ప్రధానాంశములు కల్పితములుగాఁజాలవు.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనజాద్ధమతధర్మతత్త్వము 133

ఫలింపజేయును. నాటి ప్రజల భావములు, వాని నెట్లాతత్త్వము గ్రహించినదో మున్నగుసందర్భములు తెలిసినగాని యే తత్త్వము నర్థముకాదు. తరువాత రచనముచేయఁబడినట్టియు, నంతకుఁ బూర్వ మలిఖితసంప్రదాయపూర్వకముగా నున్నట్టియు సారస్వతమునుండి బుద్ధుఁడు జన్మించిన కాలపరిస్థితుల నూహింపవచ్చును. దేశమంతయు నేకచ్ఛత్రాధిపత్యముక్రింద లేదు. వివిధ వంశములకుఁ జెందినరాజులు స్వతంత్రరాజ్యములను స్థాపించుకొనుచుండిరి. సంస్కృత మఁదలకును మాతృ భాషయైనను, దేశభాష లనేకము వాడుకలో నున్నవి. వేదములకొక యతి లోకప్రమాణ గౌరవ మేర్పడియున్నది. సంఘవిధి సిషేధాత్మకములైన మనుధర్మశాస్త్రము మున్నగునవి. వాడుకలో నున్నవి; తరువాతఁ బెంపొందిన శాసన కఠిన్య మప్పు డంతగా లేకుండెను. షడ్ధర్మనము లింకను నిర్మితములు కాలేదు. కాని, వానిని నిర్మించుటకువలయు తత్త్వవిచారము విశేషవ్యాప్తి నందియున్నది. ప్రజలశక్తియంతయుఁ దత్త్వగోష్ఠి, చర్చలకొఱకే వినియోగమగుటచే, నైతికదృష్టి క్షీణించినది.

పరస్పరవిరుద్ధములైన యనేకసిద్ధాంతములు. కల్పనములు, కొందఱంగీకరించి, కొందఱు నిరసించుటయుఁగలిగి, యభిప్రాయప్రకటనమొనర్చిన ప్రజల తాత్కాలిక భావోల్లాసవైఖరులఁ దెల్పుచు, వాతావరణమంతయు విచిత్రవాదసంక్రీణమై యున్నది. అందఱంగీకరించిన సత్్యాంశములులేవు; దినదినము మాటుచుండు వాదములు, విశ్వాసప్రకటనములు విశేషముగాఁ

గలవు. ప్రపంచము, ఆత్మ పరిమితములా నిత్యములా, రెండునా? రెండునుగావా? , సత్యమిథ్యాభేదసంబంధము, పరలోక మున్నదా లేదా, పునర్జన్మము, కర్మస్వాతంత్ర్యములు గలవా లేవా. మున్నగువిషయములనుగూర్చి పరిణతప్రసంగములు విశృంఖలముగాఁ జెలరేగిసంచరించుచున్న దినములవి. కొందఱు మనస్సే ఆత్మ యనియుఁ, కాదువేఱని కొందఱు, దేవుడే సర్వకర్తయని కొందఱు, కాదు మానవుడేయని కొందఱు, నిశ్చయముగాఁ దెలియుట సాధ్యముకాదని మఱికొందఱు, మాతత్వము సంగీకరించిన మోక్షము సులభసాధ్యమని ప్రచారముచేయు వారు. కొందఱు; అతిదీర్ఘములైన తత్వగ్రంథరచనా నిమగ్నులైకొందఱు, వారు చేయుచున్న రచనములనప్పుడే విమర్శనాయుధ ప్రహారములకు గుఱిచేయుచున్న వారు కొందఱు గలిగి, కాలము మహాకోలాహలముగా నున్నది. వేదసంప్రదాయ విరుద్ధసిద్ధాంతములు పెక్కుబయలుదేఱిసవి. నిగ్గంధము (బంధములేనివి) లున్నవి; బ్రాహ్మణమతమునకుఁ జెందని శమనులు) యతీశ్వరులు) కొందఱున్నారు; సన్న్యాసముచే మోక్షము గోరువారు కొందఱు, తపఃకార్యములచే ముక్తిబడయ యత్నించువారు కొందఱు, కేవల తాత్త్వికయుక్తిప్రయుక్తులచే జ్ఞానులమైతిమని తలచుతార్కికులు, వాదభీష్ములు, ప్రతివాద భయఃకరులు, నాస్తికులు, సంశయాస్తికులు, గలరు. గర్వదంభాహంకార కాలరుద్రులు కొందఱుండి యిట్లు పలుకువారు, “నాతో వాదింపఁ గల శమనుఁడుగాని, బ్రాహ్మణుఁడుకాని, ఆచార్యుఁడుగాని, దార్శనికుఁడుగాని, లేడు. తానొక పూర్ణజ్ఞాని నని దర్పములు

చెప్పకొను ప్రబుద్ధుఁడుకాని నన్నెదుర్కొని వాదింపఁజాలఁడు. నావాదముతో నేనొకనిర్జీవమైన స్తంభము నెదుర్కొన్నను, సది చలించి, యూగిసలాడి, భూపతతిమగును. సజీవుఁడైనమానవుఁడే నన్నెదిర్చినచో, నాతఁడు పంటనే చెమటలుగ్రమ్మి, నుడువులుగ్రక్కి. పారిపోవలసినదే" ౧. పరస్పరవిరుద్ధసిద్ధాంత విశ్వాసముల కాట్లాటలతో భావసాంకర్యము ప్రళయ తాండవమాడిన కాలమది. ౨

తత్త్వాభిమానుల విశృంఖలభావవిహారము, దేశకాల, నిత్యత్వములనుగూర్చిన భావములను దేలికగాఁజూచి, మహోన్నతతత్త్వశాస్త్రకళను హీనపఱచిరి. సాంకర్యమందిన సందిగ్ధభావ మేఘజాలమునకు స్వచ్ఛాత్మసత్య రవికిరణములు మఱుఁగునఁ బడిపోయినవి. సత్యధర్మనము లేనివారే కల్పనా చాతుర్యముఁజూపి మాటుబాటలుపట్టుట సహజము. ఉత్సాహవాహినులెదురై ప్రవహించుట, పరస్పరము డీకొనుతత్త్వసిద్ధాంతములు, పాటుపోటుగల విశ్వాసపరంపర, వీనినన్నిటిని దిలకించి, కేవల తత్త్వవిచారముయొక్క వ్యర్థత్వమును బుద్ధుఁడు గ్రహించి గుణపాఠమును నేర్చుకొనెను. యుక్తిప్రయుక్తులతోఁ గూడిన తత్త్వసిద్ధాంతవాదోపవాద గర్వములపైఁగాని, తుద మొదలులేని వెట్టి ప్రశ్నాపరంపరల ప్రయోగములపైఁగాని సునిశితమేధావిత్వము నార్జించు సిద్ధాంతరాద్ధాంత చర్చాప్రసం

౧. గోల్డెన్ బెర్గ్ బుర్గ పుట ౭౦.

౨. గౌతమబుద్ధుని కాలమున బ్రహ్మజాలగుత్తముచెప్పిన ౬౨ సిద్ధాంతములున్నవని రైస్ దేవిడ్సు, బుద్ధునిమతమును గూర్చిన తన అమెరికా ఉపన్యాసములలో వివరవిభాగ మొనర్చి చెప్పియున్నాఁడు.

గములపైగాని ఆత్మయొక్క మోక్ష మాధారపడి యుండలేదని బుద్ధుడు గ్రహించెను. సుస్థిరనిశ్చయము లేని విజ్ఞానము, బుద్ధికి శ్రీమాన్వితము కాకపోవచ్చును గాని, నైతికప్రవర్తనమునకుఁ బ్రమాదమే. జ్ఞానములో సాంకర్యము నీతిసాంకర్యమునకుఁ దారిచూపినది. కాబట్టి బుద్ధుడు నిరర్థులతత్వవాదములను దూరముగా విడిచిపెట్ట నిశ్చయించుకొనెను. జౌద్ధమతముననున్న తత్వవిధానము మూలధర్మమునకుఁ జెందినదికాదు; తరువాతఁ జేరిన అభిధమ్మములోనిదే. ౨. జౌద్ధమతము ప్రధానముగాఁ మనస్తత్వము, తర్కము, ధర్మమేకాని తత్త్వోపదేశముకాదు.

విశాలభారతభూమిలో దేవతాగణమును సృజించుమానవునత్యద్భుతశక్తి, బహుదేవతారాధనదృష్టి, పూర్ణస్వాతంత్ర్యమును గలిగియుండెను. దేవతలు, దయ్యములు, శపించుటకు శాసించుటకును, గరుణించుటకుఁ గాపాడుటకుఁగూడ సమర్థులై, ప్రజాజీవితమును స్వాధీనపఱచుకొనెను. భిన్న శాఖలతోఁ గర్మ కలాపముతోఁ గూడిన వేదమతమే జనసామాన్యాదరణమును బొందియున్నది. దేవతలను సంతృప్తియొనర్చుటే ప్రజల నిత్య కర్మయైనది. ఏకేశ్వరవాదుల యేకైక దైవమైనను, విశేషమానవలక్షణములను గలిగి, కొంత ధీర్వత్వము ప్రదర్శించువాడై తన యిష్టప్రీతనమున కడ్డులేనపుడు దయాంతరంగుడై, అడ్డుకలిగినపు డాగ్రహపరవశుడై, కోపము చల్లారిన వెనుక కరుణామూర్తియై యుండెను. ఏకైకమూర్తి యగుదేవునకు, తన భక్తునకుఁ గలసంబంధము స్వామిభృత్యసంబంధము. పాము

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనవౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 137

పగవంటిగుణముగల యుద్ధనాయకుడైన యాభగవంతుడు తన స్వేచ్ఛననుసరించి మనయదృష్టమును నిర్మించి, కోపగించి నప్పుడు శత్రువుకెదురుగా నిలుపుమని మనలను శాసించును. అతడు లోకముతో ననుచితమైన జోక్యము కల్పించుకొనును. పాపమొనర్చిన లోకమును నాశమొనర్చుటకు నూచనగా నాతడు లోకచుక్కలను బ్రదర్శించువాడు. ప్రజలు దానిని గ్రహింపకున్నచో, నమాయక జనసమూహముల సశింపఁజేయు మహాజాడ్యములను బంపుచుండువాడు. అభూతవైచిత్ర్యములు దినదినము జరుగుచుండెను. విశ్వసమానమగు ధర్మము నుపనిషత్తులు బోధించినను, నది జనవిశ్వాసము కాలేదు. నిరాఘాటమైన యేకేశ్వరవాదము మానవుని బాధ్యతను దేవునిపైఁ బడఁజేయు మాంద్యముగాఁ బరిణమించెను. అతఁడే యేకైకకర్త శనుక, మన మంచిచెడ్డలకు బాధ్యుఁ డతఁడే. కేవల విలాసము నకుఁగాని, మానవకుటుంబములోని యేపూర్వపురుషు నపచారమును దండించు నుద్దేశముచేఁగాని యాతఁడు లోకమునంతను దుఃఖనిరాశావశ మొనర్చెను.

ప్రతిపాపము దేవుని శాపనాతిక్రమణమే. దానికిఁ బరిహారము వశాచ్చత్తాపమంది, ధూళిలోఁ దలమోదుకొని, దేవుని సంతోషింపఁజేయుటే. దేవునిప్రీతియే పుణ్యము, అన్యమంతయు దైవద్రోహమైనపాపమే. పాపఫలితములయెడ లోకులుదాసీనులైరి; కర్మసిద్ధాంతము మాత్రము వారి జిహ్వగ్రమున చున్నది. మానవవ్యాపారము లన్నిటికిఁ గోధపరవశుడైన దేవుని వజ్రాయుధమే శరణ్యమైనది. ఫలితము మతమునకు

జీవితమునకు, దేవునకు లోకమునకు సామరస్యము లేకుండఁ బోయినది.

కర్మ కలాపమునందు జరుగుచున్న కూరచర్యలు బుద్ధుని హృదయమును కలవరపఱచెను. దేవునియందలి మూఢ విశ్వాసము మానవనీతి ధర్మమును గలుపితమొనర్చెను. దైవ ప్రీతి గలుగునని యోగ్యులగు జనులు చాలమంది తుచ్చ కార్యము లొనర్తురు. మతము ధర్మములమధ్యమందు గల సంబంధవిషయములలో సంకరభావములవలన లోకమునకుఁ గలిగిన హాని వర్ణనాతీతము. తన కుమారుని బలియొసఁగ నబ్ధి హామమును దేవుఁ డాజ్ఞాపించెను; సాల్, తన కారాగారమున నున్న దోషులను జిత్రవధచేయుటకు దైవాజ్ఞఁబడసెను. మతము పేర సంఘమున జరిగిన, జరుగుచున్న ఘోరములు బుద్ధుని హృదయకంపమునకుఁ గారణములయ్యెను.

దేవుఁడే సర్వము నను సిద్ధాంతమువలన నాస్తికులు, సంతోషాత్ములు సత్ప్రవర్తనమును గలిగియుండనవసరములేదు; ఏలన ధర్మము దైవము రహస్యముగా నెవరికో తెల్పిన దే కావున, నితరులకది తెలియఁజాలదు. నూతనసత్యములు, శాస్త్రములు నీతితో సంబంధములేనివి కావచ్చును. విశ్వాసహీనులు, నైతిక విధులను నిరసింపవచ్చును.

బుద్ధుఁడును, లుక్రిషియన్ వలెనే, మానవాతీత ధర్మమున కంటె మానవధర్మమువలననే లోకము బాగుపడునని తలఁచి నాఁడు. పురోహితులతోఁగాని దేవతలతోఁగాని సంబంధము లేకుండ, మానవుఁడు తనమోక్షమునకు దానే కర్త.

బుద్ధుఁడునని చెప్పినచో మానవత్వమందు గౌరవము, నీతి ధర్మము దాదరము కలుగునని యాతఁ డూహించినాఁడు. “ఇంకొకఁడు మన సుఖదుఃఖములకుఁ గారకుఁడున్నాఁడని తలచుట కంటె మూర్ఖతలేదు.” ౧. బుద్ధుఁడు తన యుపదేశమును బ్రచురించి, వెడలినవెనుక మానవసహజమైన నీతిధర్మము విశ్వజనీనమైనదని భారతీయహృదయమున నాటి, జన్మసిద్ధమైన యభ్యాసముగా మాటిపోయినది.

వ్యవహారప్రపంచము యొక్క కారణమును దెలిసికొనుట కొక దేవుని యస్థిత్య మూహింపనక్కరలేదు. బుద్ధుని యుపదేశమును దరువాతఁ జూచెదము. కర్మనియమమే చాలును. లోకాతీతమైన సత్పదార్థమొకటి యున్నదనుసూచన నిగూఢమై యున్నది కాని, యది తర్కబుద్ధికే గనఁబడునది కాదు. ఉపనిషత్సిద్ధాంతమును బుద్ధుఁ డంగీకరించి, సెయింటు పాల్ నిర్ణయమును దానే చెప్పఁ గలిగినాఁడు; “దేవునిజ్ఞాన మహిమాసంపదయొక్క అనంతత్వము నేమనిచెప్పఁగలను ! దేవనిర్ణయవిధానములు, పద్ధతులు వాఙ్మనోఽతీతములు.” ౨.

ప్రజాసామాన్యమున కుపనిషత్తులు లభింపని గ్రంథములు. వానియుపదేశము మూర్ఖవిశ్వాస పంకమగ్నమై యద్మశ్శయమైనది. 3. తమస్వాధీనములో దేవతల నుంచుకొనుటకై

౧. బోధిచర్యావతారము.

౨. శామన్సు. ౧౧౮. 33.

3. బుద్ధుని కాలమాన దేశపరిస్థితిని లలితవిస్తారమిట్లు వర్ణించినది; “ఉరు కేల పర్వతమున నున్నపుడు గౌతముఁడానాఁడు జనోనిగ్రహమునకుఁ బ్రజలలో వ్యాపించియున్న సాధనములన్నిటిని గుర్తుకందుఁచుకొ నెను. ఆతఁడిట్లా”

కొందఱు పాసనలు ముఖ్యమనిరి. బుద్ధునికి నొకసన్నాస్మికిని జరిగిన సంభాషణమునందు, ఆహారనియమముచే శరీరశోషణముచేయుటకు ౨౨ పద్ధతులును, వస్త్రధారణ నియమములు పదమూడును బేర్కొనఁబడినవి. సర్వసంగత్యాగ సౌందర్యము పశుప్రాయాంధ విశ్వాసముచే వికారాకృతిం బొందెను. ఆ క్రోధరణము పొందయత్నించువారు పశుత్వములోనికి జారిపోవు ప్రమాదములుండెను. సామాన్యప్రజాకోటి మూర్ఖకర్మాభ్యాసముల కలవాటుపడెను. బుద్ధుఁడు చెప్పినచొప్పున, “బ్రజల సామ్మతిని, వారికీకర్మ కలాపములను గల్పించి, శవములను బీషకొని తినుగ్రద్దలు, రాబందులవలె, నెల్లప్పుడు లాభము పైలాభమును జేర్చయత్నించుచుండు పురోహితబృందము

లోచించెను; “నేనుబుట్టిన యీజంబూద్యీప ప్రజలకు జ్ఞానముచే మాక్షమావచ్చు నవకాశములేదు భిన్నకాంక్షతోఁగొడిన తైత్తికులు క్షుద్రకామమును మొఱలి నోటఁబడి కొట్టుకొనుచున్నారు. వీరితో జేకమానిండియున్నది. మూర్ఖబుద్ధులు వివిధతపోపవాసాది క్లేమములచే నాకృతుద్ధి నాజ్ఞాపయత్నించుచునదియే లోకమున బోధించుచున్నారు. కొందరు వారుజపించుచున్న మంత్రము లెఱుగరు; కొందఱు తమకరములనే నాతుదురు; కొందఱు ధూళిఘోషరితాంగులు; కొందఱు మంత్రములులేవు; కొందరు పెక్కుచోట్లకుఁ దిరుగుదురు; కొందరు, గోవులను, హరిణములను, గుఱ్ఱములను, పందులను, కోతులను, నేనుఁగులను బూజించుచున్నారు. కొందరు విచిత్రాసునమలవలన కాన్నత్యము బొందఁజూతురు. మఱికొంద రిన్నిధూమములను బీబుట, నూర్యునకెగరై నిలచుట, పంచాగ్ని మధ్యముననుండుట, ఒంటికాలిపై నిలచుట, ఒకచేయి యెల్లప్పుడు పైకెత్తినిలచుట, లేక మోకాళ్లపైనుండుట, బ్రహ్మాద్రుక్షుద్రవిష్ణుకుమారుల నారాధించుట, జీవీత్రాజులొనర్చుట మున్నగునవిగలవు.

మాయలోఁబడి లోకులు మూల్గుచుండిరి.”³. దేవశక్తి ప్రవహించుకాలువలే పురోహితులని తలఁపఁబడియుండెను. వారే మతప్రతినిధులు. ఆత్మసందేశ ప్రవక్తయగు బ్రాహ్మణునియెడ బుద్ధునకు నిజమైన గౌరవము కలదు. అట్టి బ్రాహ్మణుఁడు, “వెండి బంగారములతో నాకు నిమిత్తములే ద.” చెప్పెను. అట్టి సందేశాధికారియగు బ్రాహ్మణుఁడు పురోహితుడై తన నిజజ్ఞానదానముచే బొందిన గౌరవప్రతిష్ఠలను బోగొట్టుకొని, కుంటివానినిజూచి ‘లేచి నడుపుమని దీవింపలేని వాడయ్యెను, ఆత్మజ్ఞానబోధచే రోగి కుపశాంతిగూర్చుటకు బదులు, దేవతలు, తనస్వాధీనములో నున్నారని దంభములుపలికి, విశేషధనసంగ్రహమొనర్చి, దీనులనిట్లు సంబోధింప మొదలిడెను; “పుత్రా! దేవునికొక బలియొసఁగుము; నాకు దక్షిణనిమ్ము; నీపాపములు బ్రద్దలైపోవును.” పాపపరిహారము రూప్యములనిచ్చి కొనుటచే మానవహృదయమున బయల్పెడలు నశాంతిపోజాలదు. ప్రజాసామాన్యమునకు మతమనగాఁ గర్మ, ప్రార్థన, ఉపవాసము, విధినిషేధాత్మకములైన శుద్ధికర్మకలాపము, సర్వమానవ సంబంధములలో నుండవలెను. ఇట్టిరీతిని మూర్ఖాచారములే పరమప్రమాణములని నమ్మిన ప్రజాజీవితముయొక్క న్యర్థత్వమును బుద్ధుఁడు గ్రహించెను. ప్రజలు స్వార్థపరుల కొఱకాత్మద్రోహము చేసికొనుట నాతఁడు సహింపజాలకుండెను. మూర్ఖవిశ్వాసములయెడ, హేతుశూన్యాచారములయెడ బుద్ధుఁడు తననిశిత ప్రతిఘటనా బాణపరంపరల గురియ ధనుష్టంకారమొనర్చెను.

3. ఔస్దేవిద్దు బుద్ధిష్టు ఇండియా. పుట 207.

తనశిష్యులనట్టి కుత్రిమముల పొంతబోక, ధర్మనూత్రాచరణ మొనర్చుమని శాసించెను. దేవతల దైవత్వమును, వేదముల ప్రామాణ్యము నాతఁడొక్కదెబ్బతోఁ గొట్టివేసెను.

ప్రాచీన భక్తివిశ్వాసములు నడలి, దైవభావములు స్వప్నప్రపంచ దృశ్యములవలె నడుగంటిపోవుచు, విమర్శా సత్యాంశ మిళితమైనయుగములోఁ దలలెత్తులోపములను బుడఁ డెఱుఁగును. మానవహృదయము లశాంతినిలయములై, తీన్మో సంత్పప్తిగలిగి, నూత్నసం దేశమున కెదురుచూచుచున్నవి. పూర్వ బౌద్ధమతము, యుగాన్వేషణ ప్రతిబింబమైయున్నది. నూన వాత్మయొక్క నిజకాంక్షయైన సత్యము, శివము, సుందరిము నైన సం దేశమును బుద్ధుఁడు సరిగాఁజేపట్టెను.

మతశాఖా పతనము, తత్త్వముల క్షీణదశ, గలిగినసందర్భములో బుద్ధుఁడొక ధర్మసంస్థాపనమునకు దృఢమైన ప్రవాదిని గట్టవలసివచ్చెను. గ్రీసుదేశములో నతివిశాలములైన ప్లేటో, ఆరిస్టోటలుల తత్త్వముల యనంతరమున, స్టాయిక్కులయు, ఎపిక్యూరియనులయొక్కయు నీతి ధర్మప్రచారము ప్రబలినట్లే, భారతదేశమునను దటస్థించెను. తత్త్వశాస్త్రాధారములు చలించి జంకినపుడు, విజ్ఞానవేత్తలు ధర్మప్రసక్తన నూత్రిములపై దృష్టి కేంద్రీకరించిరి. నిత్యము మాటుచున్న తత్త్వములపైని, ఆస్తికభావములపైని ధర్మ మాధారపడి నచోఁ జిరస్థాయిగానుండుట కవకాశములేదు. బుద్ధుఁడు తన ధర్మమందిరమును సత్యాంశము లను దృఢశిలలపైఁ గట్టనుంకించెను. ప్రాచీనబౌద్ధము మానవునిదృష్టిని దేవునిసేవనుండి

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 143

మానవసేవ కాకర్షింపఁదలఁచిన నిర్మాణోద్దేశపూర్వకమైనది. మాతృమైన యొక జగత్సిద్ధాంతమునుగాక, కర్తవ్యనిర్వహణమునెడ నూతనోత్సాహమును నిర్మింప నాతఁడు యత్నించి నాఁడు. ప్రత్యేకసిద్ధాంతవిశ్వాసము, పురోహితత్వము, యజ్ఞము, కర్మకాండ, మున్నగునవేమియు లేనట్టియు, హృదయపరినర్తనము, సంతశ్చిక్షణనిగ్రహములనుగోరు నొకమతమును సృజించుననకాశము నదృష్టము బుద్ధునికి లభించినది. సంశయాస్పదములైన తత్త్వసిద్ధాంతములందలి విశ్వాసముకాని, ఆగ్రహపరనశుడైన దేవునిప్రీతికొఱకుఁ గూరకర్మ లొనర్చుటగాని, ఆత్మముక్తి నొసఁగఁజాలవని యాతఁడు ప్రకటించెను. ఆత్మమోక్షము సంపూర్ణ సచ్చీలముపైని, సత్కర్మాచరణముపైని ఆధారముపడియున్నదని యాతఁడు వచించెను. ధర్మసూత్రమొక ప్రజ్ఞాదురంధరుని మానసికకల్పనముగాని, సందేహోస్పదమగు దైవప్రోక్షలక్షణముగాని, కాదు; అది వస్తుతత్వసహజస్వరూపము. సత్యమునెఱుఁగని అజ్ఞానమే సర్వదుఃఖములకుఁ గారణమని బుద్ధునభిప్రాయము. పవిత్రమైన తపోదీక్షకు విలువలేదనుట, జనసామాన్యమాదరించుమతము కాదనుట; వైదికకలాపమును దెగనాడుట, నొకమాటలోఁ దత్త్వమునే మతమొనర్చుటయు నీవని, యెంతటి అసాధారణప్రజ్ఞాసాహసాంచితమో సరిగానిర్ణయించుట సాధ్యముకాదు. పూర్వబౌద్ధములో మూఁడుప్రధానలక్షణములు గోచరించును. (౧) ధర్మదీక్షాపరత (౨) దైవతత్త్వప్రశంస లేకపోవుట (3) తత్త్వవిచారమునందు అరుచి.

పరమార్థచింత, విశ్వాసభావములు సన్నగిల్లిన సందర్భమును బుద్ధుఁడు గణింపవలసివచ్చెను. ఆత్మపరీక్షాత్మపరిశోధనములకుఁ దినములైననాఁడు, పూర్వము తర్కింపకుండ నంగీకరించిన సత్యముల నిప్పుడు విమర్శించు నభ్యాసముగలిగిన ప్రజలున్నప్పుడు, మతమును విమర్శాతీతమై నిలువఁజాలదు. బుద్ధిమంతులైనవారే, ఆత్మ యసత్యమనియు, నమరత్వము స్వప్నదృశ్యమనియుఁ దృణీకరించుచుండ, వాని నిత్యసత్యత్వమును గూర్చి ప్రజలకు విశ్వాసమునుదయింపఁజేయుట సుసాధ్యముగాదు. బుద్ధుఁడు విమర్శదృష్టి నంగీకరించెనుగాని, కొన్ని మినహాయింపులుచేసెను. నాస్తికవాదుల లక్షణములైన సంశయము, ఔదాసీన్యము, అవహేళనములకు బుద్ధుఁడు పూర్ణముగా వ్యతిరేకవ్యక్తి; కాని యుగములోఁగల వివేకకిరణముల నాతఁడు సంగ్రహించి, సంప్రదాయాచార వ్యవహారముల నతి నిశితవిమర్శాముస్త్రునకు గుఱిచేసెను. కాని నిజమునకు జ్ఞానసిద్ధాంతములు, నాచరణవిధానములు, నొకవిధముగాఁ దాత్కాలికములే; ఒక్కొక్కతరము గడచినకొలఁది, నూతన తరమువా రాసిద్ధాంతాచరణ విధానములను స్వీకరించి, తమ జిజ్ఞాసను దృష్టిపఱచుకొనఁజూతురు; మఱియు గ్రామ వికాసమందుచున్న జ్ఞానమును, బరిణతినందుచున్న అంతర్దృష్టిని బరిశీలించినవాని ఫలితములను సమన్వయము చేసికొనుచుందురు. వాతావరణము మాటినది; జ్ఞానము పురోభివృద్ధి పొందినది. సంశయాసక్తి హెచ్చినది; సంప్రదాయమతమునం దవిశ్వాసము ప్రబలినది. విజ్ఞానవేత్తలు, అనుభవాంశములను, మానవు

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 145

నాంతర్య జిజ్ఞాసతో సమన్వయమొనర్చి, నూత్నములైన విశాల
తరతత్త్వ నిర్మాణమొనర్చి, జీవితమును దృష్టికరముగా నడప
యత్నించుచుండిరి. బుద్ధుఁడు యుగప్రతినిధియై నిలిచెను. సంప్ర
దాయ విశ్వాసములయెడ రేకెత్తుచున్న సందేహవాతారణ
మాతనికి బోధపడినది. కాలగర్భములైయున్న విషయప్రవా
హములు సహజముగా ముందున కురకలిడుచునే యున్నవి;
బుద్ధుఁడా ప్రవాహవేగమునకుఁ దోడ్పడెను. యుగశక్తి నాతఁడు
కేంద్రీకరించి, విజ్ఞానవేత్తలు రూపమీయఁజాలక బాధపడు
చున్న భావములకు బుద్ధుఁడొక రూపమును కల్పించి ప్రాణ
ప్రతిష్ఠ చేసెను. యుగభావప్రకటనకర్తయు భావియుగారంభ
కుఁడు నొక్కముహూర్తమున బుద్ధుఁడై ప్రకాశించెను. యుగ
మునకుఁ బ్రతిభావంతునకుఁగలసంబంధమును జెప్పుచు హేగల్
పండితుఁడు, యుగములో నిర్మింపఁబడుచున్న స్వాగతకుడ్య
ములోఁ దుదితాయినే ప్రతిభావంతుఁ డమర్చునని చెప్పి
యున్నాఁడు. నూత్నయుగాదర్శ భవనమును జాలమంది కట్టు
దురు; కాని తద్యుగపురుషుఁడువచ్చి, దానినిఁబూర్తిచేసినా
కాని భవననిర్మాణము ముగియదు, ఆభవనము స్థిరముగా
నిలువదు. అట్టిమహాశిల్పిహస్తము బుద్ధునిది; భారతీయ
మహోన్నత ప్రతిభామూర్తులలో నాతఁడొకఁడై యు
న్నాఁడు. సోక్రటీసుకు సోఫిస్టులతోఁగల సంబంధమే బుద్ధు
నికిఁ దనపూర్వ మహాపురుషులతోఁ గలదు. ఒకవిధముగా
నాతఁడు నాటియుగ విమర్శకదృష్టికి మూర్తిమంతుఁడయ్యెను.
నాస్తికవాదము పెచ్చుపెరుగకుండ నడ్డుకట్టయై ఆత్మధర్మమును

గాపాడిన వాడతడే. మోక్షము లభించుట విశ్వసింపదగినది కాకపోవచ్చును: భగవంతుడుండు లూహకతీతముకావచ్చును, కాని యిచటఁ గర్తవ్యనిర్వహణ మమోఘమైనదే.

బుద్ధుడు శుద్ధహేతువాదియని మేమూహింపము. హేతువాదనిర్వచన మిట్లు చేయఁబడెను; “హేతువు నుపయోగించి, మతవిశ్వాసముల మట్టిబెట్టునభ్యాసమది” ౧. నాశన లక్ష్యముతో బుద్ధుడు బయలుదేరియుండలేదు. సిష్టక్షపాతముగా సత్యమును కెలియవలెనని బయలుదేరిన యాతఁడు తన మనమున నేపాక్షికభావముల నుంచుకొనలేదు. ఒకవిధముగా నాతఁడు హేతువాదియే; ఏలన, దైవప్రోక్షములతో సంబంధములేకుండ మానవసహజమైన పద్ధతిచే నాతఁడు సత్యమును బరిశీలింపఁబూనుకొనెను. ప్రకృతిప్రదర్శనముల కర్థనిర్ణయము చేయుటలోఁ బ్రకృత్యతీతవిషయములను సాక్ష్యముగా దీసికొనరాదని చెప్పు ప్రకృతిశాస్త్రవేత్తల భావములలో నాతఁడేకీభవించును. తాను జెప్పఁబోవు సందేశాంశముల విషయమున నాతఁడు విస్పష్టజ్ఞానము గలవాడగుటచే, నేదైవిక తాటస్థ్యములుకాని, అద్భుతవైచిత్ర్యములు కాని, తనకార్యక్రమము నుండి మార్గము తప్పుట కవకాశమును గల్పింపలేకపోయినవి,

భక్తిమార్గమున విశ్వాసమడుగంటిన యుగమునందుఁ దిరిగి దానినే పునరుద్ధరించుట నిరర్థకమని నిశ్చయించి, యాతఁడు తర్కానుభవములపై నాధారపడి, కేవలహేతువాదముచేఁ బ్రతిపక్షులను జయింపఁగోరెను. పరిశుద్ధహేతుబలముపై నాధార

పడిన మతము నుపదేశింప నిశ్చయించుటచే నాతఁడు మూఢ విశ్వాసములకును సంశయవాదములకును వకాశము లేకుండఁజేయఁ గల్గెను. ఆతఁడెన్నఁడు నూతనప్రవక్త ననుభావమును జూప లేదు. ఆతఁడొక హేతువాది; అట్టి వాదముచే నితరులను మోక్షమార్గమునకుఁ దోడ్పాని పోజూచెను. తన తపస్సుయొక్క అనుభవమును శిష్యులయెదుటఁబెట్టి, తననిర్ణయములను వారు నటులే కృషి చేసి నరీక్షించుకొనుఁడని శిష్యులకుఁ జెప్పును. ఆతని సిద్ధాంత మన్యులనుండి విన్నదికాక, “వచ్చిచూడు”మను పద్ధతిలోనిది. ౧. “బుద్ధుఁడు మానవుల నుద్ధరింపఁడు; తన్నుఁ దా నెట్లుద్ధరించుకొనెనో, వారును దమ్ముఁదామే యుద్ధరించు కొను నుపాయములఁ జెప్పెను. ప్రజాలాతని యుపదేశము నంగీకరించుటకుఁ గారణ మాతఁడు చెప్పినాఁడనికాదు; అతఁ డిచ్చిన ప్రోత్సాహముచే యత్నించినవారి మనస్సులందతని యుపదేశజ్ఞానము సమానమై స్ఫురించినది.” ౨. ఆతనిపద్ధతి మనస్తత్త్వవిభాగముఁ అరుమంజసమగు తత్త్వభాగములకుఁ జోటీ యక, తాను స్వయముగా ననుభవములోఁ జూచినవిషయము లను సమన్వయించి, యథార్థములని తనకుఁ దోచిననిర్ణయము లచే దుఃఖమయలోకము నుద్ధరింపఁబూనుకొనెను. “వస్తు స్వస్వరూపములను జూచునాతఁడు, మిథ్యాభావములను, ఛాయ లను నమ్ముటమాని, శివస్వరూపమైన సత్యమును దర్శించు”నని యాతనిభావము. తత్త్వభావ వీధివిహారములను విడిచి, జగత్సత్యక్రిమధర్మము నాతఁడు నిరూపించెను. జ్ఞాన మనుభవ

నీమావధులను చాటిపోరాదనియు, దత్సాత్రములను మనము పరీక్షింపవచ్చుననియు నాతనిభావము.

౬.-బుద్ధుడు; ఉపనిషత్తులు.

ఆత్మాన్వేషణానుభవముల ఫలితములను జూడఁగోరిన బుద్ధుని కుపనిషత్తులే మహనీయజ్ఞాననిధిగా గోచరించెను. ప్రాచీనబౌద్ధము కేవల స్వతంత్రస్పృష్టి కాదు. బుద్ధుడు తన దేశము, తనయుగభావములనుండి పూర్తిగా వేటుపడిపోలేదు. నాటి సంప్రదాయసిద్ధి మతమంత్ర విశ్వాసముల నెదుర్కొని నిలుచుటవేటు; తత్సంప్రదాయమునకు వెనుక నజీవమై యున్న శక్తిని తృణీకరించుట వేటు. తా నాస్మోద్ధృణ కృషిచే గాంచినధర్మము, సనాతనమైన ఆర్యధర్మమే యని యాతఁడంగీకరించెను. బుద్ధుడు నూత్నధర్మమునేగాక పూర్వ ధర్మమునే పునర్దర్శనముచేసెను. పురాతన సంప్రదాయసిద్ధి మైన ధర్మమునే యుగావసరోచితముగా నన్వయించి యాతఁడు ప్రకటించెను. బుద్ధుడు తనసిద్ధాంత నిర్మాణమున కుపనిషత్తులను గ్రహించి వైదిక బహుదేవతారాధనమున నవి చేసిన సంధిని దిగవిడుచుట; ఉపనిషత్తుల యింద్రియాతీత ప్రమాణములు ఋజువుచేయుటకు వీలులేనివి, నీతిప్రవర్తనమున కనవసరములైనవియు నగుటచే దిరస్కరించుట; ఉపనిషత్తు లుపదేశించిన విశ్వజనీన ధర్మము నంగీకరించుట యుఁ జేయవలసివచ్చెను. ప్రాచీనబౌద్ధ ముపనిషదుపదేశ మును నూత్న దృక్పథమునుండి పునఃప్రకటనము చేయుటయే యైయున్నదని మే మాహింప సాహసింతుము. రైన్ డేవిడ్సు

చెప్పినాఁడు; “గౌతముఁడు హిందువైపుట్టి పెరిగి, హిందువైజీవించి హిందువై మరణించెను. గౌతముఁడుచెప్పిన తత్త్వము, సిద్ధాంతములును, హిందువుల వైదికమతశాస్త్రములలో నెచటనో యొక చోటనున్నవే; బుద్ధుని నీతినియమములునట్టివే. ఇతరు లిదివఱకే బాగుగా నిర్వచించిన విషయములనే సంస్కరించి, కుదించియుఁ బెంచియు, గ్రమరూపమిచ్చియు నాతఁడు సమన్వయించెను. అదివఱకే సుప్రసిద్ధులైన భారతీయవైజ్ఞానిక శిఖామణులు ప్రచురించిన ధర్మసూత్రములను బరిశీలించి వాని నుండి విశాలసయమములను నిర్ణయముల నాతఁడొక నూతన దృక్పథములో నిర్మించినాఁడు. ఇతర హిందూధర్మప్రపక్తలకు నితనికి భేదమంతయు, నితనికిఁ గలయపూర్వనిష్ఠ, విశ్వవిశాల కృపాంతరంగములోనే యున్నది.” ౧. “బౌద్ధమతము బ్రాహ్మణమతములోని వివిధమతసిద్ధాంతములనేగాకుండ, చారిత్రకుని దృష్టిలోఁ దక్కువ విలువకాని, ఆత్మదృష్టి. ఆస్తికవైఖరీతత్త్వమును ముఖ్యముగా గ్రహించెను. ఈమాత్మదృష్టి గ్రహింపవలసినదేకాని వర్ణింపసాధ్యమైనదికాదు.” ౨. కర్మకలాపమందగుహ్యాభావముపనిషత్తులకు బౌద్ధమునకు సమానమైనదే. ఇతర భారతీయార్య ప్రపంచములోఁ బాటు బౌద్ధమతమును గర్మసిద్ధాంతమును తన్ములమున నిర్వాణమును లభించునని విశ్వసించెను. ఉపనిషత్తులలోఁగూడ నితరహిందూమతశాఖలన్నియుఁగూడ ముఖ్యము, క్షేత్రమయజీవితము నిహలోకప్రధానసత్యము లని యంగీకరించి యేయున్నవి. బుద్ధుఁడు తనధర్మమునకు నుపనిషద్ధ

ర్మమునకును భేదమున్నదని తలచి యుండలేదు. ఉపనిషత్తుల యొక్కయు, దదనుచరులయొక్కయు సానుభూతి తనకుఁగలదని యాతఁడు నమ్మెను. తనమతమందుగల అర్హతులను, జ్ఞానులనుగూర్చి యెంతగౌరవ భావమాతనికుండెనో, బాహ్యముల నంత గౌరవభావముతోఁ జూచెను. జన్మచేనైన బుద్ధి మతము హిందూమతశాఖయే. “బౌద్ధమతము, వైదికమతమునఁ బుట్టి, పెంపొంది, వ్యాపించెను.” ౧. మేము రచింపఁబోవు భాగములలో, నుపనిషత్ తత్వమెట్లు బౌద్ధమతజీవశక్తియైనదోచూపుటకుఁ బ్రయత్నింతుము.

2.—దుఃఖము.

తన యాత్మానుభవముచే బుద్ధుఁడు నాలుగువిషయములు సత్యములని నిశ్చయించెను. ఒకటిదుఃఖము, ౨ రెండుదుఃఖకారణము, ౩ మూడు దుఃఖము నివార్యము, ౪ నాలుగు దుఃఖ నివారణోపాయము. ౧

మొదటి మహత్తరవిషయము క్షేత్రకార్యము. జీవితము దుఃఖానుభవము. “ఇది దుఃఖమునుగూర్చిన పరమసత్యము. జన్మము దుఃఖము. జర దుఃఖము, రోగము దుఃఖము, మరణము దుఃఖము, అనిష్టప్రాప్తి దుఃఖము, ఇష్టవియోగము దుఃఖము, తృప్తిచేందని యేయితరకామమైనను దుఃఖమే, ఒకమాటలో, మోహసంగములనుండి జనించిన పంచరాసులు ౬ దుఃఖమే.” ౨ బుద్ధునియుగమందు నునిశితమేధావులు, గంభీర

౧. రైస్ డేవిడ్సు. బుద్ధిజిమ్. పు. ౮గి. ౨ దుఃఖము; ౩ సముదయము. ౪. నిరోధము; ౫. మార్గము. ౬. జేహ, భావన, దర్శన, సంకల్ప హేతువులు. ౭. ధర్మరాజ్యస్థాపనము. పుట ౫.

భావసమన్వితములు, నిత్యసంభ్రమణశీలమైన యీజీవితమున కర్థమేమియని యడుగుచుండఁగా దుర్మార్గులు బాధించుటకు శక్తముగా నట్టిది, ఆయాస ముడిగి శాంతినిచ్చునదియు నగు నిర్వాణము ననఁగా, దుఃఖతరణోపాయమును గోరుచున్న జనులకు బుద్ధుఁడు తనసందేశమును వినిపించెను. జీవితము దుఃఖమయమను విషయముతో బౌద్ధమతము ప్రత్యేకముగాఁ జెప్పినదేదియుఁగాదు; బుద్ధుఁడీవిషయము ననవసరముగా నతిశయోక్తితోఁ జెప్పెను. మానవ విజ్ఞానచరిత్రమునందు, జీవితదుఃఖలక్షణములను బుద్ధుఁడు వర్ణించినంత ఘోరస్వరూపములో, విషాదకరపదజాలముతో నెఱ్వఁడు నర్ణించియుండలేదు. ఉపనిషత్తులలో నూచింపఁబడిన విషాదభావము బౌద్ధమతములోఁ గేంద్రస్థానము నాక్రమించినది. స్వయముగాఁ గోరి వరించిన దారిద్ర్యజీవితాదర్శము, ఆత్మార్పణమహత్త్వము, సర్వసంగత్యాగము బుద్ధుని మానసముచు మంత్రమువలె బంధించెను. ఈ లోకమునుండి తరణోపాయమునకై, ప్రజలను యత్నింపఁజేయుటకై, లోకదుఃఖ మతిశయముగాఁ జిత్రింపఁబడెను. ఇహలోకమునందుఁ బ్రజలసుఖమునకై సర్వయత్నములు చేయవచ్చును, సంఘములో సధర్మమును నిర్మూలించవచ్చును గాని, మానవునికిఁ దృప్తి లభింపదు. బుద్ధుఁడు బ్రతుకే దుఃఖమనియు, న్యక్తిత్వమును బోషించుకొనుటకుఁజేయు కృషియే దుఃఖమనియు, చంచలలక్ష్మీకటాక్షము భయంకరమనియు నిర్ణయించెను.

౧. బుద్ధుఁడు చెప్పెను; “జీవుల సంసారమున కాదిలేదు. అజ్ఞానపంక మన్నములై, తృష్ణాశృంఖలాబద్ధములైన జీవులు స్వేచ్ఛనొంది విహరించుటకు దారిలేదు. వత్సలారా! మీరెంతయో ప్రేమతోఁ గోరినది లభింపక, హేయ

భమ్మ పద మిట్లు చెప్పుచున్నది: “ఆ కాశమందుగాని, సాగర గర్భమునఁగాని, పర్వతగుహాంతరములందుఁగాని, మృత్యువు లేకుండనుండదు. మృత్యువు ప్రవేశింపఁజాలని స్థలమెచటను లేదు.” ఎంతటిమహోన్నతధర్మధీరుడైనను, నెంతటి యత్యద్భుత శిల్పరచనమైనను గాలహతమై, మృత్యుదంష్ట్రలకుఁజిక్కి చెడవలసినదే, సర్వము నశించును. మనయాశలు, వాంఛలు, మనభయములు, నూహలు నన్నియు మఱి పనుసంద్రమునఁ బడి, నశించి, యెన్నఁడునవి పుట్టియుండుననియే శోఁషపు. మహాయుగములు, తరములు క్షణములో గిట్టునదిరిగి పోవును. యమశాసనము నతిక్రమించువారు లేరు. మరణము సర్వజీవ ధర్మము. మానవలోకవస్తువుల క్షణభంగురత పెక్కుమందిని విచారగ్రస్తుల నొనర్చెను. తానుగోరువస్తువును మానసము గ్రహింపఁజాలదు; మనము తలపోయుదృశ్యములను మనము తిలకింపఁజాలము, కామసంతృప్తియంతయు దుఃఖమయము. సంపాదించి యనుభవించుశక్తికి మించికోరికలు ముందుగనే యుదయించి, యంతులేని వాంఛచే జనించు దుస్సహదుఃస్థితినిజూచిన

మని నిరసించినదే లభించును, నతిదీర్ఘమైనయీ అనంతసంసార జీవితాశ్రయ మొరువిడిచిన దుఃఖజలసాగరములు పెద్దవా? ఇతుస్సాగరములు పెద్దవా? ఆలోచింపుఁడు. తల్లిచావో, సోదరమరణమో, బంధుఁగ్గనిధనమో, సంపన్నాశమో, కలిగి లెక్కలేనిజన్మములనుండి మోరనుభవించుచు, నతిదీర్ఘముగు నీజీవ సంసారయాత్రయజేయుచు, గోరఁదగని కోరికలచేతను, గోందగినివి కోర తుండుటచేతను, మీరు దుఃఖమున మునిగి, విడిచిన కన్నీటిసంద్రములే పెద్దవో ఇతుస్సాగరములే పెద్దవో బాగుగా నాలోచించుకొనఁడు.”

సంయు త్తవికాయము. ఓల్డెన్ బెర్న్స్ : బుద్ధుఁడు. పుట ౨౦౧౬-౨౦౧౭

మానవజీవితము శాపగ్రస్తమని తోచును. ఊహచే బాధింపఁబడి, అదృష్టముచే మోసగింపఁబడి, ప్రకృతిశక్తులచే బరాజయమంది, అనంతమైన కర్తవ్యభారముచేఁగ్రుంగి, మరణభీతిచే స్థైర్యముచెడి, రాబోవుజన్మములలో నిట్టిదుఃఖపరంపరయే తిరిగి ప్రాప్తించునను విషాదము చుట్టుముట్టి, మానవుఁడు, “ఇచట నుండి పారిపోవుదును; మరణమే శరణ్యమ”ని మొఱపెట్టును. ఇహలోక దుఃఖజాలమునకు మందు దానినుండి తొలగిపోవుటయే.

అసత్యత్వమునుగూర్చి వర్ణింపనలవిగాని విచారము, సత్త్వనర్తనముయొక్క విషాదకరమైన వ్యర్థత్వము, బుద్ధిమంతులను జలింపఁజేయు సత్యములు. థియోడిసీసత్రికలో(౧౭౯౧) “తత్త్వనిర్మాణప్రియత్న వైఫల్య”మను శీర్షికతో వ్రాసిన వ్యాసమందు, క్యాంటుతత్త్వవేత్త, లైబ్నిజ్ ప్రకటించిన జీవితమునందలి ఆశోత్సాహవాదమునకు సమాధానముగా నిల్లు వ్రాసినాఁడు; “సమ్యక్స్పరిశీలనముగలిగి, వయస్సుగడచిన వ్యక్తియెనఁడైనను, మానవజీవితముయొక్కవిలువనుగూర్చి పరిశీలించినచో, దానిది వఱకు జీవించిన పరిస్థితులలోనే కాక, యేయితరపరిస్థితులలో నైనను, మఱల నీదరిద్రమానవజీవిత నాటకరంగమునఁ బ్రవేశింప నిష్టపడునా?” మహాతత్త్వవేత్తల విషాదదుఃఖములు వారిజ్ఞానముచే గలిగినవై యుండవచ్చును. ఊహయేకాని ఆలోచనలేనివారికింత విషాదముండదు.

బుద్ధుఁడు లోకజీవితముయొక్క దుఃఖపక్షము నెక్కువచేసి వర్ణించినమాట సత్యము. జీవితమునుగూర్చిన బౌద్ధుల

దృష్టిలో ధైర్యసాహసములు లోపించినవి. దుఃఖము నుద్ధా-
 టించుట, కేవలమసత్యమైనను గాకున్నను, నిజముకాదు. సుఖ-
 ముకంటె దుఃఖమధికమయినదనుట కల్పితభావము. బుద్ధుని-
 మనమున నుంచుకొనియే నీపై యిట్లు నుడివినాడు: “వాగ్దా-
 లంగహీనునో, వృద్ధునో, శవమునో చూచి, జీవితము వ్యర్థ-
 మని నిర్ణయింతురు.” నిజముగా సనిత్యత్వముచే జీవితము విలువ-
 హెచ్చును. యశావనసౌందర్యము, పయోవిజ్ఞానోన్నత్యగరి-
 మయు, సనిత్యములైనచో, నట్టివే జన్మయాతన, మరణవేదన-
 యునైయున్నవి. సంతోషకరమైన దానిని క్లేశకరముగాను,
 క్లేశకరమైనదాని నింకను క్లేశకరమైనదానిగాను వర్ణించిన లక్ష-
 ణము బౌద్ధమతలక్షణమై యున్నది. వారు జీవితములో
 నేమాత్రము క్లేశకరము, విషాదపూరితము, దుఃఖజనకమునైన
 దానినైన నట్లే యతిశయోక్తితో వర్ణించిరి. మతముయొక్క
 లక్ష్యము ప్రాణికోటిని పాపదుఃఖములనుండి రక్షించుటే
 కావున, బ్రతిమతమును దుఃఖము సతిశయముగానే వర్ణించి-
 యున్నదనియు నందుచే బౌద్ధమతమున కిది ప్రత్యేకదోషము
 గాదనియు బౌద్ధులు వాదింతురు. లోకముసుఖముగానుండిన
 మతమే యవసరములేదు. మరణశీలమైన యీలోకమునుండి మన
 మెట్లు బయటపడుదుము? ఈప్రశ్న నుపనిషత్తులడిగినదే; దానినే
 బుద్ధుడు ద్విగుణీకృతమగు నావేశముతో నడిగినాడు. బ్రాహ్మ-
 ణుడైన నచికేతుడు కతోపనిషత్తులో యము నిట్లడిగినాడు;
 “నీవు నాకీడలచిన మందిరములను, సృత్యగానములను నీవే
 యుంచుకొనుము. నీదర్శనమైనచో నివి మాకిక సుఖము

నిచ్చునా?" ౧. బౌద్ధుఁడెట్లుడుగును: "లోకము దుఃఖాగ్నిఁబడి దహనమగుచుండఁగా, నవ్వులాట సంశోషము నెట్లున్నవో! అంతయుఁ జీకటియైయుండఁగా, గాంతికొఱ కేలయత్నింపరు? జరాదౌగ్ధ్యల్యములచే నీదేహము క్షీణించిపోవును; పాపరాశి యైన శరీరము భస్మము కాక తప్పదు. పుట్టినవానికిఁ జావు తప్పదు." ౨.

పావసత్వము, నిస్సంగత్వములేని యిహలోకజీవితము జీవనయోగ్యముకాదనుట నిరాశావాదమైనచో బౌద్ధమత మట్టిదే పరలోకముననున్న యానందముకొఱ కిహలోకజీవితమును బలియొసగుమనుటే నిరాశాతత్త్వమైనచో బౌద్ధమట్టిదే. కాని యిది సక్రమమైన నిరాశాతత్త్వము కాదు. ఆశ కవకాశ మేలేదని, "ఇహలోక జీవన మాయాసాస్పదము; పరసుఖము నులేద"ని వచించునది నిరాశావాదము. కొన్ని బౌద్ధశాఖలిట్లే చెప్పుటచే నవి నిరాశాతత్త్వములుగా నెన్నఁబడెను. కాని పూర్వబౌద్ధధర్మ మట్టిదిగాదు. జీవితమొక యనంతదుఃఖ పరం) పరయని యది చెప్పునుగాని, మానవస్వభావము పరిపూర్ణత , నొందఁగలదనియు, నైతికశిక్షణము ముక్తి నీయఁగలశక్తి , యనియు నది వచించును. బుద్ధునిమానసము సృష్టివిషాదభార / ముచేఁ గుంగినను, నదియొక మహోద్దేశశూన్యమైకాదు. / కామము, సర్వకామములను జయించుశక్తిగలదై యున్నది. / ప్రతిమానవుఁడు తన భారమును వహింపవలసియున్నాఁడు; / ప్రతిహృదయము తన క్లేశచరిత్ర నెఱుగును; ఐనను. వీనిద్వార

- ముననే శ్రేయ మభివృద్ధిచెంది, తుదకుఁ బరిపూర్ణత లభించును.
 లోకము దుఃఖభరితమైనను, శ్రేయఃప్రదమునైనై యున్నది.
 కేవలము జీవితవ్యర్థతను, దుర్వార్యమైనవిధికి దాసోహమ్మను
 తత్వమును, నిరాశాభావము నాతఁడు బోధించియుండలేదు.
 దోషదుఃఖములను బ్రతిఘటించి, శుద్ధసత్వపూర్ణమైన అర్హతా
 సిద్ధినిఁ బడయుమని యాతనిపిలుపు.

౮-దుఃఖకారణములు

దుఃఖకారణములను నిర్వచించు నీరెండవ విషయములో
 జౌద్ధమతము, మానసికదశావిభాగము, తత్త్వభావపరిశీలనమును
 జేసియున్నది. “ఇప్పుడిది దుఃఖకారణమునుదెల్పు మహత్తగ
 సత్యము. కామదాహమే యితరకామములను బురస్కృప్తి
 చేయుచున్నది. దీనివలన నిందియవినోదములు పెరుగుచున్నవి;
 ఇచట నొకతటి నచట నింకొకసారి తృప్తికై చిత్తము విహరించు
 చున్నది. ఇందియసంతృప్తికై, కాంచనాభిలాషయుఁ బెరుగు
 చున్నది.” ౧. దుఃఖకారణము నుపనిషత్తులిదివఱకే చెప్పినవి.
 వానికి నిత్యమైనది సుఖము, సనిత్యమైనది దుఃఖమును,
 “యోనై భూమా తదమృతమ్, అన్యదార్తమ్.” నిత్యమై
 మార్పులేనిది సత్యము, మోక్షము, నానందము; కాని జన్మ
 జరామరణ శీలమైనలోకము దుఃఖాత్మకము. జనన మరణములు
 గల అనాత్మయందు సత్యములేదు. అవి లేనిచోటే సత్యనిల
 యము. దుఃఖమునకుఁ గారణమన్నియు నశ్వరములే; కనపడి
 నంతనే అన్నియు మాయమగుచున్నవి. నిత్య జనన మరణ

- ప్రవాహాత్మకమైన జీవి నిమిత్తసూత్రబద్ధమైనది. “ఓరాజా !
- మూఁడువిషయములు లోకమున దుర్లభములు. తెలిసికాని, తెలియకగాని, జరామరణములకు లొంగని దీ లోకమునలేదు.
- అశాశ్వతముకాని గుణముగలదేదియు నీలోకమున దొరకదు. పరమసత్యస్వరూపమైన పస్తువిచట లేదు.” ౧. “అనిత్యమైనది, ఓమునులారా ! సుఖమా, దుఃఖమా ?” “గురువరా ! దుఃఖమే.” ౨. అనిత్యత, దుఃఖము నొకటే. కోరిక దుఃఖ కారణము; ఏలన మన మనిత్యము, పరివర్తనశీలము, నశ్వరము లైనవానినే కోరుదుము. మనము కోరినవస్తువుయొక్క అనిత్య తయే మనకాశాభంగమును విచారమును గలుగజేయు చున్నది. సుఖములన్నియు క్షణికములు. జీవితము దుఃఖాత్మక మను మూలసిద్ధాంత ముసనిషత్తులనుండియే గ్రహింపబడినది.

బుద్ధుఁడు లోకములో సర్వ మశాశ్వతమని నిర్ణయించి, శాశ్వతమైనదొక్క ఆత్మయే యనఁదగినచో నది యీలోక వస్తువుకాదని వాదించినాఁడు. ప్రతివస్తువు అనాత్మా (అనాత్మ.) “దేహము, ఇంద్రియ వ్యాపారము, దర్శనము, సంఖర ములు, చేతనత్వము నన్నియు నశ్వరములు, దుఃఖహేతు వులు. అన్నియు ననాత్మస్వరూపములే.” ఇందేదియు సత్యము గాదు; కేవలసత్యాభాసములు. మనము జీవమనుకొనునది శుష్కక్రియాసంపుటి, దానికొఱకు బాధపడవలసినంత వస్తువు

౧. మిళింద. ౪ ఆ. ౭. ౧౨. చూడు. భిక్షునీ సంయు త్తము; ధమ్మ పదము. ౧౧ ఆ. ౪౭-౪౮; ఓల్డెకెబెద్దు బుద్ధుఁడు. పుటలు. ౨౧౮-౨౧౯.

౨. మజ్జిమనికాయము. ౩ ఆ. ౧౯; బుద్ధఘోషుఁడు. అత్తసాలినీ

గాదు. మానవులు కలహించుటకుఁగారణ మజ్ఞానము. “జరా మరణములు, దేనినుండి దేనిపై నాధారపడి వచ్చుచున్నవి? అవి జన్మముపై నాధారపడి జన్మించుటవలన వచ్చుచున్నవి. అజ్ఞానమణఁగినచో, భావములణఁగును; భావములుపోయినచో దుఃఖానుభవము నశించును.”³ తుచ్ఛకాంక్షలజ్ఞాన జములు. అజ్ఞానోదయముతో దుఃఖాంధకారము పటాపంచలగును. అజ్ఞానము, దుష్కామము నొకేసత్యముయొక్క భావకర్మములై యున్నవి. నిరర్థక మూర్ఖసంకల్పము తుచ్ఛకామ సంజాతము; తుచ్ఛకామము వ్యర్థసంకల్పజాతము. అనుభవముగో రెండు నొకటే. బౌద్ధులకు, హిందూతత్వవేత్తలకు జ్ఞానము, సంకల్పము నొకటే: వానికి భేదము లేదు. చేతనమను శబ్దములో నాలోచన, సంకల్పముగూడఁ గలవు. ఆలోచనా పరిశ్రమ, బుద్ధి సంకల్పశుద్ధి మార్గములు. జీవితమున కజ్ఞానము మూల కారణము. స్పష్టమై, సునిశితమై, పరిశీలనాత్మకమైనయొక్క చూపునకే, లోకమందన్నియు, భార్యాసుతులు, కీర్తిగౌరవములు, ప్రేమభాగ్యములు క్షణికములని, వ్యర్థములని తెలియఁ గలదు. “దేనిని మనమునమ్మి బ్రతుకఁజూచిన నది మన కసంతృప్తి నేయిచ్చును.”⁴

౨౫,౦౦ సంవత్సరముల వెనుక, బుద్ధుఁడు మనకొక అనుష్ఠానతత్వమును నిర్మించి యిచ్చినాఁడు. నేటి భౌతిక శాస్త్రము, విజ్ఞానము నట్టితత్వమునే నిర్మింప యత్నించుచున్నది. భౌతికవస్తు స్వభావమునుగూర్చిన విద్యుదాకర్షణ

3. లలిత విస్తారము.

4. మజ్జిమనికాయము. 3౨.

సిద్ధాంతము (Electro-Magnetic theory) భావప్రపంచమున విప్లవము కలుగజేసినది. పదార్థము జడముకాదు; నిత్యస్పంద మైన యణుశక్తి గర్భితము. యమ్. బెర్నాళిచేరచితమైన 'మన శ్శక్తిగ్రంథమువలన, మనస్తత్వమునఁగూడ నొకవిప్లవము సంభవించినది. వస్త్రనిత్యత్వము, తెంపులేని పరివర్తనములనుండి, బుద్ధుఁడొక పరిణామసిద్ధాంతమును నిర్మించెను. ఆత్మలు, జీవనములు, నిత్యముమార్పునొందుచున్న సంచలనశక్తులు, ప్రవాహరూపములునని బుద్ధుఁడు నిరూపించెను. దృశ్యదృశ్యరూప పరేంపరల సముచ్ఛయమే జీవితమని యాతనిభావము. ౧. అది యొక పరుగిడుచున్నప్రవాహము. 3. ఇంద్రియములకు, శాస్త్రమునకు గోచరించు లోకము క్షణక్షణము మాఱుచున్నది. పౌనఃపున్యముగా సంభవించు జననమరణచక్ర పరిభ్రమణమే జీవితము. జీవితము విద్యుచ్ఛంచలమైనను, శతవర్ష పరిమితమైనను, పరివర్తనాత్మకమే. సర్వము మార్చే. మానవదైవ సంబంధములన్నియు మార్పునకులొనైనవేమని బౌద్ధశాఖలన్నియు సంగీకరించును. బుద్ధుఁడు మన కనలోరదాహరణమిచ్చి, పెక్కు పరివర్తనముల సముచ్ఛయరూపమే లోకమని ఋజువుచేసినాఁడు. ౫

౨. పాతుభావోఽపావో. 3. "వస్తువులన్నియు మారుచున్నవి." "అస్థిరస్థితియే సత్యము". (హెరాక్లిటస్, ప్రొగ్నోటస్. ౪౬, ౪౮). ౪. పోల్స్. హెరాక్లిటస్ : "నిత్యము మారుచున్న అగ్నియే జగము". బుద్ధుఁడు, హెరాక్లిటస్, ఇరువురు సతిక్షణికమగు నగ్నినే, ప్రపంచక్షణికత్వ సిద్ధాంతమును ఋజువుచేయుటకుఁదీసికొనిరి. (౫) మహానగ్గము. ౧ అ. ౧౨౧.

“లోకపరంపరలు, సృష్టిలయముల మధ్యనుండు
నిత్యము పరిభ్రమించుచున్నవి; నదీప్రవాహము
పైనీటిబుడగలవలె నవిపుట్టుచు, బ్రకాశించుచు,
జితికిపోయి నీటఁగలిసి కొట్టుకొనిపోవుచున్నవి”^౬.

అగ్నిజ్వాలయెడతెగనిదై కన్నట్టుచున్నను, బ్రతిక్షణము నది
నూత్నజ్వాలయే. ప్రవాహము నిత్యము నూత్నజలముచే
బోషింపఁబడుచున్నది. సర్వమెడతెగనిమాంపులోనున్న దనునదే
బౌద్ధతత్వకేంద్రసత్యము. లోకములోనున్న దేదియుఁ బరిపూర్ణ
సత్యలక్షణమును గలిగియుండలేదు.

“జన్మించినదేదియు మరణింపకుండ నుండనేరదు” ౧.

“పుట్టుక కేదివశమైనదో, అదినాశమునకు బలియగును.”^౨

జన్మించినసర్వము మరణించుట దురతిక్రమణీయము. జీవించు
కాలపరిమితిలోనే భేదముకలదు. కొలఁదిమంది కొన్నిసంవత్సర
ములు, మిగిలినవారు మిక్కిలి స్వల్పకాలముమాత్రమే జీవిం
తురు. పరివర్తనమే సత్యగర్భము. ప్రపంచమునకు నిత్యతగాని
యేకత్వముగానిలేదు. అదియొక శక్తిప్రసరణమే. ప్రకృతివస్తు
వులు ప్రదర్శించుమార్పులు, నాశనములవలన నీభావ ముదయించి
యుండనగును. మనమెఱిగిన జీవిత మవిచ్ఛిన్నపరివర్తనమే.
సజీవప్రపంచము మన మనఃప్రతిబింబము. ప్రతిస్వరూపము పరి
ణామదశలో నొకతాత్కాలికావస్థయై. యట్టిదశాపరంపరల
సముచ్చయమే ‘ధర్మదాతువు’ లేక లోకమగుచున్నది. “^౩
| కచ్చాణా! ఈప్రపంచము ద్వైతభావమునుండి జనించుచున్నది;

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 161

‘అది ఉన్నది,’ ‘అది లేదు’ అనునవి రెండుభావములు. కాని సత్యము జ్ఞానము నెఱిగినవారు లోకములోనివస్తువులన్నియుఁ దమకన్నుల యెదుటనే పుట్టుచున్నవని తెలిసి, “అదిలేద”నుట కవకాశములేదని గ్రహింతురు. సత్యజ్ఞానములుగలవారు వస్తువులెట్లు రూపరహితములై పోవుచున్నవో చూచినచో “అదియున్నది” అనిచెప్పజాలరు. “సర్వము నున్నద”ను నదౌక భావము. ఒకచ్ఛాణా ! ఏదియును లేదనునదౌక విపరీత భావము. సత్య మీరెంటికి మధ్యమస్థితికి. అనాద్యనంతమైన పరివర్తనమే యున్నది. ఈపరివర్తన మొక్కముహూర్తకాలమాగి యొకవ్యక్తి యేర్పడుకాలమెన్నఁడును దటస్థింపదు. నామరూపములచే నొకవస్తువును గుర్తించులోపుననే యది మాటిపోయి, యింకొక వస్తువగుచున్నది. ౪.

ఇట్టి మహాపరివర్తన ప్రవాహములోఁ జలనములను గూర్చి కాక, వస్తువులఁగూర్చి యెట్లుఁహించుట ? ఒకదాని వెనుక నొకటివచ్చు మార్పుల కంధులమై యూహింపవచ్చును. పరివర్తన ప్రవాహములోఁ గొన్నిచోటులందు గుర్తులు పెట్టుకొని, యాగుర్తులమధ్యమందున్నవి వస్తువులని తలఁచుచున్నాము. వస్తుసమానత్వము నిజముకాదు. వివిధదశాసంబంధములచే నిలకడ గలలోకమును మనము నిర్మించుకొనుచున్నాము. ప్రపంచమనఁగాఁ బరస్పరసంబంధముగల, కారణకార్యములయొక్కయు

౧. అభిధమ్మకోశ వ్యాఖ్య. ౨. మహావగ్గము. ౧-౨౩. ౩. సంయుత్త నికాయము. ఓల్డెన్ బెర్గు: బుద్ధుఁడు. పుట ౨౪౯. ౪. చూడు. సంయుత్త నికాయము. ౨౦ అ. ౯౦. ౧౬

పూర్ణత్వాంశముల యొక్కయు, వస్తుగుణములయొక్కయు బాంధవ్యములు కావలసియున్నవి. స్థిరములైనవని మనము తలచున వెనిమిదిసంబంధభావములు; సృష్టిలయములు, ఆరంభవిఘ్నములు, ఏకత్వము ననేకత్వము, రాకపోకలు, వస్తుస్థిత్వస్థితులస్వభావములైన సన్యోగసంబంధములు లేనిదే యుండజాలవు. ఈసంబంధములన్నియు ముఖ్యావసరములుగావు. అవి క్యాంతు పండితుఁడు చెప్పనట్లు, వస్తువుల స్వస్వరూపములైన సత్యములుగావు. ౧. అవి వ్యవహారప్రపంచముననే వర్తించును. మన మెంతకాలమీ తాత్కాలికపరిమిత సంబంధములు సుస్థిరములని తలపోయుదుమో, అంతవఱకు సర్వదుఃఖములకుఁ గారణమైన అజ్ఞానమున నుంటిమని యర్థము. జీవితమొక వస్తువుగాని, వస్తుదశగానికాదు; అదియొక అనవరతపరిణామము. బెర్క్లె తత్వమిందు బీజప్రాయముగ నున్నది.

పరివర్తనముయొక్క అవిచ్ఛిన్నత్వమునకే మనము వస్తునామకరణము చేయుచున్నాము. బిడ్డఁడు-పిన్నవాఁడు యువకుఁడు-మధ్యమవయస్కుఁడు-వృద్ధుఁడు నొకఁడే. బీజము వృక్షము నొకటే. వేయేండ్ల మనుగడగల వటవృక్షము, నొకచిన్నబీజమునుండి యుత్పన్నమైన అంకురమే. ఎడతెఱపిలేని చలనమే వస్తువునకు రూపము నిచ్చుచున్నది. మనదేహకారణమైనపదార్థము, ఆత్మకారణమైన చేతనశక్తి. క్షణక్షణము మాటుచున్నను, దేహము, ఆత్మ పూర్వరూపములేయని భ్ర

౧ బుద్ధిఘోష సభిప్రాయములొక గాలమనునది వివిధదశలను జూచి మనచుభ్యాసముగాఁ బెట్టుకొన్న నియమమే.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 163

మించుచున్నాము. కొన్ని దశావరంపరల నొకవస్తు వని చెప్పుదుము. అందు మొదటిదశ రెండవదశకుఁ గారణమందుము; ఏలన, మొదటిది రెండవది సమానముగానే యున్నట్లు గోచరించును. భ్రాంతిమాత్రమైన యేకవస్తుసమానత్వము, అనేకక్షణికదృశ్యసముచ్చయము; దాని అవిచ్ఛిన్నత, నిత్యపరివర్తనశీలమైన ఏకత్వమని చెప్పవచ్చును. అనేకతాటస్థ్యముల సంఖ్యయే ప్రపంచము. అనుక్షణము నవి దృశ్యమగుచు, సదృశ్యమగుచు, నూతనదృశ్యము లేర్పడుచు నిట్లే నడచుచుండును. వేగముగాఁ ద్రిప్పుచున్న యొకనిప్పుగల కట్టి, పూర్ణమైన జ్వాలాచక్రమను భ్రాంతిని జనింపఁజేసినట్లే పరివర్తనవేగాతిశయముచేత, విశ్వ మొకస్థిరమైన రూపమనుభ్రాంతి జనించుచున్నది. భ్రాంతిజాతమైన యట్టివస్తువున నొకరూపము, నామము నొసఁగుట మనకు వ్యావహారికముగా నవసరమైనపని. నామరూపముల సమానత్వము నామరూపముల వెనుకనున్న వస్తు సమానత్వమును సూచింపదు. మఱియు, నట్టివస్తువున కొక నిత్యత్వ మాపాదింప యత్నించుట కేవల మానసికవ్యాపారము. మనమది వర్షించుచున్నదందుము. వర్షమున్నదికాని 'అది'యేదియునులేదు. చలనముతప్ప వేఛేమియునులేదు. కర్త లేనికర్మ. వస్తువులేని చలనమునున్నది.

మార్పుల కన్నిటికాధారభూతమైన యొకమార్పులేని వస్తువునకు బదులుగా బుద్ధుఁడు కారణధర్మమును బ్రకటించి, దానివలనఁ బరివర్తనముయొక్క అవిచ్ఛిన్నతను నిరూపించెను. విశ్వవ్యాప్తమైన కారణధర్మము, తదంగమైన యనంతావిచ్ఛి

న్నతానూత్రము నివియే బుద్ధమతము భారతీయ విజ్ఞాననిధి: కొనుగిన రత్నములు. స్థితి మార్చే; అది మార్పులపరంపర అన్నిటికి “ఉత్పాద, స్థితి, జరానిరోధములు” గలవు. “లోకములో నేదియున్నను నది, కారణావస్థాసంజాతము, పూర్ణముగా ననిత్యము.” కారణభవమెల్ల నశించును. “ఏదేదిపుట్టి, రూపము కలిగి, గోచరించునో, ఆయావస్తుగర్భమునందే దానినాశన బీజములున్నవి. “సముచ్ఛయపదార్థము వార్ధకము నొంది తీరును.” ప్రతివస్తువు కల్పితము; దానిస్థితి అవిచ్ఛిన్నపరివర్తనములసంపుటి; ప్రతిపరివర్తనమునకుఁ బూర్వపరివర్తనమే కారణము. ఒకవస్తువనఁగా, నొకశక్తి, ఒకకారణము, ఒకయవస్థ... దానినే ధర్మమందురు. బుద్ధుఁడు చెప్పినాఁడు; “నేనొక ధర్మమును జెప్పుచున్నాను. ఉన్నది మాఱును. దాని యుత్పత్తిచేనిదియు వచ్చినది. అదిలేకున్న నిదియును లేదు”^౧. బుద్ధునికి నుపనిషత్తులకు వలెనే, ప్రపంచమంతయుఁ గాగణబద్ధమైనది. వస్తువులకు స్వయంస్థితిలేదనియు, నవి కారణజాతమైన కార్యపరంపరయనియు నుపనిషత్తులుచెప్పగా, వస్తువులవస్థాసంజాతములని బుద్ధుఁడు చెప్పును. పూర్వబౌద్ధమువలెనే, ఉపనిషత్తులును విరతిలేనిమార్పు, అనవరత పరివర్తనక్రియముగల యీలోకములో మానవునకు శాంతినిచ్చు స్థానములేదని స్పష్టముగాఁ జెప్పినవి.

వ్యవహార ప్రపంచమునఁ బరస్పరాధారభూతమైన సంబంధముచే “పరిచ్ఛేదముపాదము”చే వస్తుస్థితి యేర్పడును.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 165

కారణవిధానము స్వయముగాఁ బరివర్తనముగలది. ఒకవస్తువు |
యొక్క స్వస్వరూపము, లేకధర్మమా వస్తువునందు గర్భితమై
యున్న సంబంధన్యాయమే. మార్పుపొందుచ్యక్తి యొక్కఁడు
లేఁడు, మార్పు స్వయంపరివర్తనముగలది. న్యాయసిద్ధాంతము
చెప్పు నట్లొకవస్తువున కింకొకటి కారణమని చెప్పటకు వీలు
లేదు. ప్రపంచపరిణామము స్వశక్తిపై నాధారపడినదని యెట్లు
చెప్పవచ్చునో యట్లే, కారణసూత్రమును స్వయంప్రభావము
గలదని చెప్పవచ్చును. సర్వపరివర్తనములకుఁ గారణసంబం
ధము వర్తించును. గతమంతయు ముందుకుఁబోవుచున్న పరి
వర్తన ప్రవాహములోఁ గొట్టుకొనిపోవుచుండును. బాహ్య
ప్రపంచమున సంబంధములే మనకుఁ దెలియుటచేఁ గారణసం
బంధమును జెప్పఁజాలము. కాని యాంతర్యప్రపంచమున, మన
సంకల్పము స్పష్టమైనకారణమని మన మెఱుఁగుదుము. కాని
యన్నిటిలోఁ బనిచేయున దొకేళక్తి. దానినే సోపెన్తోయరు సం
కల్పమనెను; బుద్ధుఁడు కర్మయని చెప్పెను. ఇదియే మూల
సత్యము; జగత్కారణము. బాహ్యప్రపంచమునఁ గారణ
కార్యసంబంధము స్పష్టము. అధునాతన తత్త్వము లెంతకృషి
చేసినను, కారణవాదము నింతకంటె స్పష్టముగాఁ జెప్పలేక
పోయినవి. కారల్ పియర్స్ మున్నగు ప్రకృతిశాస్త్రవేత్తలు
కారణవాదమును సంబంధవాదముగా మార్పుట మంచిదని
చెప్పుచున్నారు. కారణకార్యములు, ఒకే ప్రవాహముయొక్క
పూర్వాపరదశలను దెల్పును. , నడచుచున్న విషయములను,
కారణసూత్రముచేఁ జెప్పుదుముకాని, యావిషయములక్షేల

యున్నవో చెప్పజాలము. మూలకారణముల సమస్య తత్వ శాస్త్రములోనిది; మనయనుభవములోఁ జేరునవి ద్వితీయకారణములు. జాద్ధమతాశయము, తత్వమును నిర్మించుటగాదు; భౌతికపరిస్థితి వర్ణనము మాత్రమే. అందుచే నొకవస్తుదశకుఁ గారణమడిగినచో బుద్ధుఁడు ఆదశకున్న పూర్వదశను వర్ణించి ప్రకృతిశాస్త్రవేత్తల ననుకరించినాఁడు.

కారణాత్మక పరిణామ మొక చలనపరంపరగలిగిన జడ ప్రకృతిగాదు. అట్లేయైనచోఁ బ్రతి దశాపరంపరయు నశించుట, తిరిగి నూతన దశాపరంపర లుదయించుచుండుటయు జరుగవలసియుండును. ఒకేదశాపరంపర, స్వయంశక్తిగలిగి, యింకొక దశాపరంపరగా నదియే మాఱుచున్నది. గతదశయే భావిదశారూపమగుచున్నది. శక్తిని పరంపరాను గతముగా నొసగు పరిణామ తత్వమును జాద్ధమతము నమ్మును. ఒకదశ, నూతనదశాబీజమునకుఁ దన శక్తి నొసగుచుండును. జాద్ధకారణవాదము బీజము వృక్షముగామాఱుపద్ధతి; ఇందు బీజవృక్షము లొకదానికొకటి యవసరము. జీవితమంతయు నొక శక్తి; అదిమనకుఁ జూపట్టదుకాని, యున్నది; దానిశక్తి మన కాంతరంగికముగా ననుభూతము. ప్రపంచపరిణామము స్వయంవికాసశీలము గలది, అది ఒకదానివెనుక నొకటిగా నుదయించుచున్న యెడతెగని రూపపరంపరగా గోచరించును; కాని యదొక అవిచ్ఛిన్నవికాసము; ఒక అవిభాజ్యమైన రాగమువంటిది. గతము వర్తమానానుగతమై, బాహ్యదృష్టి కనేకము లగుముందువెనుకలు గలవిషయపరంపరవలె గోచరించు

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 167

చును. అప్పుడు జీవితమనఁగా నొకదానివెనుక నొకటిగా వచ్చు దృశ్యపరంపరయే. కారణవాదమనఁగా, నాగసేనుఁడు చెప్పినట్లొక దశాపరంపరయే.

పూర్వబౌద్ధము, నుపనిషత్తులు ప్రకటించిన జగదనిత్యత్వసిద్ధాంతమునే, అనంతరబౌద్ధతత్త్వవేత్తలు క్షణికవాదముగాఁ బెంపొందించిరి. వస్తువు అనిత్యములని చెప్పుటకును, క్షణికములని చెప్పుటకును భేదమున్నది. వస్తువులుగాక, వస్తుజ్ఞానమే క్షణికమని బుద్ధునభిప్రాయము; ఏలన నాతఁడిట్లు చెప్పెను “శరీరమొక యేడు, లేక నూరేండ్లు నుండును: లేక నధికముగా నుండును. కాని, మనస్సు, బుద్ధి, చిత్తము ననబడున దహా రాత్రములందు నిత్యము మాటుచు నొకక్షణములో నశించుచు, నింకొకక్షణములో నుదయించుచున్నది.” ౧. శరీరము, మనస్సు, చిత్తము మున్నగునవి ‘ఆత్మ’ కాదని ఋజువుచేయుటే బుద్ధునియాశయము. ఇవి నిత్యములుగావు. వస్తువుల అనిత్యతను జెప్పినప్పుడు క్షణికత్వమని భావముగాదు. మనస్సునుగూర్చి చెప్పనపుడే బుద్ధుఁ డనలము నుదాహరణముగానిచ్చెను. ఒక దీపజ్వాల, అనేక క్షణికజ్వాలలపరంపర; ప్రతిజ్వాలయు నొక క్షణమే యుండును. చిత్తపరిణామమట్టిదేనని భావము. చిత్తవికారములక్షణికత్వమునకు, వస్తువుల అనిత్యత్వమునకు భేదమును బుద్ధుఁడు స్పష్టముగా గుర్తించినాఁడు. ఈక్షణికత్వములన్నిటికీఁ జెప్పినచో నదియే క్షణికవాదము. అనంతర బౌద్ధవాదులు సర్వము క్షణికమని నమ్ముదురు. నిత్యస్థితి ఆత్మవిరుద్ధభావమని

వారు చెప్పుదురు. సత్త్వ మర్థక్రియాకారిత్యము. అంకురముల నుదయింపఁజేయునదిగా బీజమున్నది. నిత్యవస్తువులిట్టి క్రియా శక్తిని గలిగియుండవు. మూడుకాలములలోను మార్పులేని వస్తువులున్నచో, భిన్న కాలములలో భిన్నరూపముల నవి యేల ప్రదర్శించుచున్నవి? వస్తుమూలప్రకృతి మార్పులేనిదనియు, గొన్ని యితరపరిస్థితులలో నదియు బహిర్గతమగుననియుఁ జెప్పుచో, దానికి సమాధానముగా వారిట్లు చెప్పిరి. ఒకవనిని చేయుట కొకవస్తువునకు శక్తియున్నచో, నాపని నదిచేయును; చేయకున్నచో నాశక్తి దానికిలేనట్లే. కొన్ని పరిస్థితు లట్టిమార్పును, గలిగియున్నచో. నాపరిస్థితులే యున్నవి కాని, నిత్య వస్తుశక్తిగాదు. స్థితియనఁగాఁ గారణసామర్థ్యమైనచో, వస్తువులన్నియు ననిత్యములు. “ఒకజీవియొక్క జీవితదశాకాలము, సరిగాఁ జెప్పుచో, నతిస్వల్పము, నొకభావముండునంతకాలమే యుండునదియునని చెప్పవలెను. ఒకరథచక్రము కదలుచున్నప్పు డొకచక్రభాగముపైఁ దిరుగును; ఒకచక్రభాగముపై నాగును; అట్లే, జీవితమొక ‘భావ’కాలపరిమితి గలది. ఆభావము పూర్తి కాఁగానే, యాజీవితమును బూర్తియగును.” ౧. బౌద్ధమతము తరుణవయస్సునందే ప్రదర్శించిన యీ క్షణికవాదము ననుసరించినచో. చలనస్వభావము బోధపడుటకష్టము. ఒకవస్తువు కదలుచున్నట్లు కనబడినచో దానిచలన మనుక్షణము నుదయించుచున్నది; ఒక అగ్నిజ్వాలవలె నది క్షణక్షణము పుట్టుచునే యున్నది; ఏయొకక్షణములోను అదియొకేజ్వాల కాదు.

ప్రకృతి యొక అవిచ్ఛిన్నపరిభ్రమణము. కఠినకారణ
సూత్రబద్ధమైన యొక అనంతపరిణామము. అది యెడతెగని
యొక పూర్ణము, అవిభాజ్యమునైన ఏకత్వము. ఏమిజరిగినను
సర్వప్రకృతిచక్రమందు నొకచలనము బయలుదేటి వ్యాపిం
చును. కేవల జడాత్మకప్రపంచమందైనను, బౌద్ధమతయొక
విశ్వవిశాలనియమముండి, విశ్వక్రమ కారణమైనదని చెప్పును.
“అదియొక బ్రహ్మాండస్వరూపమేకాని, దానికొక నిర్ణీతక్రమము
లేదు.” ౧. విశ్వరూపచక్ర మొకకర్తగాని, విదితమైన యారం
భముగానిలేనిదై, కారణకార్యకేంద్రీకరణస్వభావముచే దొరలి
పోవుచున్నది.” ౨.

లోకక్రమమును పాళీభాషలో నియమ మందురు. క్రీ. వె.
౫వ శతాబ్దమునకుఁజేరిన బుద్ధఘోషునకుఁ గొంతపూర్వ
మును, పీఠకముల రచనానంతరమునను, పంచక్రమములు
పేర్కొనఁబడినవి, కర్మనియమము లేక కారణకార్యక్రమము;
ఉత్పన్ననియమము లేక జడపదార్థక్రమము; బీజనియమము; చిత్త
నియమము; ధర్మనియమము. సదసత్కర్మలు. శుభాశుభఫలి
తములనిచ్చునని చెప్పనది కర్మనియమము; ఒకవ్యక్తిచేయు
శారీరక, మానసికాది కర్మలుకొన్ని, ఆవ్యక్తికిని, తత్సంబంధు
లకు దుఃఖమునుగలుగఁజేసి, మఱికొన్ని సుఖములనిచ్చును.
ఇది విశ్వవ్యాప్తమైన నియమము. కర్మ, ఫలములవరుస నిది
తెల్పును.

౧. పోపువాక్యములు.

౨. బుద్ధఘోషుఁడు. విశుద్ధమృదు. ౧౭.అ.

జీవ చలనపూరితమైన యీవిశ్వ మెడతెగని ప్రవాహమై, మాటుచు, బెరుగుచు, యత్నించుచు, బోవుచున్నను నిందొక నియమమున్నది. పూర్వబౌద్ధమునకు బెర్గుసన్ తత్వమునకు నిదియే భేదము. జీవితము నియమశూన్యమని, బెర్గుస్ మతము; బుద్ధుననుసరించి, జీవితమంతయు నొక సామాన్య నియమమున కుదాహరణము, జీవితమునుగూర్చియు, నియమమునుగూర్చియు బౌద్ధతత్వ మొక దివ్యకాంతియై, ప్రకృతిశాస్త్ర సిద్ధాంతములను బ్రకాశింపజేసి, వానికొక యర్థమిచ్చి, మానవుని నిగూఢస్వభావలక్షణములను దృష్టిపఱచును. నియమమున్నదను విశ్వాసము, మానవజీవితముపైనున్న దుఃఖభారమును దేలికపఱచి, ధైర్యమొసఁగి, యత్నమునలన, నీజీవిత లంపటము నతిక్రమించి పోవచ్చునని ప్రకటించినది.

బౌద్ధమతమునకు నుపనిషత్తులకుఁగల ప్రధానభేదము, తాత్త్వికసత్యమైన నాశరహితనిత్యసత్ప్రదార్థము, మానవునాత్మ స్వరూపమై యున్నదనువిషయమునుగూర్చియే. విశ్వక్రిమి గతినిగూర్చి బుద్ధుఁ డంగీకరించియున్నాఁడు. అది శూన్యము నుండి జనించి, తిరిగి శూన్యమునకే పోవుచున్న దేమో చూడవలెను. బుద్ధుఁడొక సత్యమగుకేంద్రముగాని, ఒకనిత్యత్వనియమముగాని నిరంతరపరిభ్రమణాత్మకమైన లోకమున నున్నట్లు చెప్పియుండలేదుకాని, దానియర్థము, చలనశక్తులసంచారము తప్ప లోకమున నేదియు సత్యస్వరూపము లేదని కాఁజాలదు. దొరలుచున్న యీజగచ్ఛక్రిమిను మొదటఁ గదలించిన ప్రధమకారణమేది యనునదే ముఖ్యమైనప్రశ్న. దానికే గదలిక

నెవడిచ్చెను ? మనస్సొకచలనము, లోక మింకొకచలనము నైనచో నీరెంటికి నేకస్థానమేదైన నున్నదా ? ఇందియగోచరమైన ప్రపంచమునుగూర్చియే మనము తలచినచో నది దేనిపైనాధారపడినదో మనకుఁదెలియదు. తాఁబేలుపై నేనుఁగున్నదా యేనుఁగుపైఁ దాఁబేలున్నదా యనునట్లు, ప్రపంచకారణసూత్రమునకుఁ గర్తయీశ్వరుఁడో, లేక యొకపదార్థమో, లేక ప్రపంచము స్వయంసహాయశక్తిచే నిట్లుపరిణామమునొందుచున్నదో చెప్పఁజాలము. అనుభవాంశములనే బుద్ధుఁ డంగీకరించును. వస్తువులు మాఱుచున్నవి. లోకమున మార్పేకాని, మార్పుల కాధారమైనయొకవస్తువు లేదు. అందుచే నిచటఁ బరమసత్యమైనది పరివర్తనసూత్రము లేక, కారణసూత్రమే. మూలకారణమునుగూర్చి బుద్ధుఁ డేమియుఁజెప్పఁడు. లోకము తనయవసరముచే నడచుచున్నది. ఇం దరాజకముగాని, అన్యుల జోక్యముగాని లేదు. బ్రాహ్మణబౌద్ధముల భేదములను ఓల్డెకా బెర్గు యిట్లునుడివినాఁడు; “పరివర్తనమువెనుక నొకవ్యక్తియున్నదని బ్రాహ్మణములతత్త్వము, వ్యక్తిగా గోచరించునది పరివర్తనమేయని బౌద్ధులవాదమునైయున్నది. మొదటిభావ మొకే కారణబద్ధము కానిసత్యదార్థము; రెండవది పదార్థములేని కారణధర్మమును.” ౧. ఈవర్ణనము రెండుసిద్ధాంతములకుఁగల ముఖ్యభావమునే స్వీకరించినది; భేదములను విడిచిపెట్టినది. ఉపనిషత్తులు, బుద్ధునివలెనే, సృష్టియొకపూర్ణవస్తువనియు, మరణాదికదోషభూయిష్టమైనను, భిన్నస్పృష్టపదార్థములుగా విభ

జింపశక్యముగాని"దనియుఁ జెప్పియున్నవి. ౨. అదియొక అవి
భాజ్యమైనచలనము, మార్పుతో సంబంధము లేని కేవలపురుషు
నొక్కని నుపనిషత్తు లూహించియుండలేదు. పరివర్తనాత్మక
మైనజగము మిథ్యయని యవి చెప్పలేదు. జగత్పరివర్తనములో
నీశ్వరశక్తియున్నదని యుపనిషత్తులభావముగా ఓల్డెన్ బెర్గు
కూడఁ జెప్పియున్నాఁడు. పరివర్తనాత్మకజగత్తు, పరస్పరసంబం
ధములేని భిన్నదశలసంపుటియని యుపనిషత్తులభావముకాదు.
అదియొక ప్రదర్శనమేకావచ్చుఁ, గాని, సత్యమయొక్క ప్రద
ర్శనము. పరివర్తనమే సత్యమని యుపనిషత్తు లంగీకరింపవు;
పరివర్తనములవెనుక మార్పులేని యొకసత్యదార్థమున్నదని
యవించెప్పును. మార్పులన్నియు నొకనిత్యవస్తు ప్రత్యేకలక్ష
ణములు. ఈలక్షణములేమార్పును బ్రదర్శించుచున్నవి. మార్పు
లన్నిటికి వెనుక నొకవస్తువున్నదనికాని, ఆతనియనుచులు
భావించినరీతిని, పరివర్తనమే నిత్యమైనదనికాని బుద్ధుఁడు చెప్పి
యుండలేదు. రూపములవెనుకనున్న సద్వస్తువిషయమాతఁడు
స్మరింపక, మనయభ్యుదయమున కవసరమైన వ్యవహారప్రపంచ
స్వభావము నాతఁడు చెప్పెను. కాని, నాగసేనుఁ డూహించి
నట్లు లోకమునఁ గాఁగారణపరంపరయే యైనచోఁ, గారణబద్ధ
ముగాని దేదైన నున్నదా లేదాయని యడుగవలసినచ్చును.
లేకున్నచోఁ, గారణ ధర్మమాత్మవిరుద్ధమగును. ప్రతిదృశ్యమున
కింకొకదృశ్య మకారణమగుచో, దేనికిని సరియగుకారణమును
మనము చెప్పఁజాలము. మనము కారణధర్మమునెట్లొ యతి

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 173

కమించి, ఆత్మకారణశక్తిగల యొకసత్పదార్థము, కారణ ధర్మబద్ధమైన పరివర్తనమునకు మూలమైనది, స్వయముగా నది స్వతంత్రమైనదియునని నిర్ణయింపవలెను. ఒక అనిత్యమైన దనిత్యముగా గోచరించుచున్నదని మనముచెప్పనపుడది నిత్యమైనదానికి వ్యతిరేకమైనదని భావము; అపుడా నిత్యమైన దేదియను ప్రశ్నముదయించును. అట్టి శాశ్వతవస్తువింకను వికాసమందుచున్నదనికాని, లేక, సర్వపరివర్తన రూపముల నది ప్రదర్శించుచు, స్వయముగాఁ దననిత్యతను, బూర్ణతను నిలుపుకొనుచున్నదనికాని చెప్పవలసియున్నది. ఎట్లైన నొకసత్పదార్థమంగీకరింపఁబడక తప్పదు.

ఆరిస్తోటలుననుసరించి, మార్పులకొక సమానవస్తువుండవలెను. మార్పులు దేనివో ఆవస్తువుండకతీరదు. అట్టి నిత్యవస్తుహీనముగా మార్పులులేవు. ఇది క్యాంటుతత్త్వజ్ఞుని 'ఎనాలజీ ఆఫ్ సెకండు ఎక్స్పీరియన్సు' నందలి సత్యాంశము. "నిత్యవస్తువులేనిదే. కాలగతములైన సంబంధములుండవు. ఈపరివర్తనములో, 'అ' తరువాత 'ఆ' వచ్చినదనగా, 'అ' పూర్తియైనవెనుక, 'ఆ' ప్రారంభించినదన్నమాట. 'అ' 'ఆ'లకు సంబంధమేలేదు. ఈరెంటినిఁ గలుపునదొకటి. రెంటికిసామాన్యమైయున్నచో నపుడు సంబంధమేర్పడును. అట్టి, సంయోగకర్తయింకొకటిలేనిచో, 'ఆ' అదృశ్యమైనఁగాని, 'ఇ' ఆరంభింపదు; మిగిలినదిప్లేయుండును. పూర్వాపరదశాసామాన్యలక్షణమొకటి యుండితీరవలెను. దానినిత్యత్వము మూలముననే పూర్వదశయనంతరదశానుగతమై. పరంపరాక్రమ మేర్పడును. ఈ సం

ధానలక్షణము తాత్కాలికముగా నిత్యమైనదని యన్నచో, నిట్టి తాత్కాలికలక్షణములకు శాశ్వతవస్తువొకటి మూలరూపమై యుండవలసివచ్చును. విశ్వమంతయు నొకసంబంధముల యల్లికయనిచెప్పి, యూరకున్నచో, నీసంబంధ సంయోగశక్తి లేని యల్లిక నిలువజాలదు. అది పక్షి లేనిగతి పరంపరవలె నుండును. పరస్పరసంబంధములచే, వస్తుత్వము జనింపదు. బుద్ధుఁడు వ్యవహారప్రపంచముపై దృష్టిలగ్నముచేసి, సత్పదార్థ, మవిచ్ఛిన్న పరివర్తనపరంపరయే యనినాఁడు. జగద్రూపసత్యము, పరివర్తనపరంపరలో నున్నదని నేఁడుప్రచురించిన బెర్గస్ తత్వమిదియే. అచలవస్తువుల మిథ్యారూపములే అజ్ఞానదృష్టికి గోచరించును. జ్ఞాన మీ మిథ్యారూపము లని త్యములని తెలియజేసి, వీనియం దంతర్వర్తియై యొక కారణధర్మమున్నదని బోధించును.

మనము క్షణికవాదము నంగీకరించినచో, నిత్యత్వముతోఁగూడిన కారణధర్మము, సమానవ్యక్తిత్వముతోఁగూడిన అవిచ్ఛిన్నత్వము నంగీకరింపవలెను; లేదా, ప్రపంచమొక కొన్ని నిరంకుశశక్తుల రాక్షసికసృత్యమనియెఱిగి, దానికర్థము చెప్పుకృషిని విరమింపవలెను. నిత్యత్వముతోఁగూడిన కారణధర్మమునకును, క్షణికవాదమునకును భేదమిట్లు శంకరుఁడు నిర్వచించెను; “బౌద్ధులదృష్టిలో నంతయు క్షణికము. రెండవ క్షణము వచ్చునప్పటికి మొదటిక్షణములోనున్న వస్తువులేదు; పూర్తిగాఁ గొత్తదైన యింకొకవస్తువుదయించును. అందుచే మొదటిది రెండవదానికిఁ గారణమని నీవుచెప్పజాలవు; రెండ

వది మొదటిదానికార్యమనియుఁ జెప్పవీలులేదు. క్షణికవాదముననుసరించి, రెండవక్షణ మారంభించునప్పటికి మొదటిది పూర్తియైనది; అనగా ఉత్తరవస్తుజన్మమునకుఁ బూర్వమే పూర్వవస్తువదృశ్యమైనది. అందువలన నుత్తరవస్తువు పూర్వవస్తుకారణముచే నుత్పన్నముకాలేదు; శూన్యమునుండి స్థితి జనింపదు."౧ కొందఱునంతర బౌద్ధులుగశంకరుని విమర్శ సరియైనదనిగ్రహించి, మాన్యులన్నిటికి వెనుక నొకనిత్యవస్తువు లక్షణమున్నదని వాదించిరి. సోజ్ఞేఁ చెప్పినాఁడు: అన్నిటికి మూలాధారము నిత్యమైనది. మాఱుచున్నది వస్తువుయొక్క గుణవిశేషము; అందుచే బౌద్ధము మొదటిక్షణములోని వస్తువుత్తరక్షణములో నుండదని చెప్పుచున్నదనుట తప్పు."౨.

వ్యావహారిక జగత్తుపై దృష్టికేంద్రీకరించి, బుద్ధుఁడు ఉపనిషత్తత్త్వవేత్తలవలె సృష్టికేంద్రమును, సర్వజీవహృన్ని వాసి యున్నైన యొకనిత్యసర్వపోషకశక్తి యున్నదని నిర్ణయింపలేదు. మనకు జ్ఞానగమ్యము కానంతమాత్రమున, నిత్యపదార్థము లేదనుట పొసగదు. ఉన్నదంతయు నవస్థాపరంపరయే యైనచో నిరవస్థాకాల మేతెంచినపుడు మిగులునది శూన్యావస్థయే. ఓల్డే బెర్గుచెప్పినాఁడు; "ఒకయవస్థ, యవస్థాంతరమును గోరును. ఈసిద్ధాంతముననుసరించి, తర్కింపనారంభించినచో, నొకయవస్థాపరంపర, పూర్తియై, నశించునపుడిక మిగులునది శూన్యము కాక వేతేమున్నదని చెప్పవీలగును?"౩. మనబుద్ధిగమ్యమైన జగద్రూపమున కనిత్యస్థితియే గలదని బుద్ధుఁ డుప

నిషత్తులతో నేకీభవించుచున్నాడు. వ్యవహారదృశ్యపరంపరకు వెనుకనొక శాశ్వతస్థితి యున్నదని మనబుద్ధి సూచించితీరును. ఈనిత్యపదార్థమనిత్య పరంపరలోనిది కాదు. కారణధర్మపాశములనుండి స్వతంత్రమైనదగుచో, నది యతీంద్రియస్థితిగలది కావలెను; కాని, దృశ్యమగు లోకముతో దానికేసంబంధము లేదనుటయు దోషమే; ఏలన, అప్పుడీ దృశ్యప్రపంచ మాభాస మగును. ప్రతివస్తువునున్నట్లు గోచరించునుగాని, నిజముగా నెల్లులేదు. ఏకకాలమునఁ బ్రతివస్తువు నిత్యము ననిత్యమును గూడనైయున్నది. ప్రతిదశనుండియు నుత్తరదశకుఁ బోవుచు నుత్తరదశకుఁ గారణభూతమైన పూర్వదశయొక్క ప్రధానవ్యక్తిత్వమును వెంటఁబెట్టుకొనిపోవును. ఉన్న ప్రతివస్తువు నున్నది, లేదు, నిత్యము, ననిత్యముననుసీసిద్ధాంతముపరివర్తన పరమార్థమునుజూపి, సత్పదార్థమే పరివర్తనము లన్నిటికి మూలభూతమని ప్రకటించును. బుద్ధోపదేశస్వరూపమిది. రెండువ్యతిరేకదశలమధ్యవర్తిత్వమే స్థితి; దృశ్యప్రపంచ పరిశీలనము వలన మనము వస్తువుయొక్క నిత్యానిత్యలక్షణ విభాగము చేయఁజాలము. రెంటిని విడఁదీసి, ఒక్కొక్కదానినే విడిగాఁ బరిశీలించినచో మనశ్రిమకు శూన్యమేఫలితమై మిగులును. వ్యవహారస్థితియొక్క నిత్యత, తాత్కాలికమధ్యమ స్వరూపము; అది అనాత్మనుండి యాత్మకుఁ బయనము; అదియే పరిణామము. ఇంద్రియ మనోగోచరమగు ప్రపంచవస్తువులు నిత్యములను

౧. సర్వాస్తివాదులు. ౨. సిస్టమ్స్ అఫ్ బుద్ధిస్టిక్ థాట్. పుట౧౩౪
 ౩. ఓల్డ్ క్లెజ్ బుద్ధుడు పుట ౨౭౭

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మశాస్త్రము 175

భావమును స్థాపించుటకై యత్నించుతర్కము నిరర్థకమైనదనియు నవి యొక లక్ష్యసిద్ధికై పయనించుచున్న యాతిక్రమ స్వరూపము లనియు బుద్ధుఁడు నిశ్చయించెను. సత్పదార్థవిషయమున నా తఁడు మానముద్రవహించి యుదాసీనుఁడగుటకుఁ గారణ మా సదూపము, మనస్సుచకతీతమగుట, లోకమున కర్థము చెప్పటకుఁ దానుజూడని విషయము నుదాహరించుట కిచ్చగింపక యే యని తోచుచున్నది. లోకానుభవమే మనకుఁగల సాధనము. సద్వస్తువు అనుభవాతీతము. మన కతీతమైన విషయస్వభావనిర్ణయమునకై వ్యర్థప్రయత్నములు చేయుట కాతఁ డిష్టపడలేదు. నిష్పాక్షికముగాఁ జెప్పినచోఁ, బరిమితమగు మానవజ్ఞానమును బట్టి, పరమసత్యమైన సత్పదార్థముయొక్క అస్తిత్వనాస్తిత్వము లను నిశ్చయముగాఁ జెప్పి ఋజువుచేయు నవకాశములులేవని యొప్పుకొనక తప్పదు. నిత్యపరివర్తమాన శీలమైన జగత్తులో నిత్యవస్తువును దర్శించుటసంభవమని బౌద్ధము, నుపనిష్మతము నంగీకరించినను, నుపనిష్మత్తు లాసత్పదార్థమున్నదని యుద్ఘాటించియుండగా, బౌద్ధమత మావిషయమున మానము నహింస చేను. ఇదమిత్యమని నిర్ణయింపని యీమానభావమును, నాస్తికవాదముగాఁ బరిగణించుట కవకాశములేదు. పరుగిడుచున్న యీపరిణామ ప్రవాహములో, నిత్యమైనది లేదనికాని, అశాంతి నిలయమైన లోకమునఁ గంపితమైన మానవహృదయము నకు శాంతినొసఁగు తావుకాని లేదను నవివేకమునకు బుద్ధుఁడు పాల్పడియుండలేదు. పరమసత్యము, వాఙ్మనముల కతీతమునైన దేదైననున్న దాయను ప్రశ్నమునకు సమాధానము చెప్పుట కెంత

యనిష్టమును బుద్ధుఁడు ప్రదర్శించినను, నాతని కావిషయములో నేనందేహమును లేనట్లే తెలియుచున్నది. “పుట్టనిది, ఆరంభములేనిది, చేయఁబడనిది, అద్వితీయమునైన దున్నది. శ్రమణులారా ! అదియే లేకున్నచో, జన్మారంభ జరామరణాదిస్థితినుండి మనకు విముక్తియే యుండఁజాలదు.” ౧. అవి తర్కమై, విశ్వసింపఁదగిన యొక పరమసత్యమే సృష్ట్యంతర్యామియై యున్నదని బుద్ధుఁ డెఱుఁగును.

౯-సంసారము

జగత్పరిణామము దృశ్యము, సత్యమునైనదా ? జగత్తు నిరంతరప్రవాహమనియు, నది నిస్సత్త (సత్త్వశూన్యము) యనియు, నిజ్జీవ (నిగ్రీవ) మనియు నాతని ముఖ్యభావములు. ఉన్నదంతయు ధర్మములేక దశాసంపుటి. అది అసత్యమేకాని స్థితి లేనిదికాదు. బుద్ధుని ప్రారంభోపదేశములలోఁ గొన్నివాక్యములవలన జగత్తునుగూర్చిన భావము కేవలవ్యక్తిగతమను నభిప్రాయమున్నది. దృశ్యమైనజగము, ద్రిష్టయొక్క అవస్థపై నాధారపడియున్నది. అట్టిజగము ప్రతిమనుజునిలో నున్నది. “మర్త్యమైన యీశరీరమునకొక కొంతపైని, చేతనత్వము, మానసములతోఁగూడిన ప్రపంచమున్నది. దానికి నృద్ధి క్షీణనాశనము లున్నవి.” ౧. ముక్తి లభించినవెనుక జీవ మేమగు నని యడిగిన యొక సన్న్యాసి ప్రశ్నమునకు బదులుగా బుద్ధుఁడిట్లు

౧. ఉదాసనికాయము. ౮౮. ౩.

౧. రైస్ డేవిడ్సు. బుద్ధసంభాషణములు. ౧౮. పుట ౨౭౯. జ్ఞానికి లోకము గోచరింపదనియుఁ జెప్పఁబడెను.

చెప్పెను; “ప్రశ్న మిల్లుండవలెను: ‘ఎచట భూజలాగ్ని
 వాయువులు లేనో, ఎచట స్థూలము సూక్ష్మము; దీర్ఘము
 హ్రస్వము; సదసదాత్మకములైనవన్నియు నదృశ్యములగునో,
 జ్ఞాపకములేకుండ, నెచట దృష్ట, దృశ్యము మావట్టకుండ
 మాయమగుదురో, అదియేది?’” దానికి జవాబిది; “పూర్వ
 స్మరణావకాశములేకుండ, జేతనత్వము నశించుటచే నన్నియుఁ
 బోయినవి.” 2. ప్రపంచము దృష్టపై నాధారపడియున్నది.
 ఆదృష్టతోనుదయించి, యాతఁడు, పోవుటతో, నదియుఁ బోవు
 చున్నది. మనముచూచు ప్రపంచములన్నియు మనఃకల్పిత
 ములే. లోకములో విస్పష్టసత్యములు, మనయింద్రి యానుభ
 వములు. మనభావములకు సరిపోయిన వస్తువు లున్నవోలేవో
 చెప్పఁజాలము. అజ్ఞాన, కర్మలశక్తివలన లోకపరిణామము
 జరుగుచున్నది. ప్రత్యేకత్వముగాని, వ్యక్తిత్వముగాని లేని
 యేకైక సత్పదార్థమున, మనముచూచు భిన్నరూపములన్నియు
 మనముకల్పించుకొన్న వేయను భావమును ప్రకటించినవాక్య
 ములు కొన్నికలవు. సత్పదార్థము నొకదృశ్యముగా నూహిం
 చుటచే మనకీ భిన్నరూపములు గోచరించినవి. మొదటిభావము
 జగత్తంతయు స్వప్నవస్తుతుల్యమని తీసివేసినచో, నికరెండవది
 జగత్తునొక కథావస్తువుగా మార్చి చెప్పినది. 3. జీవించుసంక
 ల్పమునుండియే సర్వవ్యక్తిరూపభావములు కల్పింపఁబడినవని
 చెప్పిన సోపెన్వోయరు తత్త్వమునకు రెండవభావము సరిపోవును.

2. దాక్కే: బౌద్ధమతవ్యాసములు. పుట 310

3. కథాజ్ఞానము.

అచ్చేద్యమైన విశ్వపరిణామప్రదర్శనమును, మనయజ్ఞానము చీల్చి; భిన్నవ్యక్తిరూపముల నూహించుకొనుచున్నదని కొన్ని సమయములఁ జెప్పఁబడెను. జ్ఞానిదృష్టికి సముచ్చయద్రవ్యములు నశించి, యందు మూలద్రవ్యములు గోచరించు నను వాక్యములు కొన్నియున్నవి. సముచ్చయద్రవ్యములు శిథిలములై, ఏకాత్మకవస్తువులు నిత్యములైయుండు నను లైబ్నిజ్ సిద్ధాంతమును ప్రారంభదశలోని బౌద్ధులెఱుఁగుదురు. కాని 'ఆత్మ'కూడ సముచ్చయద్రవ్యమేయనియు నందుచే నశ్వర వస్తువనియు వారు చెప్పుదురు. నాశములేని యేకాత్మకవస్తువులనగా, భూమి జలాగ్ని వాయువులు; వైభీషకు లాకాశమును గూడఁజేర్చిరి. భూకంపములకుఁ గారణమడిగిన ఆనందుని ప్రశ్నమునకు సమాధానముగా బుద్ధుఁడుచెప్పిన వాక్యములననుసరించి, పూర్ణశూన్యస్థలముండుననికూడ భావించినట్లు తెలియుచున్నది. "ఆనందా ! ఈవిశాలమైన భూమిజలముపైని, జలము వాయువుపైని, వాయు వాకాశమందును నిలిచియున్నవి." ౧. "పూజ్యనాగసేనా ! లోకములోనికిఁ గొన్ని జీవులు కర్మవలనను, గొన్ని కారణాంతరమునను, గొన్ని ఋతుపులవలనను, వచ్చినవి. ఈమూడుకారణములనుండికాక, యింకొకవిధముగా వచ్చినదేదైన నున్నయెడలఁ జెప్పుము." "ఉన్నవి. ఆకాశము, నిర్వాణము రెండు నట్టివికావు." ౨. పరిణామప్రపంచమునుగూర్చిన స్పష్టమైన భావములను బుద్ధుఁడు మనకిచ్చియుండలేదు. అనేక భావములు, సూచనలు నాతఁడిచ్చిన వాని ననంతర బౌద్ధులు

తమకుఁ దోచినట్లెల్ల పెంచి, పాక్షికార్థములఁ జెప్పిరి. నాగసే-
నుఁడు న్యక్తిగతకల్పనముగా లోకమున కర్థము చెప్పినాఁడు.
ఒకవస్తు వావస్తులక్షణముల సంపుటియని యాతఁడు వచించెను.
మనుష్యదేహములో, క్షణికేంద్రియజ్ఞాన స్పర్శాపరంపరలు
తప్ప నిత్యమైనదేదియును లేదు. ఈస్పర్శాపరంపరలనే మనస్సు
పోగిడి, వస్తుకల్పనము చేసికొనుచున్నది. మనఃకల్పిత క్షణిక
దృశ్యముల సృత్యమే పదార్థమని నాలుగుబౌద్ధశాఖలలో నొక
శాఖ చెప్పినది. మనస్సే సర్వమని యింకొకశాఖ భావము;
వేఱొకశాఖ శూన్యవాదము నంగీకరించి, ప్రపంచము నిజము
కాదు. అసత్యమును గాదు; రెండును గాదు; రెండునుగాక
పోదని వాదించును. బాహ్యజగత్సత్య నిర్ణయముచేయుట
బుద్ధునిపని కాదు. పరిణామదశా పరంపరాప్రవాహమునఁబడి
కొట్టుకొనిపోవుచున్న మానవునకు రక్షణలేక, యల్లాడుచున్న
సంగతియే యాతనికి ముఖ్యమైనది. జీవించుటకుఁ గాంక్ష
యున్నంతకాలము, మానవుఁడే యగాధసంసారాంధమునఁబడి,
పతనోత్పతనముల నొందుచు నుండవలసినదే. ఈఅశాంతి
కూపమున జీవికి శాంతిలేదని బుద్ధుఁడు గ్రహించినాఁడు.
“ప్రజ్వలించుచున్న అగ్నిమధ్యముననుండి దహింపఁబడుచున్న
వేళ, నగ్నికారణ మరయు సమయముగాదు; మంటనుండి
బయటపడు నుపాయమే చూచుకొనవలసియున్నది.” ౧.

౧౦ — జీవము

మనశ్శరీరములద్వైతము పరిణామములో నొకభాగము;
పూర్ణములోని యంశములు; వస్తువులన్నియు నొకే యవిచ్ఛి

న్న పరిణామముయొక్క భిన్నదశల సంబంధములు. జీవము నిత్యమైనదైనను, నది యెల్లప్పుడు చేతనత్వముతోఁ గలిసియుండదు. ఏయొకదశాంశమైనను, పరిభ్రమించుచున్న సర్వలోకముతో సంబంధము గలిగియుండును; అట్టి దశాంశముచేతనమైనచో, దానినే మనము జీవమందుము. వస్తుసత్యములను దర్శించుటకు సచేతనులకే సాధ్యము.

జీవమనగా మానవుని వ్యవహారజీవితము; అది మాఱుచుఁ బెంపొందుచుండను. శరీరముకాని, పరిణామముగల మనస్సుగాని 'ఆత్మ'గాదని యుపనిషత్తులు స్పష్టముగాఁ జెప్పినవి. కాని, మానసిక భౌతికగుణసంయోగముచే వ్యక్తియేర్పడుచున్నాఁడు. ప్రతివస్తువువలెనే, ప్రతివ్యక్తియు నొక సమన్వయము లేక సముచ్చయము. బుద్ధులు దీనిని సంస్కారమందురు. ప్రతివ్యక్తియందుఁగల భిన్నాంశముల కొండొంటితోఁగల సంబంధములు నిత్యము మాఱుచుండను. వరుసగావచ్చునేరెండు క్షణములలో నది యొకటికాదు. మానవుఁడొక సజీవసముచ్చయ ద్రివ్యము; ఏరెండు క్షణములలో నది సమానముగాదు; కాని, యాత్మసమానత్వము పూర్తిగా నశింపక, అనేక జన్మపరంపరల నొందుచున్నది. ౧. మనశ్శరీరములు రెండు నెడతెగని మార్పులోనున్నను, శరీరముకంటె మనస్సునకెక్కుడు చాంచల్యము, అనిత్యత గలవు. అందుచే నీరెంటిలో నేదినిత్యమో చెప్పవలసియున్నచో దేహమనియే చెప్పవలసి.

౧. చూడు. మహానిర్దేశము పు. ౧౧౭; విశుద్ధిమగ్గము ౮౭. దక్షిణ భి. టి. పుట ౧౧౦

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 183

యున్నది. 2 వ్యక్తిత్వయొక్క యస్థిరమైన పరిణామదశ. రెన్ డేవిడ్సు చెప్పినాడు; “సంయోగములేనిదే వ్యక్తిత్వములేదు; పరిణామములేనిదే సంయోగములేదు; ఒకపదార్థ మింకొకటికాకుండఁ బరిణామములేదు; పదార్థ నాశనములేకుండ నొకపదార్థ మింకొకటియగుట జరుగదు; ఈ నాశనమెప్పుడో యొకప్పుడు పూర్తయగును” 3. అది నిత్యత్వమేమియులేని యొక అనవరత పరిణామము. నామరూపములు ననిత్యములు. 4. కాశిలోని, కొండన్న అధ్యక్షుఁడుగారి యతిపంచకమునకు, ‘ఆత్మ’ లేదను రెండవయుపదేశమును బుద్ధుఁడెట్లు చేసెను; “శరీరము శాత్వతమైన యాత్మగాదు; అది నశించును. భావన, దర్శన, జ్ఞానము లాత్మగావు. ఏలనఁ జేతనత్వమే నశించును.” “మన రూపభావ, దర్శన, చిత్తవికారములన్నియు ననిత్యములు; అందుచే దోషములే; నిత్యములు, శ్రేయఃప్రదములుకావు. అనిత్యము, దోషయుక్తము, చపలమునైన దాత్మ కాజాలదు. అందుచే నల్పాధికములు, దూరసమీపములు, విషయావిషయములు, కాలక్రియమం దెప్పుడున్నను, అన్నియు ననిత్యరూపములే యగును గాని నిత్యమగు నాత్మకాజాలపు; ‘ఇది నాదికాదు;

2. సంయుక్త నికాయము 22. 10, 11 హీనయానమునకుఁ జెందిన అభిధర్మవిభాషణ శాస్త్రముననుసరించి, 10 గంటలలో 10000 లక్షల 11 వేల 10 వందల 100 షణ్ణములున్నవనియు, 100 సంస్కంధములు షణ్ణక్షణము పుట్టుచు, నశించుచుండుననియుఁ జెప్పబడెను.

చూడు. యమకిమిసోజెస్ సిస్టమ్స్ ఆఫ్ బుద్ధిస్టిక్ థాట్ పుటంగి, (3) ప్రపంచవతతత్త్వములు పు. 100 (4) మహాశ్వామి 100 1. 30.

ఇది నేనుగాను; ఇది నానిత్యమైన ఆత్మగాదు.”* పెద్దళ్లనుత్తములో ధమ్మదిన్నుఁడిల్లు చెప్పెను; “సంస్కారములేని యజ్ఞాని ఆత్మనొక దేహరూపముగాను, లేక దేహమునందొక యాత్మయున్నట్లును, లేక దేహమువంటి రూపముగల యొకఆత్మస్వరూపమున్నట్లును; లేక ఆత్మయొక భావరూపమనియు, లేక భావరూప మాత్మలోనున్నదనియు లేక, భావమునందాత్మయున్నదనియుఁ దలతురు.” ఆత్మకాని, పురుషుఁడుగాని, జీవముగాని, సత్త్వముగాని యేదియునులేదు. మానవునిలో మార్పులేని నిత్యమైన లక్షణమేదియు మాకు గోచరింపలేదు.”†. పంచస్కంధముల కూర్చే యున్నది. ఉపనిషత్తుల నామరూపములనుండి బొద్దులు స్కంధవాదమును బెంపొందించిరి. వ్యక్తిత్వమునకుఁ గారణములైన వస్తుసంబంధమైనరూపము, మనస్సంబంధమైన నామముతప్ప, నిత్యమైనదేదియు మానవునియందు లేదు.

సురంగమనుత్తమందు, దేహములోఁగాని బాహ్యమునఁగాని, మనశ్చిత్తాదుల వెనుకకాని, ఆత్మయుండుచోటున్నదని యానందుఁడొనర్చిన వ్యర్థవాద ప్రయత్నములిందుఁ జర్చింపఁబడెను. ౧. మేధఃపదార్థమందుఁగాని, యింద్రియముల సూక్ష్మస్థానములందుఁగాని, దేహములో నేయితరభాగమునందుఁగాని నిత్యమైన యాత్మకు స్థానమున్నదని వెదకుట వ్యర్థప్రయ

(*) మహాద్గమ ౧౮. ౨౧. (†) సంయుక్తనికాయము ౪.౮౫౪.

౧. పశ్చిమఖండ, మనస్తత్త్వజ్ఞులు దేహములో, ననిర్మాణములో, ఉపస్థులో నొకచోటు నందాత్మ యున్నదని నిర్ణయింపఁబూనిరి.

త్వమని చెప్పబడెను. శరీరసంబంధములేని ఆత్మశక్తి యొక టున్నదనిచెప్పట, కర్మసిద్ధాంతమునకు వ్యతిరేకమని బౌద్ధులు తలచిరి; ఏలన. సర్వకర్మల కాయాత్మయే కారణమనితలచి, మనుజులు కర్తవ్యముల నెఱవేర్చుట మానివేయుదురు. కైన్ డేవిడ్సు సతిచెప్పినట్లు, “అనాత్మవాదము బౌద్ధులు చేయుటకుఁ గారణము, నిత్యమై, అతీతమై, అవిచ్ఛిన్నమై, ఆనందమయ మైన ఆత్మయున్నదనుట కిష్టములేకకాదు; పరమసత్యస్వరూప మైన పరమాత్మయు జీవాత్మయందే యున్నదను సిద్ధాంతము నంగీకరించుట కిష్టములేక యట్లు వాదించిరనితోచును” ౧. ఉప నిషత్తులు చెప్పినయాత్మ జన్మాంతరములు గలదికాదు. ఉప నిషత్తుల ‘ఆత్మ’ను గూర్చిన యింకొక అపార్థమును, బుద్ధుఁడు ఖండించినాఁడు. భేదములతో నిమిత్తములేని శుష్కమైన యేకత్వ మాత్మ యను భావమది. అదియే నిజమైనచో నది యింనుఁడిదివఱకే చెప్పినట్లొక శూన్యవ్యక్తిత్వమగును.

ఆత్మవిషయమున బుద్ధుఁడు మానము వహించుట కిం కొక కారణమున్నది. జీవాత్మయే పూర్ణమైనదని నిశ్చయించు లక్షణము మానవునిలో నధికబలమైనది. ఈలక్షణమే విశేష మైన ఆత్మసాధన దోషముగాఁ బరిణమించినది. ‘అహం’కార గర్వమును, ‘మమ’ కారదోషమును గర్హించుటకుఁ గూడ బుద్ధుఁడు సంశయింపలేదు. ఆత్మనుగూర్చిన దురభిప్రాయ ముల నాతఁడు ఖండించెను. మనము వేనిని యాత్మరూపము లను కొనుచున్నామో, అవి యాత్మకాదని యాతఁడు చెప్పి

నాఁడు. “సోదరులారా ! ఆత్మకాని ఆత్మకుఁ జెందినదేది కాని, నిజమైనదిగా నంగీకరింపమనగా, మతద్రోహులగు వాఁకిందివిధమునఁ జెప్పిన భావములొఁగాదు; “ఇది ప్రపంచము; ఇదియాత్మ; నేనెల్లప్పుడు నుందును, నాకు నాశములేదు, మార్పులేదు, నేను నిత్యుఁడనని” యీవిధముగాఁ బలుకు వారు శుద్ధమూర్ఖులుగారా ?” ౧. మన పరిమితమైన జీవము, తాను శాశ్వతమని వదలువిధానమును బుద్ధుఁడు ఖండించి నాఁడు. రెండుక్షణములు మనము నిత్యముగా మార్పులేకుండ నుండఁజాలము. ఇక నేయాత్మకొఱకు మనము శాశ్వతత్వమును గోరుచుండుట ?” ౨. చైతన్యమున్నదెల్ల నాత్మయను తత్వమును బుద్ధుఁడు నిరసించెను. కన్నులకు గోచరించు గుణముల కాధారమై యొకయాత్మయున్నదను వాదము నాతఁడంగీకరింపఁడు; ఏలన నది మనకుఁ దెలియునదికాదు. ఈగుప్తమైన యెఱుక కందని, యెఱుఁగరాని, వస్తువును బుద్ధుఁడు న్యాయముగానే నిరసించినాఁడు. ఆరంభదినములలో బుద్ధుఁడు సమాధి క్రమదశావిశేషములను సుప్రసిద్ధుఁడైన “ఆలారకాలముఁడను యోగియొద్ద శిష్యుఁడై నేర్చుకొనెను. ఆయోగి, జీవుఁ డాత్మత్యాగముచే ముక్తుఁడగునని యుపదేశించినాఁడు; “తన్నుఁ దానే త్యజించి, శూన్యమును జూచును. ఆతఁడే నాస్తికుఁడు. అప్పుడొక పక్షిపంజరమునుండి వెడలునట్లు, ఆత్మశరీరము

౧. మజ్జిమనికాయము. ౧౮. ౧౩౮. పోల్చు భగవద్గీతా ౩౮.౨౭.

౨. చూడు. ఇంజి, పోరీడింగు ఆఫ్ ది అస్ట్రోటలికా సైన్సెస్ వాల్యుము ౧౯, పుట ౨౮౮.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 187

నుండి, యెగసిపోవఁగా, ముక్తి పొందెనని యందుకు. ఇదియే నిత్యము, మరణాతీతము, భేదరహితము నైన బ్రహ్మపదార్థము, జ్ఞానులు దీనినే మోక్షమందురు.” బుద్ధుఁడీసిద్ధాంతము నంగీకరింపలేదు. ముక్తి పొందినయాత్మ, యెట్టిపదవిని పొందినను, నింకను, తిరిగి జన్మించుననియు, మనకుఁ బూర్ణత్వము సిద్ధించుటకు సంపూర్ణముగా నాత్మత్యాగ మవసరమనియు బుద్ధుఁడు నిశ్చయించినాఁడు.

‘ఆత్మ’ యేదికాదో బుద్ధుఁడు మనకు స్పష్టముగఁ జెప్పినాఁడు. ‘ఆత్మ’ యేదోమాత్రమతఁడు నిశ్చయముగా నుడువలేదు. కాని బుద్ధునిదృష్టిలో నాత్మయేలేదనుటకు వీలులేదు. “అప్పుడు పరివ్రాజకుఁడైన వచ్చగొట్టుఁడు బుద్ధుని కిట్లనెను: “గౌతమ, ఏమినిశ్చయించితివి? ‘అహం’ అనున దున్నదా?” బుద్ధుఁడింకను మానమునేనహించెను. అప్పుడా వచ్చగొట్టుఁడు లేచి తనదారిఁబోయెను. కాని పూజ్యుఁడగు నానందుఁడు బుద్ధునితో నిట్లుపలికెను: “పరివ్రాజకుఁడగు వచ్చగొట్టని ప్రశ్నము నకుఁ దామేల సమాధానమియలేదు?” “ఆనందా! పరివ్రాజకుఁడు వచ్చగొట్టుఁడడిగిన ప్రశ్నకు నేను “‘అహం’ అనున దున్నదియని సమాధానము చెప్పినయెడల, ‘అహం’ నిత్యమైనదని శ్రమణులు, బ్రాహ్మణులు నమ్ముచున్న తత్త్వమును సత్యమని నే నంగీకరించినవాఁడ నైయుందును. మఱియు, పరివ్రాజకుఁడైన వచ్చగొట్టుఁడు ‘అహం’ లేక ఆత్మ లేదా”యని యడిగినప్పుడు “ఆత్మలేద”ని సమాధానము నేనిచ్చినయెడల, ఆత్మ నాశనమగునని నమ్మిన శ్రమణక బ్రాహ్మణుల తత్త్వ

మును సమర్థించినవాడనై యుందును.” ఈసంభాణమును గూర్చి ఓల్డ్‌బెర్గు వ్యాఖ్యానించినాడు; “ఆత్మలేదను వాదమును బుద్ధుడంగీకరింపకుండుటకుఁ గారణము, ఉన్నదని విశ్వసించు దుర్బలహృదయుల కది కఠోరమైన వార్తగావచ్చును; ఉన్నదనికాని లేదనికాని చెప్పని బుద్ధుని పద్ధతిచూడగా, నాతని యితరోపదేశ సాక్ష్యములనుబట్టి, ఆత్మలేదనియే యాతని విశ్వాసముగాఁ జెప్పవచ్చును.” ౧. బుద్ధుఁడు నా స్తికవాదమును జ్ఞానపూర్వకముగా సమర్థించుట మానెనని మేముంగీకరింపము. ఓల్డ్‌బెర్గు భావము సత్యమైనచో, నిర్వాణమనగా నాశనమని తేలును. బుద్ధుఁడది యంగీకరింపలేదు. నిర్వాణమనగా, శూన్యప్రవేశముగాదు; పరిణామవిరమణము; ఆత్మ తనశుద్ధస్వరూపమును దెలిసికొనుట, దీనినుండి సహేతుకముగాఁ దేలునదేమనగా, నిత్యమైనదేదో యున్నది; అది అజ్ఞానియాత్మగాదు. ఆత్మస్కంధరూపముగాదు, పూర్తిగా వేఱునుగాదని చెప్పిన బుద్ధుని భావము దీనితో సరిపోవుచున్నది. ఆత్మ మన శ్చరీరముల కూర్పునుగాదు; పరివర్తనములతో సంబంధములేని నిత్యవస్తువునుగాదు. ౧. భారవాహకుఁడు, భారములను గూర్చినచర్చలో, స్కంధములు భారమనియు, పుద్గలము భార

౧. బుద్ధుఁడు. పుట. ౨౭౩

౧. పుద్గల పణ్ణతిగ్రంథమున మాదురకముల ఆశ్మనీధాంతములు పేర్కొనఁబడెను. (౧) కాశ్యతవాదము; ఈయాశ్మయిష్టదున్నది ముందునుండును. (౨) ఉచ్చేదవాదము. ఆత్మముండుండదనియు (౩) ఆత్మయిష్టదును లేదనియుఁ జెప్పును.

వాహకుఁడనియు, రెండును వేఱుపదార్థములనియు స్పష్టమగును. అవి ఒకేపదార్థమైనచో భేదమే చూడనవసరములేదు. “ఓ స్వాములారా! నేను మీకు భారము, భారవాహకుని జెప్పచున్నాను. పంచకోశములు భారము; పుడ్గలుఁడు భారవాహకుఁడు. ఆత్మలేదనువాఁడు మూఁగుఁడు.” ౨. జన్మించుటయే భారమునుమోయుట; దానిని విడిచిపెట్టుట ఆనందము లేక నిర్వాణము.

దృశ్యముల వెనుకనున్న నిత్యాత్మచుగూర్చి, మనము ప్రసంగించునపు డతీంద్రియస్థితికిఁబోవుచున్నారమని బుద్ధుఁడు స్పష్టముగాఁ జెప్పెను. జన్మజరాదుఃఖమయ ప్రసంచమాత్మకు సముచితనిలయముగాదని యుపనిషత్తుల భావముతో నేకీభవించుచు, నుపనిషదాత్మ సిద్ధాంతవిషయమున నాతఁడు మానధారియయ్యెను. ఆత్మయొక్క అస్తిత్వనాస్తిత్వము లాతఁడు చెప్పలేదు. తార్కికశక్తిచే ఆత్మసత్యస్వరూపమును మనము నిర్ణయింపఁజాలము. జీవాత్మకాధారమై సిగూఢమైయున్న పరమాత్మ, మనజ్ఞానమున కగమ్యము, గుప్తమునైన రహస్యము కొందఱిదియున్నదందురు; లేదనుట కితరుల కధికారమున్నది. తత్త్వపరిశీలనమునకు హద్దులున్నవని గుర్తింపఁగల తత్త్వజ్ఞులము కమ్మని బుద్ధుఁడు మనలనుగోరినాఁడు. ఆత్మాస్తిత్వనాస్తిత్వ తత్త్వచ్ఛేదము మనము విసర్జించునప్పుడే నిజమగు మనస్తత్త్వము సాక్ష్యమగును. భౌతికశాస్త్రజ్ఞులు, జీవశాస్త్రజ్ఞులు, పదార్థ

౨. డక్లయ. బి. టి. పుట ౧౬౧. సర్వాభిసమయనూత్రిము. ఉచ్ఛ్వాత కరుని న్యాయ్యవార్తికమునందుదాహరింపఁబడినది. 3 అ. ౧. ౧.

జీవముల నిర్వచనముచేయకుండఁ దమపరిశీలనములను సాగించి నట్లే, బుద్ధునిపద్ధతి ననుసరించి, ౧౯-వ శతాబ్దమధ్యస్థ మనస్తత్వపరిశీలనమును జేసిరి. మానసిక వికారరూపముల వర్ణించుటకే తృప్తిపొంది, ఆత్మసిద్ధాంతప్రకటనమున కాతడు సాహసింపలేదు. హేతువాదులైన మనస్తత్వజ్ఞులు, ఆత్మస్వభావమును; పరిమితమా కాదా యను విషయమును నిర్ణయింపయత్నించిరి.౧. తానుచేయఁ దలఁచుకొన్న వర్ణనమునకు, ఆత్మను గూర్చి ప్రసంగించుట అతిక్రమణమేయగును, వ్యవహారమున నున్న జీవాత్మయే మన మెఱిగినది. తదతీతమైన దింకొకటున్నదని బుద్ధుఁడెఱుఁగును. గుణసంపుటియే ఆత్మయని యాతఁడంగీకరించుట కెన్నఁడిష్టపడఁడు; అదియింకేదియో నిర్ణయించుట కాతఁడు పూనుకొనఁడు.

౧. ఈరెండుభావములకు భేదము, మనకు సజీవులైయున్న ఉత్తమమనస్తత్వజ్ఞులలో నొకఁడగు స్థాంటు పండితుఁడిట్లు ప్రకటించెను : “ఒకవ్యక్తి జీవితములోఁ బ్రవేశించు నిత్యపరివర్తమానములగుచున్న అనేకానుభవములు, భిన్నావస్థలలో సమమైయేకమైయున్న యొక ఆత్మకుఁజెందినవని, స్పష్టముగానో అస్పష్టముగానో అందరకుఁ దెలిసియున్న విషయమే. ఈయేకత్వము, సమానత్వముగతి ఆత్మయొక్క సరియైన స్వభావస్వరూపములను, దానికిఁజెందిన యనుభవముల గరియైన సంబంధమును బరిశీలించవలెనన్నచో, బరస్పరవిరుద్ధములైన భావములను మనముగణింపఁదలసియున్నది. ఒకత్రిభుజము, ఒకరాగము, ఒక కదీకద్రవ్యముయొక్క భిన్నాంశముల నేకముఖమునకుఁ దీసికొనివచ్చు సాయోగనూత్రమెట్టిదో, ఒకజీవిలోని భిన్నానుభవములనుచేర్చి యేకత్వమును ప్రదర్శించు విలక్షణమైన నూత్రమునట్టిదే. దీనిననుసరించి, ఒకకోరిక, ఒక వ్యక్తికోరికయని మనముచెప్పవచ్చును, అవేతనపదార్థములకులేనిదైన యేకత్వము, సమానత్వముగల అనుభవసంపుటిరూపమైన యొకప్రత్యేకమానసము

జీవాత్మకుగల బాహ్యకోశముల నన్నిటినొలిచివేసి, శుర్యధార సూతమగు నాత్మవస్తువు నుపనిషత్తులు కనుగొనినవి. బుద్ధుని భావమదియేకాని, దానినాతఁడు వక్కాణింపలేదు. వ్యవహారమున ననిత్యమైన జీవరూపము నాతఁడాత్మగా నంగీకరింపఁడు. ఆత్మ అంగుష్ఠమాత్ర పరిమాణముగలదనియు, మరణకాలమున నది, బ్రహ్మరంధ్రమునుండి దేహమునువిడిచి బయటికిఁబోవు ననియు శ్రుతిప్రమాణోక్తమయిన ఉపనిషద్భావము నాతఁడంగీకరింపలేదు. ఆత్మనిరూపించుటకు సాధ్యమైనదికాదని యాతఁడంగీకరించును. మనఅంతర్విలోకమున కది లభింపదు కాని, అదియే మనలోనున్న సర్వసాక్షియగు కర్తయని మనము గ్రహింపవలెను. అదిలేనిదే జీవాత్మయునులేదు. భావపరంపర, వస్తువుల ప్రోవు, మున్నగు నుపమానములలో సంయోగనూత్రమొకటి యుండవలెను. అంతర్వర్తియైన యీనూత్రములేనిదే మానవుని జీవితమర్థవంతముకాదు. అందుచే బుద్ధుఁడు పరిపూర్ణాత్మతత్త్వమును నిరసించును. పూర్వబౌద్ధవాదులు, బుద్ధుఁడు కాలాను

వందొక కోరిక ప్రవేశించినదని మనభావము. దీనికివ్యతిరేకముగా, మానవాత్మ అనుభవముల సంపుటియే కాదు. అందున్న ఒకనిత్యమైనధర్మమే యీనివిధాన భముల సేకముఖమునకుఁదెచ్చి సంయోగ మొనర్పఁగల సామర్థ్యముగలిగియున్నదని తీవ్రవాదముచేయువారుగలరు. అనేక భావముల సంపుటియే ఆత్మయనునది సత్యవిరుద్ధమని వారుద్ఘాటించురు. అన్ని భావములకు సామాన్యమై, యేకమైన కేంద్రమే ఆత్మయనియు, నదియే వానియేకత్వమునకుఁ గారణమనియుఁజెప్పుదురు. ఈరెంటిలో మొదటిదాని నే నంగీకరించి, రెండవదానిని విస్మరించుచున్నాను. ఆత్యయొక్క యేకత్వము, భావములసంపుటికి వేఱుగా నాకుఁ దోచలేదు. (జ్ఞానసిద్ధాంతములోఁ గొన్ని ముఖ్యభావములు.)

కూలమైన తాత్కముననుసరించి, ఆత్మయున్నది, లేదని నిర్ధారణముగాఁ జెప్పటమానుకొని మానము వహించినాఁడని చెప్పించునట్టి మానములో నపార్థముల కవకాశములున్నవని యంగీకరించిరి.

ప్రజ్ఞాపరమితసూత్రమునకు వ్యాఖ్యవ్రాయుచు నాగార్జునుఁడట్లు చెప్పెను; “కొన్ని వేళల నాత్మయున్నదనియు, గొన్ని సమయముల లేదనియు, తథాగతుఁడు వచించినాఁడు. ఆత్మయున్నదని యాతఁ డుపదేశించినపుడు, నాస్తికుల ఉచ్చేదవాదిమునఁబడిపోయి, ప్రజలు భ్రష్టులగుదురనియు తాము చేసిన కర్మలనుననుసరించి జన్మజన్మాంతరముల ఫలితముల ననుభవించుట తప్పదనియుఁ జెప్పటకే. ఆత్మలేదని యాతఁడు చెప్పినపుడు, ప్రజలు తాము శాశ్వతాత్మస్వరూపులమని తలచి, పంచకోశములతోఁగూడి, పరివర్తనములపాలై అనిత్యమైన సర్వలక్షణములు నిత్యాత్మస్వరూపములేయని దుర్మతానలంబులై చెడుదురను నుద్దేశమే. ఇపుడి రెండుభావములలో నేది సత్యమైనది? ఆత్మలేదనునదే నిస్సంశయమైన సత్యము. ఈసిద్ధాంతము బోధపడుట కష్టము. అపరిణతబుద్ధులకును, యోగ్యతలేని వారికొకకు నీత్యోపదేశమును బుద్ధుఁడు ద్వేషించియుండలేదు. ఎందుచేత? మూర్ఖలాత్మలేదని చెప్పినచో, నిజమనితలచి నాస్తికుల దుర్మతమవలంబింతురు. బుద్ధుఁడు తన రెండుభావములను రెండుభిన్నములైన యుద్దేశములతోఁ జెప్పెను. ఆత్మయున్నదని చెప్పినపుడు, శ్రోతలకు సంప్రదాయ

ధర్మము నుపదేశించెను; ఆత్మలేదని చెప్పినపుడు శోతల కతీతధర్మము నుపదేశించెను." ౧.

౧౧-నాగసేనుని ఆత్మతత్త్వము

మనము బుద్ధుని ప్రత్యక్షోపదేశమునుండి, తద్భాష్య కాకులైన నాగసేన, బుద్ధభూషుల తత్త్వనిర్ణయములకుఁ బోయినచో, బుద్ధనిహానమును లేక సంశయాస్తిక్యమును నాస్తిక పరముగా నర్థముచెప్పిన వాతావరణము గోచరించును. సంప్రదాయమును వృక్షమునుండి, బౌద్ధతత్త్వమునుశాఖను పెరికి, తార్కికక్షేత్రమునఁ గొత్తగా నాటిరి. పరిణామనూత్రమును తిర్కహస్తములతోఁ జివరవఱకు గట్టిగా లాగిరి. హ్యూమ్ మున్నగువారిని జ్ఞాపకముచేయు, కేవల వ్యావహారికపరిణామ ధర్మముల నపూర్వనైపుణి, చాకచక్యములతోఁ బెంపొందించి, ప్రదర్శించిరి. మనస్సుయొక్క నిర్మాణవరిశీలనము తత్త్వసమస్యాసమాలోచనమునకు వలయు సుశిక్షణవిధానమని బుద్ధుఁడు.

౧. అట్లే విజ్ఞానమాత్రాశాస్త్ర భాష్యమున ధర్మపాలాచార్యుఁడు చెప్పినాఁడు: "ఆత్మ. ధర్మములస్థితి, అనగా జీవము, క్యూహోపప్రసంచములస్థితి మతధర్మము తాత్కాలికముగామాత్రమే యంగీకరించెను. అంతేకాని అవి నిత్యములనుభావముతో నెన్నడుచెప్పియుండలేదు." నాగార్జునుని ప్రధాన శిష్యుడైన ఆర్యదేవుఁడు, తపమాధ్యమిక శాస్త్ర భాష్యమునందు, చెప్పినాఁడు: "బౌద్ధులు, సర్వజ్ఞులై, జీవస్వభావములను బరిశీలించి, ఒకసారి ఆత్మ యున్నదనియు, నొకసారి లేదనియు, బ్రజలకు సద్ధర్మము నుపదేశింతురు. బుద్ధిశక్తులు పరిణతిపొందకుండ నెవఁడును నిర్వాణమునుబొందఁజాలడు; దుఃఖమేల నిర్మూలంపవలెనో తెలిసికొనలేదు. ఈయున్నతదశలో లేని వారికొఱకే, బౌద్ధు లాత్మయున్నదని చెప్పుచుందురు." (మాడు యనుకామి సోఁఁన్: సిప్టమ్స్ ఆఫ్ బుద్ధిస్టిక్ థాట్. పుటలు. ౧౮-౨౦)

నిర్ణయించెను. మనదృష్టి, తాత్త్వికమైన పూర్ణపదార్థనిర్ణయమునుండి అనుభవగతమైన మానవ మానసికసీమపైఁ గేంద్రీకృతముకావలెనని యాతఁ డభిప్రాయపడినాఁడు. మానవ మానస మను నాకాశమున భావపరంపర లను మేఘములు దృశ్యాదృశ్యసంచారములు చేయుచుండును. మనోభావముల యెడతెగని సంచలన సంచారములనే మనసునందుంచుకొని, మనఃపరిశీలనముయొక్క- సుస్పష్టవిధానములనే సమ్మి, నిత్యమగు నాత్మవస్తువు నిరాధారకల్పనమనియు, సవిచ్ఛిన్నమైన చరిత్రముగల గుణపరంపరా సముచ్ఛయమే మానవునందున్న యాత్మయనియు నాగసేనుఁడు నిర్ణయించినాఁడు ఆశ్చర్య లేదను నాస్తికవాద మితనివలన సుస్థిరత గాంచినది. తననామమైన నాగసేన శబ్దమునకు నిత్యమైనదేదియు లేదని యర్థముచెప్పునంతటి యావేశమును బ్రదర్శించినాఁడు. ౧. వస్తువులు మనఃకల్పిత నామములుమాత్రమే. నాగసేన నామమెట్టిదో, ౨. ధమనునది యట్టిదే. వస్తువు ప్రదర్శించు గుణములనెనుక నిత్యమైనది కొక టేమియును లేదు; మన మనస్సుచూపు గుణముల కంత ర్వర్తియైయున్న ఏకత్వముగల పదార్థమున్నదని చెప్పుట కాధారములు దురూహ్యములు.

“మిళిందుఁ డడుగుట కారంభించెను. “మహాత్మా! తమ నామధేయము నెఱుఁగఁ గోరుచున్నాను.?”

“నాపేరు నాగసేనుఁడు. ఓరాజా! ఈమఠములోని సోదరు ల్లిపేరుతోడనే నన్నుఁ బిలుతురు. కాని ఇది అందరికుఁ దెలి

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 195

యుట కుపయోగించుచున్న యొకశబ్దము. ఈ పేరుగల పదార్థములో నిత్యమైనదేదియును లేదు.”

మిళిందుఁడప్పుడు యవనులను, నాగసేనుని శిష్యులను సాక్ష్యముగాఁ బిలిచి యిట్లనెను; “నామముగల యీనాగసేనుని వ్యక్తిత్వమునందు నిత్యమైన (ఆత్మ) దేదియులేదని చెప్పుచున్నాఁడు. ఆతఁడిప్పుడు చెప్పనది మనమంగీకరింపవచ్చునా?” నాగసేనునివైపు దిరిగి యాతఁడిట్లనెను; “నిత్యమైన ఆత్మ నీరూపమందు లేనియెడల, ఎవరు నీకు, నీసోదరులకు, నీ కాషాయవస్త్రముల, నాహారవసతులను, నిచ్చి, రోగులకు సౌకర్యములు చేయుచున్నది? అట్టివస్తువు లిచ్చినపుడు వాని ననుభవించు వాఁడెవ్వఁడు? ధర్మజీవనము చేయుచున్న వాఁడెవఁడు? ధ్యానము చేయుచున్న దెవఁడు? ఉత్తమ పద్ధతైన నిర్వాణమును బొందువాఁడెవఁడు? జీవములను జంపుచున్న వాఁడెవఁడు? ఇతరుల వస్తువులను దస్కరించుచున్న వాఁడెవఁడు? భోగలంపటుఁడై, అన్యతములాడుచు, దప్పఁద్రాగుచు, నీజన్మముననే ఫలితములనిచ్చు పంచమహాపాతకములను జేయుచున్నవాఁడెవ్వఁడు? ఆత్మయే లేకున్నచో, బుణ్యాపాపములు లేవు; మంచిచెడ్డలకుఁ గర్తయేలేడు; పుణ్యాపాప ఫలితములునులేవు. ఓపూజ్యతముఁడవైన నాగసేనా! నిన్నొకఁడు వచ్చి చంపినచో హత్యాదోషములేదా? అప్పుడు మీసంఘమునులేదు, గురుశిష్యులును లేరు; నీగుర్వాజ్ఞకు విలువయును లేదు. నిన్ను నాగసేనుఁడని నీసోదరులందరు పిలుతురని చెప్పితివి. ఈనాగసేనుఁడెవరు? నాగసేనుని వెండుకలా?

“రాజోత్తమా ! నేనట్లు చెప్పలేదు.

“లేక శరీరముపై రోమములు నాగసేనుఁడా ?

“నిశ్చయముగాఁ గాదు.

“గోళ్ళు దంతములు, చర్మము, మాంసము, నరములు, మేధస్సు, నిందొకటికాని, అన్నియుఁగాని నాగసేనుఁడా ?”
ఏదియునుగాదని నాగసేనుఁడు చెప్పెను.

“బాహ్యరూపమైన శరీరమా ?, వేదసలా ? సంజ్ఞలా ? సంస్కారములా ? విజ్ఞానమా ? నాగసేనుఁడా ?” ఇదియుఁగాదని నాగసేనుఁడు బదులు చెప్పెను.

“ఈస్కంధ సమ్మేళనము నాగసేనుఁడా ?

“రాజోత్తమా ! కాదు.”

“పంచస్కంధములు కాక వేరేదైన నాగసేనుఁడా !

“రాజోత్తమా ! కా”దనియే నాగసేనుఁ డింకను బదులు చెప్పెను.

“ఇట్లెన్నియడిగినను, నాగసేనుఁడు దొరక లేదు. నాగసేనుఁడుకొక శుష్కశబ్దము. అయినచో మాకెదుటనున్న నాగసేనుఁడెవఁడు !”

పూజ్యుఁడగు నాగసేనుఁడు మిళిందు నడిగెను; “తామిచటికి నడచివచ్చిరా ? రథము నెక్కివచ్చితిరా

“నేను నడచిరాలేదు. రథమెక్కియే వచ్చితిని.

“నీవు రథము నెక్కివచ్చినచో, దయచేసి రథమనగా నేమో తెలియఁజెప్పుము. రథముయొక్క స్తంభము రథమా !

“నేనట్లు చెప్పలేదు.”

“ఇరును రథమా ?” “కాదు” “చక్రములు, కూర్చుండు
-థలము, త్రాళ్లు. చక్రపత్రములు రథమా ?

“ఇవేవియునుగాదు.”

“ఇవిగాక వేరేమైన రథమా ?

“కాదనియే” బదులుచెప్పెను.

“ఇట్లెన్నియడిగినను, నాకు రథము తెలియలేదు. రథమొక్క
శుష్కశబ్దము. అయినచో నీవెక్కివచ్చిన రథమేది ?” యనను
లను, మరసోపకులను సాక్ష్యముగాబిలిచి, నాగసేనుఁ డిట్లు
నెను; “మిళిందరాజు తానొకరథమునెక్కి వచ్చితిని చెప్పి
నాఁడు. రథమననేమియో చెప్పుమనగా నాతఁడు చెప్పఁజాలఁ
డయ్యెను. ఈతఁడు చెప్పినది మనమంగీకరింపఁగలమా ?

“మఱియు మిళిందుఁడు చెప్పెను;” నేనసత్యమాడలేదు,
యోగివరా ! స్తంభము, చక్రములు, త్రాళ్లు, మున్నగున నన్ని
యుఁ గలిసి, అందరకుఁ దెలియునామమైన రథముగానున్నది.”
“మంచిది, నీవు ‘రథము’ను సరిగా గ్రహించితివి. అదేవిధ
ముగా, శరీరములోని ముప్పది రెండవయవములు, పంచస్కంధ
ములుగలిసి, అందరకుఁ దెలియునామమైన నాగసేనుఁడయ్యెను.
బుద్ధునియెదుట మాసోదరి వజీరాదేవి, యిట్లుచెప్పెను; “భిన్న
భాగము లేకకాలమున నొకేచోటఁగూడియుండిన ‘రథ’ నామ
మెట్లువచ్చెనో, అట్లే స్కంధములు గలియఁగా ‘ఆత్మ’
నామము ప్రసిద్ధమయ్యెను. ౧.

‘ఆత్మను’ గూర్చి బుద్ధుని మానమును, నాగసేనుఁడూ వ్యతిరేకార్థముగాఁ దీసికొని ‘ఆత్మ’ లేదని నిరూపించెను. ‘ఆత్మ’ శబ్దమునే వాడుట మాని, అవస్థలను జెప్పెను. భావపరం పరా ప్రవాహమే ‘ఆత్మ’. ఈవివిధదశలకు నొకేసామాన్య లక్షణ ముండుటఁజూచి, దానికే ఆత్మయని నామకరణము చేసిరి. ఆత్మ యున్నదను జ్ఞానముగాని స్ఫురణగానియున్న దన్నచో, నది మానసికశక్తి కందుబాటులో విషయము కాదని సమాధానము చెప్పెను. వివిధభాగముల కలయి కలో రథము నిజముగా నున్నదని తలఁచినట్లే, మానసికదశల వెనుక నిత్యమైనయాత్మయున్నదని తలఁచుచున్నాము. ‘ఆత్మ’ భావమును శోధించినచో, దేలునదేమనగాఁ, గొన్నిగుణములు కలిసియున్నవి. కొన్నిగుణములసంపుటి శరీరమెట్లో, అట్లే కొన్ని మానసికావస్థల మొత్తమును ‘ఆత్మ’ యను నామము తోఁబిలుచుచున్నాము. 1. గుణములులేనిదే యాత్మలేదు; ఎట్లన రెండుగట్టులు, నీరు, యిసుకలేనిదే నది లేనట్లు, చక్రములు, స్తంభములు, ఇరుసు, మున్నగునవి లేనిదేరథము లేనట్లును, 3. భావములకు వస్తువులకు భేదమును నాగసేనుఁ డంగీకరించును.

1. భావములే ‘ఆత్మ’ యున్నదనుటకుసాక్ష్యమని బెద్దలేచెప్పినారు. తరువాతభావమును మార్చుకొనెను. వర్కున్. శాఖ్యము ర. పు. ర3ర.

3. బోధిసత్వుఁడు యాత్మీకునితో నిట్లనెను: “వనాయాతసమీర పరి మిళితమైన గంగోదమును త్రాగుదువా?” యాత్మీకుఁడిట్లు బదులుచెప్పెను: “గంగయేది? యిసుక గంగా? నీరు గంగా” ఈతఁడుము గంగా? ఆతటమా? బోధిసత్వుఁడెదురు పల్కెను; “నీరు, యిసుకను తటములను లేకున్ననిక గంగ యెక్కడిది?” జాతకకథలు: సం. 2రర.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 199

ప్రతివ్యక్తిలోను, నామరూపములు, మనశ్శరీరము లున్నవి. దేహము నిత్యపదార్థముకానట్లే, మనస్సును నిత్యమైన యాత్మ కాదు. భావములు, దశలు, గుణములు, వచ్చుచుఁబోవుచుఁ గొంతసేపు మనదృష్టి నాకర్షించి, యదృశ్యములగును. వీనినన్నిటినిఁగలుపు నిత్యమైన ఆత్మ యొకటున్నదని మనముభావించుము. ఇది అనుభవమునకు విరుద్ధము. హ్యూమ్స్ వలెనే నాగసేనుఁడును, మనయనుభవముతో నాత్మ వస్తులక్షణములకు సరిపోవునదేదియు లేదని వాదించును. ఏకము, నవిచ్ఛిన్నమునైనదేదియు గోచరింపదు. ఏభావముకాని తత్సమానమైన గుణప్రదర్శనము చేయని దసత్యమే. మనకెట్లు కనఁబడుచున్నవో అవే వస్తువులు. “నామట్టుకు నేను, నాలో నత్యంత సన్నిహితముగాఁ బ్రవేశించినపుడెల్లఁ దప్పక నేనొక గుణమునే దర్శించుచున్నాను; ఉష్ణముకాని, శీతముకాని, వెలుగుకాని చీకటిగాని, రాగముకాని ద్వేషముకాని, సుఖముకాని, దుఃఖముకాని, గోచరించును. నే నెప్పుడు ప్రయత్నించిన నేదో యొక దర్శనమేకాని వేతేయేదియుఁ జూడఁజాలనైతిని. గాఢనిద్ర వంటి సమయమున నాదర్శనములన్నియు నదృశ్యములైనపుడు, నే నాస్థితిలో నెంతసేపుంటినో అంతసేపు నేను లేనట్లేలెక్క. మఱియు, మరణముచే నాధర్మములన్నియుఁ దొలఁగింపబడినపుడు, నే నాలోచించుట, చూచుట, ప్రేమించుట, ద్వేషించుట, నాశరీరనాశనముతోఁ బోయినపుడు, నేను బూర్తిగా నాశనమైతినియు, నాసంపూర్ణనాశనమున కింతకంటె నేదియు నవసరములేదనియుఁ జెప్పగలను. ఎవఁడైనను దనలో నావలెనే

ప్రవేశించి, తానింకొక పదార్థమును జూచితినని చెప్పినచో నాతనితోనిక నేను వాదించను. నాయనుభవము, వాని యనుభవము వానికెంతనిజమో, నాకు సంతే నిజమనియు, నీవిషయమున మేమిరువురము భిన్నాభిప్రాయులమనియుమాత్రమే నేను జెప్పఁగలుగునది. వాఁడు తనలో నేకము నిత్యమునైన తన రూపమును జూచియుండవచ్చునుగాని నాకట్టిదేనియును గన్పట్టలేదు. ఈతత్త్వజ్ఞుల నటించి, మిగిలిన మానవకోటినిగూర్చి భిన్నదర్శనములమొత్తములే మానవులని నేను నిశ్చయముగాఁ జెప్ప సాహించుచున్నాను. ఈభిన్నదర్శనము లొకదానివెనుక నొకటి వర్ణింపనలవికాని మహావేగముతో నెడతెగకుండ జరిగి పోవుచున్నవి. మనకనులలోని గుడ్లు తిరుగులోపుననే భిన్నదశలు గడచిపోవుచున్నవి. మనచూపుకంటె, మనయాలోచన మధికచపలమైనది; మన యితరేంద్రియములన్నియు నిట్టి పరివర్తనమునకుఁ గారణములగుచున్నవి. ఒక్క క్షణకాలమైనను చిశ్చలముగానుండు నాత్మయనుశక్తి యేమియునులేదు.” ౧. మఱియు హ్యూమ్ తరువాత నిట్లువ్రాసెను: “మనము మనస్సనుకొనునది, పెక్కుసంబంధములుగల భిన్నభావములమొత్తమే. తెలియనివారు దానికే యేకత్వము, సమానత్వమున్నదని భావింతురు.” ౨. హ్యూమ్వలెనే, నాగసేనుఁడును, పదము

౧. హ్యూమ్స్ వచ్చున వాక్యము ౧. పుట 3.

౨. యమ్ టెయిన్ పలికినాఁడు: “జరిగినవిషయములు తప్ప నాత్మలో నింకేదియును లేదు.” వాల్టరుభావములో, వాక్యమునగా, “నది అస్పష్టమైన యొకకబ్బడునియు, జీవితము, లేక జీవితమునకుఁ గారణమైనయొక చియమకునియు దానిఫలితములు మనకనుభవములైయున్న కనియుఁజెప్పెను.

అన్నియు నర్థరహితములనియు, 'ఆత్మ' యనుపదము సట్టి శుష్కపదమేయనియు, నది వివేకసమ్మతమైన సిశ్చయమగుటచే జెచ్చకతీరినసత్యమనియు వాదించినాడు. భావమున కందనిది నిజముగా లేదు. దుఃఖమున్నదనిమాత్రమే మనమెఱుఁగుదుముకాని, దుఃఖముననుభవించు కర్తయొకఁ డున్నాడని యెఱుఁగము. 3. జేకాట్టే, లాకేలు చెప్పినగుణముల కాధారమైన యొకనస్తువున్నదని తా నెఱుఁగనని, నాగసేనుఁడు న్యాయముగానే చెప్పినాడు. దానిభావము మాకుఁ గలుగలేదు; ఏగుణములకది యాధారమైనదని చెప్పఁబడెనో, యాస్థితిని కూర్చి మేము చెప్పఁజాలము. ఆధునికమనస్తత్వశాస్త్ర మాత్మలేని శాస్త్రమును నిర్మించినది; భిన్నభావనములయు నూహలయు మొత్తమునకే, 'ఆత్మ' యను ముద్రవేసిరని నిర్ణయించినది. 'ఆత్మ' యనునదొక అలంకారిపదమనియు, దానికి సమమైన సత్యనస్తువు హుళిక్కియనియు విల్లియమ్ జేమ్స్ ప్రకటించినాడు. "ఆత్మశబ్దము దేనిని జెప్పదు; దేనిని నిర్ణయింపదు; దాని భావపరంపర లే మనకుఁ దెలిసినవి." కొందఱు వ్యానహరికతత్వవేత్తలు, ప్రకృతిశాస్త్ర తత్వవిధానములననుసరించి, పూర్వబౌద్ధులవలెనే, ఆత్మసిద్ధాంతమును నిరసించుదు. ౧. బాహ్య ప్రదర్శనములలో నష్టాతసంబంధముగలిగి, వానికిఁ బూర్తిగా వేఱైయున్న యొక నిత్యనస్తువున్నదనుట మూఢవిశ్వాసమని, వారియభిప్రాయము. "ఇంద్రియాతీత లక్షణము లన్నిటిని త్రొక్కివైచిరి. అందుచే 'ఆత్మ' భిన్నావస్థల సముచ్చ

యమునుదెల్పు నామవాచకము. అది చేతనానుభవముల సంపుటి. ౨. నాగసేనుని తర్క మమోఘము. రథము మున్నగు వస్తువులన్నిటికి వెనుకనొక గుప్తమైన సద్వస్తువున్నదని ప్లేటో వలె నమ్మినయెడల, దర్శనసంపుటియగు మానవునం దాత్మ యున్నదని మన మంగీకరింపనవసరములేదు.

ఇంద్రియజ్ఞానమే లోకమునుగూర్చి చెప్పు నుపకరణమైనచో, ననుభవము మన అనుక్షణ భావనయగును. ఒకక్షణములోని సంబంధములేని దర్శనమే ఆత్మ. అట్టి క్షణికదర్శమున మున్నంతసేపే మనము మనస్సులేక ఆత్మయని పిలుచుదాని ఆయుర్దాయము. ఈక్షణములోనున్న జీవస్పందనమే జీవితమని విల్లియమ్ జేమ్స్ చెప్పినాడు. చేతనత్వ మొకప్రవాహము..... వివిధవస్తువులని మనము తలచునవి ఆప్రవాహములో వివిధ స్పందనములు.” నిజమగుద్రష్ట నిత్యుడుగాడు; ఆతనిజీవితము క్షణమాత్రమే; ఉత్తరక్షణములో నింకొకడుదయించి పూర్వ క్షణపురుషునితో సంబంధమును గలుపుకొని పనిచేయును. ఆ క్షణమునకు ద్రష్టకు జ్ఞానమున్నది; పూర్వద్రష్ట అనుభవమును గ్రహించి, తనవ్యాపారమును నడపుకొనుచున్నాడు,” 3. ఆత్మ యీవిధముగా క్షణికచేతనుడు. మనము మనస్సని

౨ విశుద్ధిమగ్గమున నిట్లున్నది; “చక్రస్థంభాదిఃము లోకసంబంధములో నున్నప్పుడు రథమని మనము చెప్పి, ఒక్కొక్కభాగమునే పరికిలించినయెడల, నిజముగా రథమనునది లేదని యెట్లు చెప్పవగునో, అట్లే, గృహము, పైశ్యము, పట్టణము మున్నగునవి భిన్నాంశముల సంపుటము లెట్లొ అట్లే, ఆత్మ, జీవములు ననుశబ్దములు, మనశ్శరీరానుభవ పరంపరలే” (3) మనస్తత్వసిద్ధాంతములు.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మశాస్త్రము 20కి

పిలుచు దర్శనము, నిత్యమైన యింకొక మనస్సులేక ఆత్మయొక్క
లక్షణముకాదు; క్షణికానుభవముల విచిత్రసంపుటియై, యెడ
తెగనిమార్పు లొందుచున్నది. దీనిననుసరించి, తాత్కాలిక
మైన అనుభవై కర్తవ్యమునైనను జూడఁజాలము. రెండనుభవ
ములకు సంబంధమున్నదనియు, నీరెండు నొకేవ్యక్తి యనుభవ
ములని చెప్పఁచుందుమనియు, గాని ఆయొకేవ్యక్తియనగా వివి
ధానుభవసంబంధ సంపుటియని చెప్పకొన్నచో, నావ్యక్తియవ
సరము తొలఁగిపోవుననియు బెర్త్రాండుర సెల్ వాదించినాఁడు.
అవిచ్ఛిన్నత్వమున్నది కాని, ఏకత్వములేక సమానత్వము
లేదని యాతనివాదము. రెండుక్షణముల అనుభవములో సం
పూర్ణసమానత్వములేదు. పూర్వక్షణానుభవము నశించి, అద్భు
తమైపోయినది; మనమాలోచించు చుండఁగానే మన యను
భవములు పరుగెత్తుచున్నవి. ప్రతిక్షణమొక సంబంధములేని
స్వతంత్రానుభవమే; ఒకటిపోయి, రెండవది వచ్చి, యట్లే
మటుమాయమగుచున్నది. ఒకే చక్రపరిధి అనేకములైన ఏక
దేశములున్నవి (Points in circumference) కాని యవిమిక్కిలి
సమీపములై కలిసియుండుటచే నదియొక పరిధియని యెట్లు
తలఁచుచుంటిమో, యట్లే. మనక్షణికానుభవము లత్యంత
సన్నిహితములై యుండుటచే నేకత్వమున్నదను భ్రాంతిని బొం
దుచున్నాము. ప్రతిమనుజుఁడు నిజముగా ననంతమనుజు పరం
పరయే; ఇందొక్కొక్కఁ డొక్కక్షణమే జీవించి మరణించు
చున్నాడని రస్సెల్ చెప్పినాఁడు. గతము వర్తమానమెట్లు

గును? ౧. క్షణికత్వము, ఏకత్వము, పరస్పరవిరుద్ధములు గల కర్మఫలము వర్తమానములో వచ్చునను కర్మసిద్ధాంతము. లో నీయేకత్వమెట్లువచ్చినదో నిరూపింపబడలేదు.

విచిత్రమైన యీయాత్మ సులభవాదములతో బోవునది కాదు. అది లేదిదే దర్శనము, స్మృతి సాధ్యములుకావు. వివిధ దర్శనములే మనస్సైనచో దర్శించునదెచరు? ఒకదర్శనమింకొక దర్శనమును దర్శింపదు. అధునాతన విజ్ఞానమునకు క్యాంటు తత్వజ్ఞుడిచ్చిన అమూల్యభావమేమన, భిన్నమానసికానుభవముల కేకత్వమును ఘటించి నడపునొక యాత్మజ్ఞానముగల వ్యక్తియున్నదనియే. ప్రత్యేకవ్యక్తులముగానున్న మనజ్ఞానమునకు, భిన్నవస్తుసంబంధముగల ప్రపంచమునుగూర్చిన జ్ఞానమునకు నట్టి వ్యక్తిత్వమే యాధారము. అనుభవపరంపరలో నొక యనుభవముకాని యొకవ్యక్తిత్వ మాయనుభవములకర్తయను భావము జ్ఞానమున కనసరము. ఆత్మవ్యాపారమైన సమన్వయములేనిది, పరిస్పరాన్వయశూన్యములైన వివిధభావపరంపరలుండి, జ్ఞానములేకుండును. వివిధభావములుమాత్రమేగల మన యనుభవములో, భావములేయున్నవికాని, వస్తువులులేవు. నిజమైన తత్వముయొక్క కేంద్రీకృతమైన యీవిషయము; క్యాంటు తత్వజ్ఞుని కనేకశతాబ్దముల పూర్వము, భారతీయ

౧. స్మృతి (Memory) గూర్చి, అమరుగ్ధునిభావమును, అమరుగ్ధుని ఆభిప్రాయమునకుఁ దానువ్రాసిన పరిచయవ్యాసమునందు 'ఆంధ్ర' చెప్పియున్నాఁడు. ప్రతిమానసికదశ, తరువాతదశలో నాల్గువిధముల సంబంధమును గల్గియున్నది. అనంతరము, సమనంతరము, నాస్తి, ఆవితము. ఒక్కొక్కటే పూర్వకాల్పనమును ముందు దానికందిచ్చును. "పుట ౧౪.

- తత్త్వజశిరోమణియగు శంకరాచార్యునిచే విస్పష్టసిద్ధాంతముగా నిర్వచింపబడినది. తనవేదాంతసూత్ర భాష్యమున శంకరుఁడు క్షణికవాదమును ఖండించియున్నాఁడు. ౧ మన అనుభవము క్షణికముగాదు. ఏలన, నదియొక నిత్యమగు వ్యక్తి కేజెందినది వ్యక్తియే లేనిచో, గతస్మరణము; స్మృతి, సాధ్యములుగావు. ఈభిన్నానుభవములొకవ్యక్తిని గోరవన్నచో, నొకక్షణములో జరిగిన విషయమింకొక క్షణమున స్మరింపబడుచున్నది; నిన్నటిది నేడుస్మరించినట్లే. అందుచే మననిర్ణయములు క్షణికములుగాక నిత్యములేయని శంకరుఁడు చెప్పినాఁడు. “ఒకఁడు నిన్నచేసినపనిని నేడునేను స్మరించుచున్నాను.” అది నిన్న పూర్తియైనపనియే. “నిన్ననొకపని నేజేసియుంటినని స్మృతి కలుగుచున్నది.” నిన్నజరిగినపని, నేటివాని స్మృతియు సమానత్వము గల యొకవ్యక్తి అనుభవమనుట భ్రాంతికావచ్చును. ఏలన, నారెంటికివ్యక్తి లేకయే సమానత్వముండి యుండవచ్చును. కాని యీవాదము నిలువదు; రెండువస్తువులు లేనిదే వాని సమానత్వమును గూర్చిన నిర్ణయమును మనము చేయఁజాలము; క్షణికవాదమును మనమొప్పుకొన్నచో రెండుసమానవస్తువులు లేవు. కావున నిత్యద్రవ్యయొకఁడున్నాడనియు, నాతఁడులేనిదే, భూతవర్తమానానుభవముల నేకమృత్తమునకుఁదెచ్చి, సమానత్వనిర్వచనములుచేయ వీలుండదనియు స్పష్టమగుచున్నది. గతియును వర్తమానములో దర్శించుటకొక ద్రవ్యముగి తీరవలెను. రెండనుభవముల సమానత్వముపైనట్టి స్మృతిలభించుచున్నదను.

కొనినను, నాసమానత్వమునకైన నొకసమాన వ్యక్తిత్వ మవ
సరము. మఱియు, సనుభవసమానత్వము సమాననిర్ణయము
లకుఁ జాలుననుటయుఁ బొసఁగదు. ఏలన, నేచునిన్నఁగలిసిన
యొకవ్యక్తిని నేఁడుగు ర్తించినానని చెప్పినపుడు, నిన్నటి, నేటి,
నానిర్ణయములు పూర్తిగా సమానములుకావు; నేఁజూచిన
నిన్నటివాఁడును, నేఁడుచూచినవాఁడును సమానులగుటచే
నిర్ణయసమత్వ మేర్పడినది. కేవలసమానత్వము స్మరణకుఁ
జాలదు. మఱియు మనలను మనమేయనుమానింప నవసరము
లేదు. నిన్న నేఁ జూచినదియే, నేఁడునేఁజూచుచున్నదా యని
సందేహముండవచ్చునుగాని, నిన్నఁజూచిన యా 'నేనే' నేఁడు
చూచుచున్న 'నే న'గునా కాదా యని సంశయింపఁబనిలేదు.
ఈవిధముగా శంకరుఁడు క్షణికవాదమును ఖండించి, దృష్ట
యొకఁడులేనిదే, అనుభవసమన్వయము, జ్ఞానము, స్మృతి,
సాధ్యములుకావని ఋజువుచేసినాఁడు. ౧.

నాగసేచుఁడు జ్ఞానసిద్ధాంతమునుగూర్చి ప్రసంగింపని
కారణమున నీసమన్వయము విడిచిపెట్టెను. లేకున్నచో, జ్ఞానమున
కవసరమగు విషయావిషయములు రెండునొకటి కాఁజాలవని
వాదింపవలసి యుండెడిది.

౧౨-మనస్తత్వశాస్త్రము.

ఆత్మనుగూర్చిన తాత్త్వికసిద్ధాంత మేదియైనను, బౌద్ధు
లందరు మానవజీవిత విషయముల నొకనిత్యాత్మ సంబంధము
లేకుండ గ్రహించి యర్థము చెప్పినారు. మఱియు నాత్మకొక

వేళ నిత్యస్థితి నంగీకరించినను జీవితరంగములో నది క్రియా ప్రయోజనరహితమైనది. మనమిప్పుడు బౌద్ధులాత్మ స్వల్పవిభజించిరో చూతము, “ఒకఁడు ‘నేన’ని పలికినప్పుడు, స్కంధ సంపుటినిగాని, యేయొక స్కంధమునుగాని పచించి యది తానుగానున్న ‘నేన’ని భ్రమించుచున్నాఁడు” 2. లోకయాత్ర చేయుచున్న జీవమనగాఁ బంచస్కంధముల సమ్మేళనము మాత్రమే. ఈస్కంధములు లేక సముచ్ఛయ ద్రవ్యములు మానవులకైదును, నితరజీవులకుఁ దక్కువగాను నుండును. మనస్సొక నిర్మాణమునకుఁగల యేకత్వమును గలిగియున్నది. 3. మానసికశక్తుల సంపుటీకరణమే మనస్సు.

వ్యక్తిత్వమునకుఁగల ముఖ్యాధారములు నామరూపములను రెండువిభాగములు చేయఁబడినవి. ఉపనిషత్తులందైనను, జీవాత్మలక్షణములు నామరూపములే. పరిశుద్ధమైన నిర్గుణబ్రహ్మ మీనామరూపముల ద్వారమున లోకమునఁ బ్రదర్శితమైనది. నామము మానసికావస్థలకును, రూపము భౌతికపదార్థాంశములకును జెందియున్నది. 4. మనశ్చరీరములన్యోన్యాధారభూతములని తలఁపఁబడెను. “స్థూల మెల్ల రూపము; సూక్ష్మ మెల్ల నామము. రెండు నొకదానితో నొకటికలిసి

2. సంయుత్తనికాయము. 3 అ. ౧౩౦

3. డాక్టర్ ముద్దగల్ వ్రాసెను; “మానసికావస్థలయొక్క లేక సంకల్పముల సంయోగస్వరూపమే మేధస్సుని నిర్ణయింపనగును” (మనస్తత్త్వ శాస్త్రము)

4. రూప్యతిని ప్రదర్శించును గాన రూపమనంబడినది. సంయుత్తనికాయము. 3 అ. ౮౬.)

యున్నవి; అందుచే రెండును గలిసియే దృశ్యములగును. కొద్ది
తనగుడ్డును వేటుగాను, గుడ్డుపెనున్న చొలకను వేటుగాను
ప్రసవింపనట్లే, రెండునత్యంత సన్నిహితసంబంధము గలిగి
కలిసియున్నట్లే, నామములేనిదే రూపములేదు; రూపము
లేనిదే నామములేదు. ఇవి పరస్పరాధారములై యున్నవనఁగా
ననంతకాలమునుండి యట్లుండుట వానిస్వభావమైనది.” ౨.
ఇతర భారతీయతత్వజ్ఞులవలెనే బౌద్ధులును మనస్సాక యవ
యచమని నమ్ముదురు. బాహ్యభ్యంతరముల భేదమును, లేక
విషయావిషయ భేదము నీవిధముగా నొకవాక్యము చెప్పు
చున్నది; “వ్యక్తిగతములైన, ఆంతర్యములైన దశలేవి? ఏదశలొకవ్యక్తియొక్క ఆత్మనుసంబంధించినవో ‘నావి’ యని
చెప్పుకొనునవి. బాహ్యములైన దశలేవి? ఏదశలింకొకవ్యక్తి
గతములై అనగా నితరవ్యక్తుల అనుభవములై ఆయితర
వ్యక్తులు ‘మాన’ను కొనుచున్నారో యవి.” అన్నియు
ధర్మములు లేక మనోభావములు, దర్శనజ్ఞానములకు గోచరించు
దృశ్యములు, మానవవ్యక్తిత్వము నామరూప కల్పితమైన
మనోభావసముచ్చయము, ధర్మసంగణి ప్రధమగ్రంథములో,
మనస్స్వభావము లేక నామస్వరూపమునుదెల్పు విషయములు
చర్చింపఁబడినవి. ద్వితీయగ్రంథమున, బాహ్యరూపస్వభావము
లైన విషయములను వర్ణించిరి. ధర్మమనగా బాహ్యంతరింద్రియ
విషయములన్నిటికీ జేందినపదము. ప్రపంచదృశ్యములు రెండు
వర్గములుగా విభజింపఁబడినవి. (౧) రూపినోఅనఁగా రూప

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 209

ములు గలవి; నాలుగుభూతములు, వానిరూపాంతరములు. (1) అరూపిణో-అనగా రూపములులేనివి; చేతన దశావిశేషములు - ఊహ, దర్శనము, సమన్వయము, బుద్ధియను స్కంధములు, రూపమనగా బాహ్యమునఁ జూపట్టు ప్రపంచమనియు, నది, లోనున్న మానసికప్రపంచమునకు భిన్నమైనదనియు మొదట క్రమముగా, మనకుఁ బునర్జన్మములనిచ్చు నితరలోకములని దీనికర్థము వ్యాపించెను. పూర్వబౌద్ధుఁ డీవిషయమున నింత కంటె సధికముగాఁ బరిశోధింప నిచ్చగింపలేదని మనముగుర్తింపవలెను; ఏలన నాతనిప్రధానాశయము నైతికము; ఆతఁడు తనభౌతికస్వరూపము ననుసరించి, జగత్ప్రకృతిని నిర్ణయింపఁ దలపెట్టినాఁడు.

నామనమునకు సంబంధించినవి చిత్తము, విజ్ఞానము, మనస్సు. నామరూపవిభాగమైదు స్కంధములుగాఁ గూడ నున్నది. (1) భౌతికలక్షణములు (2) వేదనములు (3) సంజ్ఞలు (4) సంస్కారములు (5) విజ్ఞానము లేక తర్కశక్తి. ఈపదములకుఁ బూర్తిగా నిశ్చితములైన యర్థములులేవు. ఇవి సముచ్చయరూపమైన 'ఆత్మ'ను దెలుపును. చేతన మనేకాంశములను గలిగియున్నది. 'సంస్కార' మున నూహభావ తర్కరూపములన్నియు సామరస్యమును బొందియున్నవి. విజ్ఞానమనగా, బుద్ధిసంబంధ విషయములను గ్రహించునది. ౧.

౧. దీనికెనుబదియాలు విభాగములున్నవి. పంచేంద్రియములును, మనస్సును, వివేకమును బ్రకర్షించునది విజ్ఞానము. ఈయెనుబదియాలును, ౧౯౩ అంతర్విభాగములు గలిగి, మానవునిశరీర, మనోగత, నైతికాశయ భావముల నన్నిటిని లెక్కచెప్పును. చూడు. రైస్ డేవిడ్సు, బుద్ధిజిమ్ పుటలు ౯౦-౯౩

దీని కిందిగ్రీయ సాహాయ్యమవసరములేదు; మిగిలినవానికిఁ గావలెను.

విశేషపరిణామోన్నతినందిన యీ యంతరంగ దశా విభాగవిజ్ఞానము ప్రధానవిషయములలో నవీన మనస్తత్త్వ సిద్ధాంతములకు సరిపోవును. మానవవ్యక్తియొక్క బాహ్య భ్యంతరములైన దేహమానసముల భేదముల నిది స్థూలముగా నంగీకరించినది. ఈమనశ్శరీరమూర్తియందు, గొంతపరిమితిలో నిలకడగలది దేహము. లేక రూపకాయము; ఈనిలకడ మనస్సునకుఁ దక్కువ. మానసికరంగమున సంజ్ఞా, వేదన, విజ్ఞానములున్నవి. వేదనమనగా, నింద్రియవ్యాపారము. ౧ సుఖము, దుఃఖము, రెండునులేని మానసికానుభవముల నిది, బాహ్యవస్తువులలో నిందిగ్రీయస్పర్శలచేఁ గల్పించును; తన్నులేక తృప్తి కిదియే కారణము. ఇందిగ్రీయ, మానసిక దర్శనములు, తత్సంబంధములను గ్రహించుశక్తి సంజ్ఞావిభాగములోనివి. ౩ ఇచట మనకు స్పష్టమైన గ్రహణశక్తియున్నది. భిన్నపరిణామ స్థలలో నీచిత్తసంతాన పరంపరలు జనించుచుండును. సంజ్ఞా విషయమిందిగ్రీయ విషయముగాని, మానసికవిషయముగాని కావచ్చును.

బుద్ధిభూషణనుసరించి, విజ్ఞానము మొదట వస్తువును స్పృశించినవెనుక, దర్శనము, భావన, సంకల్పము జనించుచు. కాని యివన్నియు నొకే విజ్ఞానానుభవములోని కల్పితభేద

- ములు; నిజముగా విడదీయరానివి. “ఒకపూర్ణమైన విజ్ఞానానుభవములో నిది మొదటి నది తరువాత వచ్చునని చెప్పటకు వీలులేదు”గ. వేదనమే పూర్ణముగా విజ్ఞానమనియు, వస్త్వనుభవమనియు బుద్ధఘోషుడు చెప్పినది విచిత్రమే. ౨.

పూర్వబౌద్ధుల యింద్రియజ్ఞాన సిద్ధాంతము నిచట మనము చూడవచ్చును. నీలిరంగుగలవస్తు ప్రతిమనేత్రమునకుఁ దగిలినప్పుడు, వస్తువుయొక్క నీలిమ, నేత్రేంద్రియమును, గలిసినవి. కొన్ని వేళలఁ గారణప్రత్యయ భేదముచెప్పఁబడెను; దర్శనము, నేత్రము, వస్తువులమీఁద నాధారపడినదనియు, నీలిరంగునుజూచుట మాత్రము పూర్వానుభవముపై నాధారపడినదనియుఁ జెప్పిరి. ఇంద్రియ విషయములైదు; రూప

౧. అత్తసాలిని పుటలు ౧౪౩-౧౪౪

- ౨. వేదనము (౧) అనుభవము గుణముగను (౨) భోక్తృత్వము క్రియగాను, (౩) మానసికలక్షణములగుచి, రూపముగాను, (౪) కాంతి, సన్నిహిత కారణముగను గలిగియున్నది. (౧) చక్కుర్విధజీవదశలందు ననుభవములేని వేదనములేను. (౧) కేవలసుఖవేదనముననే యనుభవముకలదని మేముగీకరింపము. సుఖదుఃఖములు, రెండునులేని యనుభవములన్నియు భోక్తృత్వజేందును. ఒకవస్తువుగుచి తెలియుట కితరములైన దశలు కొలఁదిగా గ్రహించును. స్పృగ్మకేవలము స్పృశించుటే; దగ్ధవము కేవలము చూచుటే; సంకల్పము కేవలము వివిధదగ్ధవములగు గలుపుటే; విజ్ఞానము తెలియుటే. వేదన మొక్కటే, అధికారసామర్థ్యములచే వస్తువుచి ననుభవించును. అందుచే అనుభవమే వేదనలక్షణము. (౩) చేతనీకము లేక మనోలక్షణమును రుచిచూచు స్వభావము గలదని వేదన చెప్పఁబడెను. ప్రకాంతమైన శరీరము నుఖముగా నుండునుగాన వేదనమునఁజేర్చి సన్నిహితహేతువని చెప్పఁబడెను, అత్తసాలిని ఇ.టి. పు ౧౪౫-౧౪౬.

శబ్ద, గంధ, రస, స్పర్శలు. బుద్ధఘోషుఁడు వీనిని రెండువర్గములుగాఁజేప్పెను. అసంపత్తరూపములు; సంపత్తరూపములు. వస్తురూపములతో దేహసాంగత్యములేనివి మొదటివి; రూపశబ్దములు; మిగిలినవి దేహసంయోగముకలవి; స్పర్శకు రూపాంతరములు. సర్వేంద్రియానుభవములను స్పర్శనుండి జనించినవని డెమాక్రిటీస్ చెప్పినాఁడు. పంచేంద్రియవిషయములను పంచారమ్మణమని చెప్పిరి. ఇంద్రియము, నింద్రియవిషయము కలిసినప్పుడు, వేదనము జనించును. నిజమునకు, విజ్ఞానమనగా, “నప్రియత్నముగా, నింద్రియము విషయముతోఁగలియగా బయల్పడలిన మానసికదశల ఫలితము. ఇంద్రియవిషయ స్పర్శ, రెండుగొఱ్ఱపోతులు కాట్లాటకుఁ గొమ్ములు కలిపినట్లే జరుగును; నేత్రమువేటు; వస్తువువేటు; సంపర్కము రెంటి కలయికయే” ౧. బాహ్యరూపము నింద్రియములపై నొత్తిడి గలుగఁజేసి, వ్యక్తిలోని రూపమును మార్పుటచేఁగలిగెనని ధర్మసంగణి చెప్పుచున్నది. నేత్రము వస్తువు పరస్పరము నాధారపడియున్నవని చెప్పు నితరభావములును గలవు. నేత్రములేనిదే లోకములేదు; లోకములేనిదే చూచు నేత్రమునులేదు. ౨. మానసికవిషయములు పంచవర్గములు. (౧)

౧. మిళిందము. ౨ అ. ౩. ౯; చూడు మజ్జిమనికాయము ౧ అ. ౩.

౨. ధర్మసంగణిలోని యింద్రియదర్శనమునుగూర్చిన విషయమిట్లు రైస్ దేవిడ్సునతి సంగ్రహించినది :—

అ—ఇంద్రియములు.

1. మొదట ప్రతియింద్రియము ప్రకృతిలోని చతుర్భూతములకెట్లు సంబంధించినదో, దేహమునకేరీతి సంబంధించినదోచెప్పి, దానిఅగోచరత్వమును, నొత్తిడికలుగఁజేయుశక్తిని నిరూపించియున్నారు.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మశాస్త్రము 213

చిత్తము (౧) చేతసికములు లేక చిత్తగుణములు (3) పసాద
రూపములు లేక స్థూలగుణములు, సుకుమరూపములు లేక
సూక్ష్మరూపములు. (౪) వణ్ణత్తి; నామము, అభిప్రాయము,
భావము, ఆలోచనము. (5) నిర్వాణము. ఇవి ధర్మారమ్మ
ణము. ధర్మమనగా మానసికధర్మనము, ఇందిరియమానుభవ

౧. ఇందిరియవ్యాపారము తద్విభజనము.

(అ) ఒకశ్యక్తిత్వము—ఒత్తిడి కనుగుణముగాఁ బ్రవర్తనము.

(ఆ) ఒకస్వప్తమైన ఒత్తిడికలుగఁజేయు లక్షణరూపము

(ఇ) (అ) (ఆ) లకు సంఘస్థణము.

(ఈ) ఫలితమైన మానసికదశాప్రవాహము. మొదటస్వర్గ; నుఖగుణ
ఫలము, లేక భావశీతము, లేక రెండును ఈలక్షణము రెండుసార్లుచ్చరింపఁ
బడెను; పరస్పరమైనయొత్తిడి వక్కాణింపఁబడెను. మొదటనీమాన్యు; మార్పు
వలన జనించిన వస్తువర్జనము.

(అ)—ఇందిరియ విషయములు.

1. మొదట నొక్కొక్కయిందిరియ విషయమువరుఁ బ్రకృతితోడి సం
బంధము, ప్రకృతిలోని విషయములకు గొన్ని వర్గములుగా విభజించుట, దాని
అగోచరత్వము; గోచరించు కొన్నిరూపములు, ఒత్తిడికలుగఁజేయుశక్తి వీనిని
గూర్చి సామాన్యనిర్వచనము.

2. (అ) లోకలెనే విషయదృక్పథమునుండి విషయవ్యాపార విభాగము:-

(ఆ) దేహములోని తత్సంబంధేందిరియముపై నొత్తిడి గలిగించు నొక
విధమగు లక్షణము.

(ఇ) ఇందిరియముయొక్క యొత్తిడి.

(ఇ) దానికనుగుణమైన యిందిరియవిషయముయొక్క యొత్తిడి.

(ఈ) ఫలితమైన మానసికదశాప్రవాహము. మొదటస్వర్గ; నుఖదుఃఖాను
భూతి; భావఫలము; లేక రెండును; పరివర్తనము రెండుసార్లుచ్చరించుట;
మొదటనీమాన్యు; మార్పువలన జనించిన వస్తుసందర్శనము.

(బౌద్ధమతశాస్త్రము. పుటలు. ౫౧—౫౪)

మెట్లు, అర్థభావములతోఁ గూడిన జ్ఞానముగా మాఱునో చెప్పఁ బడలేదు. భౌతికావయవ మాత్రమైన మనస్సు, వేదనముల నుండి అర్థభావములను గల్పించుకొనునని చెప్పఁబడెను. అది యెట్లుజరుగునో మనమెఱుఁగము. ఇస్తువు, ఆలోచనము రెంటి రూపమైన చిత్తమీ వేదనములను విజ్ఞానప్రవాహముగా మార్చు కొనునట. అభిధమ్మములో నేడవగ్రంథము పత్తానపీఠక మనఁ బడును. పట్టాణములనగా సంబంధములు, ద్రిష్టకు దృశ్యము నకు సంబంధమే విజ్ఞానమని బౌద్ధులంగీకరింతురు. కేవల బుద్ధి కార్యమైన స్మరణ (Recognition) యేముఖ్యకర్తవ్యమైన విజ్ఞాన వ్యాపారముగా సర్వదశలందు నున్నది. ౧.

అభినవ మనశ్శాస్త్రమున గుర్తించిన సంకల్పము (will) నకు బౌద్ధపరిశీలనములో స్థానమున్నట్లు తోచెను. సంకల్ప మును, వేదనస్మరణములవలె ముఖ్యమైనదే. బౌద్ధసిద్ధాంతము ననుసరించి మానవజీవితమునకుఁ బ్రధానోపకరణమైన విజ్ఞానమునకు సంకల్పము ముఖ్యభాగము. పంచస్కంధముల సాంగత్యఫలితమైనదిగా బౌద్ధ మనస్తత్వమున సంకల్పము పరిగణింపఁబడినదని తలఁచుటకాధారములేదు. విజ్ఞానమనగా జ్ఞానము, వేదనమనగా అనుభవము, (Feeling) సంస్కారమనగా సంకల్పమునని మనము నిర్ణయింపవచ్చును. అభినవశాస్త్రముచెప్పు సంకల్పమునకుఁ జెందిన లక్షణములన్నిటిని దననిఘంటువునందు చైల్డర్సు సంస్కారమునకుఁ జెందినవనియే చెప్పినాఁడు. వాంఛ, యత్నములు సంకల్పలక్షణములు. యత్న మన్ని సంస్కారము.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 215

లకు సాయపడుశక్తియని రైన్ డేవిడ్సునతి చెప్పినది. ఆరిస్టోటలు నభిప్రాయములో సంకల్పయత్నము, కామ, రాగములకు, నిర్ణయములకు నవసరమని చెప్పెను. నేటిశాస్త్రములోవలె గామరాగనిర్ణయాది విభాగములు స్పష్టముగ లేకున్నను, బౌద్ధ తత్త్వమునందు సంకల్పము, నైతికరంగమునఁ దత్ఫలితములు పూర్తిగాఁ బేర్కొనఁబడినవని రైన్ డేవిడ్సు నతి యభిప్రాయము; పీఠకములందు, “సంకల్పనైతిక వ్యాపారసంబంధములు స్పష్టముగా నిర్వచించఁబడెన”ని చెప్పుచున్నది. ధర్మసంగణియందు రెండువాక్యములందు, సంకల్పమునకుసంబంధించిన సమానార్థకపదములన్నియు, వానిలక్షణములును పేర్కొనఁబడెను. ఆరంభము, యత్నము, ప్రయత్నము, కృషి, ఉత్సాహము, పట్టుదల, ఆటంకనిరోధము, దృఢపరిశ్రమ, తీవ్రముగాఁ గాంక్షించుట, మున్నగువీర్యలక్షణ సంపద పేర్కొనఁబడెను. నైతికములు, తద్విరుద్ధములునైన మానసికలక్షణములు సంకల్పజములేమని వచింపఁబడెను. ఈశబ్దములు మనస్తత్వపరిశీలనమున కుపయోగించినపుడు దోషములేదని మనశ్శోఽబాహు బౌద్ధులు నంగీకరించిరి. కాని సంకల్పజములైన పవిత్రధర్మసమాచరణ ఫలితములను జెప్పవలసివచ్చినప్పు డాపదములకే ఉచిత విశేషణముల నొసఁగి వాడియున్నారు. అహంకారము, తృష్ణ, నీచకామము, కామరాగము, రూపరాగము మున్నగునవి చెప్పఁబడెను.” ౧. సర్వలక్షణములను సంకల్పవికారములనిదే నిర్ణయింపఁబడెను. మానసికజీవితముయొక్క సంకల్పలక్షణము

లేక, సహేతుకక్రియాలక్షణము నభిసవ మనస్తత్వశాస్త్రముద్ఘాటించినది. సంకల్పమునకుఁ గొన్ని వేళల సిద్ధాంతపాముఖ్యమును, గొన్ని వేళల ననుష్ఠానపాముఖ్యమును బొద్దులిచ్చిరి. అలెగ్జాండరుపండితుని భాషలో “మనస్సు సంకల్పించుకొన్న లక్ష్యమునందు భేదములుకలుగకుండ నుంచుకొనుట తుపయోగించున వంతరంగసంకల్ప క్రియలు; లక్ష్యములను మార్చునవి బాహ్యవ్యాపారమునకుఁ బూనుకొనిన సంకల్పరూపములు.” జ్ఞానము సంకల్పమును “ప్రతికార్యమునందు విడిగా నుండవు. కాని, ప్రతిసంకల్పవ్యాపారము మానసికరంగ, క్రియారంగములం దవసరోచితముగ రెండురూపములను బ్రదర్శించును.” ౧. సాధారణముగా సంకల్పము మానసికమయ్యఁ గ్రియారూపమునఁ బరిణమించును. జ్ఞానవ్యాపారము లెక్కుడు క్రియాత్మకములు. ప్రతీత్యసముత్పాద వాదమునందు, దర్శనములు కామముల నుదయింపఁజేయునని చెప్పిన బౌద్ధతత్వము సహేతుకమైనదే. సంకల్పము దేనిపైఁ గేంద్రీకృతమైనదో యావస్తువును మనముస్పృశించుట, చూచుట, ఊహించుట, జ్ఞాపకముంచుకొనుట మున్నగునవి చేయనగును. జ్ఞానము, సంకల్పము, సంకల్పముయొక్క బాహ్యభ్యంతరక్రియారూపములని చెప్పవచ్చును. శరీరశాస్త్రమున వేదనాత్మకములు, చలన సహేతువులునగు నరముల ఒకచుట్టు నేకాత్మకమైన వ్యాపారముగా గణింతురు. ఈనరములలో నంతర్ముఖములైనవి జ్ఞానమునకు, బహిర్ముఖములైనవి సంకల్పమునకు సరిపోవును. ఈ

రెంటివ్యాపార మేకాత్మకముగానే గ్రహింపఁబడి, యం దివి భేద రూపములని గుర్తింపఁబడినవి మానసికజీవిత మంతయు సంకల్పాత్మకమైనప్పుడు, లక్ష్మసిద్ధికైచేయు ప్రయత్నమే సంకల్పము గును. అప్పుడు సంకల్పములోనున్న కార్యము, బాహ్యసిద్ధినందును. ఇచటనైనను సంకల్పము క్రియాత్మకమే. క్రియావ్యాపారమున కాటంకమేదైనఁ గలిగినప్పుడు ఆలోచనాసంబంధమైన జ్ఞానము పనిచేయును. ధ్యానగమ్యమైన యానందము, సంకల్పపరిణామమే; ఇచట ధ్యానమే ఆనందప్రదమైన సంకల్పవ్యాపారము. భావన, సంకల్పమునుండి స్వతంత్రముగాదు. అది సర్వక్రియలననుసరించును. మానసికదశలను త్రివర్గమొనర్చిన పూర్వాభ్యాసములను విసర్జించి, స్టౌటుపండితుఁడు, ద్వివర్గమే చేసి, జ్ఞానమునకుఁబదులుగాఁ గుతూహలమునుదానిక్రింద నీ రెంటిని ననగా, వేదనాసంకల్పక్రియలను జేర్చినాఁడు. జ్ఞానమునకుఁ బ్రత్యేకస్థితిని దొలగించి, యది సంకల్పమున కాంతరంగిక రూపమేయని నిశ్చయించినచో, మానసికజీవితమునకుఁ గేంద్రవృత్తిమైన బౌద్ధుల సంకల్పమే ప్రధానమను భావము నంగీకరించినవార మగుదుము.

ఇంద్రియాతీతమైన 'ఆత్మ' లేకున్న నాన్ధానమున యమ్. పోస్సిన్ చెప్పినరీతిని, విజ్ఞానము ప్రవేశించినది. ౧. ఒకజన్మము నుండి యింకొకజన్మమునకుఁ దోడవచ్చునది విజ్ఞానము. ౨. మనకు విజ్ఞానసంతానమున్నది. ఈవిజ్ఞానమొక నిత్యమైన,

మార్పులేని, జన్మాంతరయాత్రచేయు వ్యక్తిత్వముగాదు; అనేక క్షణిక విజ్ఞానదశాపరంపరాప్రవాహము. విజ్ఞానావస్థలు, వేదనములతో సంబంధములేని స్వతంత్రావస్థలు; భౌతికావస్థల యాధారము వీని కవసరములేదు.

బౌద్ధ మన తత్వశాస్త్రము సముచ్చయాత్మకమని చెప్పవచ్చును. కొన్నిసూత్రముల ననుసరించి, ప్రతిధర్మమునకుఁ బూర్వాధారములైన లక్షణములన్నిటినియి యెట్లు విజ్ఞానకారణములగుచున్నవో వర్ణించి, ఆయుగమున కుచితములైన హేతువుల నుద్గడించిరి. కొన్నిదర్శనములు తటస్థించినపుడు తత్తుల్యములగు భావములే యేలకలుగుచున్నవను ప్రశ్నమునకు, నాగ సేనుఁడెట్లు బదులుచెప్పును; “అవి వాని స్వభావములగుటచేతను, వానిద్వారములగుటచేతను, వానియభ్యాసము లగుటచేతను, వానిసాహచర్య లక్షణముచేతనునట్లు తటస్థము లగుచున్నవి.” స్వభావలక్షణ మభినవశరీరశాస్త్రమునఁజెప్పిననరముల అభ్యాసధర్మమని చెప్పవచ్చును. “వర్షించినపుడు, వర్షజలమెచటికిఁ బోవును? “భూమి యెటుపల్లమున్న నటుపోవును.” “సృష్ట్యాదిని జలమెట్లు పల్లమునకుఁ బ్రవహించెనో, యిప్పుడునట్లే ప్రవహించుచున్నది.” ౧. డాక్టర్. మెక్లగల్ వ్రాసినాఁడు; “ఏనరముల సమూహమునుండియొకయుద్రదేకముప్రవహించునో, ఆనరసమూహము దానిపలన తనపటుత్వమును గొంతఁగోల్పోవుననినమ్ముటకాధారములున్నవి.” భావప్రసరణముచే నరముల దార్ధ్యము నడలునని తెలియుచున్నది. ౨. నాఁడు ప్రకృతి శాస్త్రములలేవు గావున,

నీవిషయమును బౌద్ధులు తమమనస్తత్వపరిశీలనముచేతనే తెలిసికొనిరి. కాని, శరీరశాస్త్రము, మేధస్సుయొక్క భౌతికపరిశీలనమువలననుగాదు. గతస్మరణశక్తినిగూడ వారు పేర్కొనిరి.

మానసికదశల పరిణామమునుగూర్చి, చెప్పఁచుఁ, బ్రతిమానసికదశకు మూడవస్థలుగలవనిరి. ఉత్పాదము, స్థితి, భంగములు. ఇందొక్కొక్కటియు సత్యంతనూత్మకాలమైనక్షణమేయుండును. ఒకచిత్తదశ, యుదయించుట, నిలుచుట, నశించుటయు నీమూడునుగలిసియొకచిత్తక్షణమగును. ఒకక్షణకాలముకూడఁ బూర్తిగ నీదశయుండదని కొందరుబౌద్ధులు పలుకుదురు. ఒకదశగోచరించి నశించునేకాని అతినూత్నాంశ పరిమితికాలమైనను నిలకడదానికుండదు. విశుద్ధిమగ్గము చెప్పినది; “పూర్వక్షణమందలి దశగతించినది; అది నిలుచునదికాదు, నిలునదు. ఉత్తరక్షణదశయునట్టిదే. వర్తమానక్షణికదశ యున్నది; కాని యదిగతములోలేదు; ముందుండదు.”³.

ప్రతివిజ్ఞానదశయు, ననావిష్కృతమైన యాంతర్యచేతనముయొక్క చేతనప్రవాహమే. స్మృతిహీనమైన దశను (Unconscious State) బౌద్ధమనస్తత్వ మంగీకరించినది. అది విధిచిత్తములేక పరిణామములేనిదనియు, విధిచిత్తమనగా జాగృదవస్థయనియుఁ జెప్పఁబడెను. మనోద్వారమున నీరెండును వేఱైనయవస్థలుగాఁ బరిణమించినవి. భావాంగములేక జీవవ్యాపార

3. ఉల్లియు. బి. టి పుట ౧౧౦.

౧. భావము=స్థితి, అంగము=భాగము. భావాంగమనగా స్మృతిలేనిస్థితి; అన్నియు సజీవములే; కొన్నిదశలలో స్మృతియున్నది; కొన్నిటలేదు.

మణఁగియున్నప్పుడీ స్మృతిశూన్యత తటస్థించును. జాగ్రద్విజ్ఞాన శూన్యదశయే భావాంగము. ౨.

ఇంద్రియ క్షోభములను భావములుగాను, భిన్నత్వములో నేకత్వమును గలిగించు క్రియాసామర్థ్యము కేవల భౌతికసిద్ధాంతమునఁ జెప్పటకు వీలులేదు. మానసికదశావిభాగమునిచ్చిన బౌద్ధమనస్తత్వము, సంకల్పము, శ్రద్ధమున్నగు వానికొకద్రష్ట్యవసరమగునా కాదాయను సమస్యనూహించి యుండలేదు. ఊహలను, సంబంధములనిచ్చినదేకాని, వానినిఁ గలిపి యర్థముచేసికొనునొక చేతనవ్యక్తిత్వము సంగతి నాలోచింపలేదు. విజ్ఞానకర్తయనగా, భిన్నమానసికావస్థల మొత్తమని వారిభావము. “నామరూపములవలన వ్యాపారములు జరుగును.” నామరూపములు నిత్యఃపరివర్తనాత్మకములు. స్పర్శననుభవించువ్యక్తి యెవఁడని యడుగరాదు; స్పర్శావస్థ కాధారమేమియని యాలోచింపవలెననియే చెప్పబడెను. ౩. మనకు వ్యక్తిత్వమున్నదనుకొనుటభ్రాంతి; కాని ‘నేను’ పునర్జన్మమందు చుంటిని, నిర్వాణము నార్జించితిని చెప్పుకొనుచున్నాము.

౨. భావాంగములు ౧౯ విధములు. అందుఁ బది కామలోకముననుఁ జూడురూపలోకమునను, నాలుగు అరూపలోకమునను నుండును. రైస్ దేవిడ్సు సతిననుసరించి, “ఒకపక్షేవనిర్వాణమయొక్క మానసికస్పందనముల సముచ్చయము విజ్ఞానము: అల్పకాల పరిమితమైన జీవితములోవచ్చి, తెలియుచుఁ బోవుచున్నది”

(బుద్ధిస్తు సైకాలజీ. పుట. ౧౬) భావాంగమువ్యక్తి, తత్వముగాఁజూచిన స్మృతిలేనిస్థితి; బాహ్యమునుండి చూచిన నిర్వాణము.

౩. చూడు. సంయుక్తనికాయము. ౨ అ. ౧౩.

- దీనినే బుద్ధఘోషుఁడిట్లు చెప్పినాఁడు. “ఏభిన్నావస్థల సమూహ మొక వృక్షమనిచెప్పి, దానికిఫలము లుదయించి నప్పు డా వృక్షముఫలించినదని యెట్లు చెప్పుచున్నామో, అదేవిధముగా నేభిన్నావస్థలసముచ్చయములైన రూపములను మానవుఁడనియు దేవతయనియుఁజెప్పి, అవి సుఖ దుఃఖములను బొందినచో మానవుఁడు లేక దేవతసుఖదుఃఖములను గాంచెనని చెప్పుకొను చున్నాము.” ౧. వర్తమానదశ, గతదశకాకున్నను, వర్తమా నము గతమునుండి వచ్చినది కనుక, దశాపరంపరా ఫలితమే యైయున్నది. ౨.

- నిత్యాత్మభావము లేదు కనుక పునర్జన్మవిషయము నిర్ధారణమైనది. ఏకాత్మలేనిదే, పాపపుణ్య ఫలానుభవరూపమైన శిక్షయెవరికిఁ జెందునను సమస్యయున్నది. తిప్పుచేసినవాఁడప్పుడే పోయి, శిక్షానుభవమున వేతొకఁడున్నాఁడని చెప్పుచో నెట్లు పోసగును. కాని, శిక్షానుభవమునకువలయు జీవసమానత్వ మున్నదట. ఈసమానజీవి, కేవలము నియమరహితమై. పరస్పర సంబంధములేని దశాపరంపరకాదు; అదియొక భౌతిక, మాన

౧. దర్శియు. పి. టి. పుట ౨౪౧

- ౨. “ఓరాజా ! ఒకఁడొందీపమును వెలిగింపగా నది రాత్రియంతయు నుండుటలేదా?” “నిజమే, రాత్రియంతయు వెలుగుచున్నది.” “మొదటి జాములో నన్నద్యిపశ్యాల రెండవజాములో నెట్లుండుచున్నది?” “కాదు,దీపము రాత్రియంతయు నొకేపదార్థమువలనఁ గాలుచున్నది.” “అదే విధముగా నోరాజా ! కస్తుభీన్నిదశాపరంపరలు కలియుచున్నవి. ఒకదశవచ్చి పోవునంతలో రెండవది వచ్చుచున్నది. అద్యంతములేని యీపరివర్తనము వడచుచున్నది. (మిళిందము)

సిక, నైతికసజీవదశాసంపుటి. మిళిందరాజు నాగసేను నడిగినాడు
 “పుట్టిన మానవుడు, వాడే యున్నాడా, వాడుమారిపోయి
 యింకొకడు జీవించునా?” “పుట్టినవాడునుగాడు, వేరొక
 డును గాడు.” “ఉదాహరణపూర్వకముగాఁ జెప్పుము.” “ఓ
 రాజా! నీవు చంటిబిడ్డగానున్నప్పుడు వీపుపై బరుండిన యా
 బాలుడు, నిప్పుడు పెరిగి పెద్దవాడైన నీవు నొకటేనా?”
 “కాదు. ఆబిడ్డను నేనుగాను.” “ఆబిడ్డవు నీవుకానిచో, నీకుఁ
 దల్లియుఁ దండ్రియు గురువును లేడు.” 3. చచ్చినవాడు
 పునర్జన్మమెత్తినవాడు కాడు; కాని వీరిరువురకు విశేషభేదము
 లేదు; చచ్చినవానినుండియే మఱిలఁ బుట్టినవాఁ డుదయించును.
 ప్రతిదినము మనము నూతనపురుషులమేకాని, పూర్తిగా
 నూతనులము కాము. ఎడతెగనిమార్పులో, నడతెగని యవి
 చ్చిన్నత్వమున్నది. బుద్ధిఘోషుడిట్లు పలికినాడు: “ఏదశాపరం
 పరలనుండియైన నొక పూర్ణసమానవ్యక్తి లభించునేని, పులు
 పెక్కిన పెరుగు పాలనుండి జనించియుండలేదు. అసలు సమా
 నత్వమేలేకుండినచో, బాలులేకుండఁ బులుపుపెరుగును లభిం
 చియుండదు.” పూర్ణసమానత్వముకాని, పూర్ణభిన్నత్వముకాని
 లేవు. అంతయు నొకదశాపరంపర. ఉత్తరక్షణసృష్టి, పూర్వ
 సృష్టి కత్యంతసన్నిహితమగుటచే వ్యవహారమునకు రెండు
 నొకటేయని గ్రహింపవచ్చును. ఇట్లే కర్మయు నవిచ్ఛిన్నము;
 పునర్జన్మయు సూత్నజన్మమే. ఉపనిషత్తులలోనైనను, నిత్య
 వికాసమందుచు ననిత్యమైన జీవరూపము సంసారచక్రమున
 సంచరించుచు, పుణ్యపాప కర్మఫలభోక్తయగుచున్నది. పునర్జన్మ

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 223

స్మమునకు జీవైకత్వ మవసరము. అనిత్యత, కారణధర్మముల వలన నొకక్రియాత్మకమైన జీవభావము కనుగొనఁబడినది. ఉదయించినవెంటనే నశించు ప్రత్యనుభవము నుత్తరక్షణానుభవ జీవితములోఁ గలిసిపోవుచు, నుత్తరక్షణానుభవమున నీవిధముగా గతమంతయు సూక్ష్మరూపమున సంతర్భూతమై ప్రవహించుచున్నది. బెర్నకస్మృతి సిద్ధాంతవాక్యములను స్మరింపఁజేయుచు, బౌద్ధులు స్మృతియనునదొకటి వేఱుగాలేదనియు, వర్తమానజీవదశలో గతానుభవమంతయు నవిచ్ఛిన్నముగాఁ బ్రవహించుచుండుననియు నిర్వచించిరి. “మనబాల్యదశలో మనము కోరినది, సంకల్పించినది, అనుభవించినదియు నీక్షణమున వర్తమానమునఁ దొంగిచూచుచు, సందుఁగలిసి, విజ్ఞానద్వారమునొద్ద నిలిచి, గెంటుచున్నది. విజ్ఞానము దానిని గుమ్మమునొద్ద విడిచి ముందుకుఁబోవుచున్నది.”^౧ గతము వర్తమానమును గడచి, తనకాటుయొక్క యానవాలు నిచట విడిచి యదృశ్యమగును.

౧౩—ప్రతీత్యసముత్పాదవాదము

దుఃఖమయమైన జీవోత్పత్తి, తన్నాశమును, ప్రతీత్యసముత్పాదసిద్ధాంతము చెప్పును. “అప్పుడు బుద్ధభగవానుఁడు రాత్రి ప్రథమయామమునఁ గారణపరంపరపైఁ దనదృష్టిని కేంద్రీకరించి, దానిననులోమ విలోమ క్రమమునఁ బరిశీలించెను; “అజ్ఞానమునుండి సంస్కారములు, సంస్కారములనుండి విజ్ఞానము, విజ్ఞానమునుండి నామరూపములు, నామరూపముల

నుండి, షష్టరాష్ట్రములు ననగా త్వక్చక్షుశ్రోత్రజిహ్వఘ్రాణా
మనస్సులు, సప్తరాష్ట్రములనుండి, సంయోగము, నందుండి వేద
నము, నందుండి కామము, నందుండి సంగము, నందుండి పరిణా
మము, నందుండి జన్మము, నందుజరామరణములు, వియోగ
విచారదుఃఖ దైన్యాదులు జనించుచున్నవి. దుఃఖపరంపర కం
తకు మూలకారణము లిట్లున్నవి. తిరిగి, అజ్ఞాననాశముచే
ననగాఁ గామము పూర్ణముగా నశించుటచే, సంసారములు
నశించును; దానితో విజ్ఞానము, దానితో నామరూపములు,
నామరూపములతో షష్టరాష్ట్రములు, వానినాశముతో సంగ
ము, దానితో వేదనము, దానితోఁ దృష్ట, తృష్టతో సంయో
గము, దానితోఁ బరిణామము, దానినాశముతో జన్మనాశనము,
జన్మనాశనముతో జరామరణ వియోగవిచార దుఃఖదైన్యా
దులు నశించును. ఈదుఃఖ పరంపరను నిర్మూలించు విధాన
మిది.”౧. బుద్ధునికాలమున రెండుమూడు పదములతోఁగూడిన
యీసిద్ధాంతమునకు వివిధభావములను గలిపి, యీద్విర్భూత
మును తరువాతఁ గల్పించిర”ని వారణపండితు నభిప్రాయము.
మానవజీవితము సంసారచక్రమునఁ దగులొకని యున్నదనియు

౧. మహావక్తవము. ౧౮. ౧.౧-౩; యస్.బి.ఇ. 13౮; మిశిందము. ౨౮.3.౧.

౨. అష్టబంధములగు ప్రాణనాయువు, వాక్కు, జిహ్వ, నేత్రము,
శ్రోత్రము, మనస్సు, కరములు, త్వక్కు వీనియంగములు చెప్పఁబడినవి.
ఇదియే శాద్ధసిద్ధాంతమున కాధారమై యుండవచ్చును. బ్రహ్మచక్రము
మూల శ్వేతాశ్వతరమున నున్నది. (౬౮,౧) పూర్వశాద్ధమున దీనినే భావ
చక్రమనిరి. బృహదారణ్యకము 3౮.౨.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 2^వ

ప్రవాహరూపముననున్న కారణధర్మబంధములనుండి విముక్తి
 డగుటకు మానవున కవకాశమున్నదనియు దీనిభావము. ఇట్లు
 విధమైన సంసారచక్రము, దానినుండి బయల్పడునుపాయము
 నుపనిషత్తులును వర్ణించినవి. సంసారచక్రముననున్న భిన్నా
 శములే భూతవర్తమాన భవిష్యజ్జీవితములు. 3.

జీవనేచ్ఛయే మనజీవితములకు మూలము. జీవనేచా
 నాశనమే నిర్వాణము. కార్డరక్ వాక్యము నభిమానముతో
 సోపెన్నాయ రుదాహరించినరీతిని, జన్మమెత్తుటే మానవుడు
 చేసిన మహాదారుణపాపము. ఈచిగ్గుసత్యమే, అతివిస్తారమున
 కారణధర్మముగాఁ బెంపొందింపఁబడినది. ఇది బుద్ధుఁ డుపదేశిం
 చిన ద్వితీయమహాసత్యము. తృప్తచే దుఃఖ ముదయించుననియు
 దృష్టామయ జీవితావస్థలను నీసత్యము ప్రకటించెను. ఒకడాసి
 కొకటి కారణమైన ద్వాదశనిదానము లిచటఁ బేర్కొనఁబడి
 నవి. మొదటిదైన అవిద్యయుఁ జివరిదైన జరామరణమునుగాక
 మిగిలిన పదియు దశకర్మలని చెప్పఁబడెను. పూర్వబౌద్ధములో
 నివి జీవదశలేకాని, వేఱువిషయములుగాఁ జూడఁబడలేదు.
 నిదానసంఖ్యకాని, క్రమముగాని నిర్ణయింపఁబడలేదు. చక్రీత్య

3. ఈక్రిందిపట్టిక యీధేవములను జూపును. చూడు మన్నెడ
 నికాయము. ౧౪౦; మహాపదానసుత్తాంతము. ౨

౧. పూర్వజన్మమునకుఁ జేరినవి. అవిద్య, సంస్కారములు,

౨. వర్తమానజన్మమునకుఁ జేరినవి { విజ్ఞానము; నామరూపములు; సదా
 యతనములు లేక యింద్రియములు;
 స్పర్శ, వేదన, తృప్తి ఉపాదానములు

3. భావిజన్మమునకుఁ జేరినవి భావ, జాతి, జరామరణములు.

సముత్పాద, నిదానసిద్ధాంతములందు, సర్వజీవముల స్థితియం
మను, బరస్పరాధారభూతములైనధర్మములు పేర్కొనఁబడినవి.

ఈదశాపరంపరలో మొదటిదిఅవిద్య: అసత్యమైన 'నేను'
అనుభావమే స్వతంత్రజీవ వ్యక్తిత్వమునకు ముఖ్యాధారము. ఇది
కర్మహేతువు, కర్మసారథియుఁగూడను. జ్వాలయొక నిప్పునెర
మను, నిప్పునుప్రజ్వలింపఁజేయునదియు నెట్లో, జీవాత్మ అవిద్యా
కర్మలకు సంతానమును, కారణమునుగూడనైయున్నది. జీవిత
స్వభావమైన దుఃఖము నవిద్య మఱుఁగు పఱచును. ౧. అవిద్య నుగ్గ
డించుట బౌద్ధమతమునకే ప్రత్యేకలక్షణము గాదు. బిషప్ బట్లర్
చెప్పినట్లు, "వస్తువు లవి యేవో అవియే; వానిఫలితములు నెట్టివో
యట్టివే. ఇకమనమేల వానిచే మోసగింపఁబడుట కిష్టపడ
వలెను?" కాని నిజముగా మనమనుదిన మాత్మవంచకులమగు
చున్నాము. సత్యాంశముల నెఱిగి, వానియర్థమును గ్రహింపు
మని బుద్ధుఁ డుపదేశించుచున్నాఁడు. అసత్యమైనవానిని వాంఛిం
పఁజేయు నవిద్యయే జీవితమం దాశ నుదయింపఁజేయుచున్నది.
బ్రతికి, జీవితసుఖ మనుభవింపుమని యది మన కుత్సాహ
మిచ్చుచున్నది. జీవనాసక్తి చతుర్విధమానసికోన్మాద హేతు
వులలో నొకటగు హేయము నీచము, మూర్ఖమునైన తృష్ణ
యని బుద్ధునిభావము. మానవుఁడు తన యిహలోకజీవితదుర్భర
దుఃస్థితిని నిర్మూలించుకొనుట కుపాయ మసత్యకామమైన
జీవనాసక్తిని నశింపఁజేయవలెను. అహంకారమున కజ్ఞానమే

౧. "ఈలోకమున నేదియు బాపము చేయనిదే దుఃఖమనుభవింపను"

(కార్టెల్. వార్ధకవ్యాసములు.)

- కారణమని పూర్వబౌద్ధ ముపదేశించినది. ప్రపంచజీవపరంపరకు సంబంధములేని తానొకస్వతంత్రవ్యక్తిని అదిభావింపజేయును. మనయల్పజీవము నందాసక్తిచే, ననేకశ్రమలకోర్చి దానిని బోషించి శాశ్వతముగా రక్షింప యత్నింతుము.౧

ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వ మొకదోషము, దానిబాహ్యస్వరూపమే తృప్తి, మానవులు దుఃఖాత్ములగుటకు వారు బ్రతికియుండుటేకారణము. జీవనాసక్తి సర్వదుఃఖమూలము. అవిద్యా శక్తి యమోఘబలము కలదగుటచే జీవిదురంతదుఃఖ మనుభవించియున్నను దానికి జీవనాసక్తి పెరుగుచునే యుండును.

- విషయపరంపరలోని రెండవది సంస్కారము. సంస్కారశబ్దము సిద్ధమొనర్చు, నేర్పాటుచేయు ననుధాత్వర్థమునుండి వచ్చినది. అది చేయుపద్ధతికిఁజేసిన క్రియాఫలితమునకుఁగూడ వర్తించును. వస్తువులన్నియు నింకను బరిణామదశలోనే యున్నవనియు, జీవాత్మయు నొకపరిణామపరంపరయే యనియు నది నూచించును. సంస్కారమనఁగా సమన్వయములేక అన్వయము పుణ్యాపాపఫలితములు గల కర్మయనియు దానికర్థమున్నది. విశాలమైన యర్థములో సంస్కారమనగా నూతనజన్మమునకుఁ గారణభూతమైన సంకల్పశక్తి లేక జీవశక్తియని చెప్పవచ్చును. మజ్జిమనికాయమిట్లు చెప్పినది; “శిష్యులారా! భక్తి, ధర్మ

౧. సముద్రతరంగమువైచున్న ఘోర బుచ్చుదము సముద్రమునుండి యెంతవేరైనదో, జీవశరీరములోనున్న యొక అణు వితరదేనా భాగములనుండి యెంతవేరైనదో, మనుష్యులు పరస్పరము నంతవేరైన వారను భావమునెఱుంగరు. (రైన్ దేవిడు, ప్రపంచమతతత్త్వములు. పుట ౧౪౪)

ము, సిద్ధాంతజ్ఞానమును గలిగిన యతివరేణ్యుడు, వివేకవిలు
 సితుడై, ఆత్మార్పణబుద్ధి^౧తో దనలో దానిట్లనుకొనును; “నా
 శరీరము మృత్యువశమై పోయినపుడు, ప్రతాపముగల యొక
 రాజకుటుంబమున నేను జన్మింపఁగలను.” ఈభావమునే యా
 తఁడు సంకల్పించి, పారాయణము చేయుచుండును. ఈభావ
 సంస్కారము లంతరంగమునందుండి, యాతనికట్టి జన్మమునే
 లభింపఁజేయును. శిష్యులారా ! పునర్జన్మ స్వభావమిరీతిగా
 నుండును.” ఈవిధముగా మనుష్యదేవతా జన్మకాంక్షలను
 జెప్పి తుదకు నిర్వాణకాంక్ష వర్ణింపఁబడెను. సర్వసంస్కార
 నాశనసంస్కారమును కలుగవచ్చును. అనగా జ్ఞానమోక్ష
 ప్రాప్తి.

కారణ ధర్మపరంపరలలో నామరూపములకాధారమైన
 మూడవది విజ్ఞానము. “ఆనందా ! విజ్ఞానము గర్భమునఁ బ్రవేశింపకున్నచో గర్భములో నామరూపము లుదయించునా ?”
 “ఆర్యా ! ఉదయింపవు.” “విజ్ఞానము గర్భమునఁ బ్రవేశించి,
 తరువాతఁ దొలఁగిపోయినచో నీజీవితములో నామరూపము
 లుదయించునా ?” “ఆర్యా ! ఉదయింపవు.” “బాలబాలికలకుఁ
 జిన్ననాఁడీ విజ్ఞానము నశింపఁగా, నామరూపములు వికసించి,
 విస్తరించి, వృద్ధిపొందునా ?” “ఆర్యా ! అట్లుజరుగదు.” ౧. మరణ
 మువలన శరీరవేదనదర్శనాదికములన్నియునశించునుగానిపూర్వో
 త్తరజన్మములకు సంధానహేతువగు విజ్ఞానము నశింపదు.
 నిర్వాణము లేక మోక్షముగలిగినప్పుడే అది పూర్తిగా నదృశ్య.

- మగును. పూర్వదేహి పోయినపు డుత్తరదేహికి బీజప్రదానము చేయునదే విజ్ఞానము. ఈబీజము గర్భకోశమందుఁ దన నూతనదేహమునకు వలయు పరికరములను గ్రహించును. అన సరసామగ్గి లభింపకున్నచో విజ్ఞానబీజము పెంపొందఁజాలదు. “ఆనందా! విజ్ఞానమున కుచితములైన శరీరము, నామము నాశ్రయములుగా లభింపకపోయినచో, సర్వదుఃఖ హేతువులైన జన్మ, జరామరణము లొకదానివెంటనొకటి బయలుదేరునా?”
- “స్వామీ! అట్లుబయలుదేరవు” ౨.

- ఎస్తుమమజగత్తు విజ్ఞానమయజీవున కెట్టయెదుటనున్నది. ద్రష్టలేనిదే దృశ్యములేదు. ఇంద్రియములు విషయముల సంబంధముగలిగి, యిచ్చిన విషయసంజ్ఞములే షష్టేంద్రియవ్యాపారములకాధారములు. ఈవిషయసంజ్ఞోత్పత్తియే జన్మకారణము, తన్నిరోధమే మరణము. విజ్ఞానము, నామరూపజగత్తు పరిస్పరాధారభూతములు. వానినుండియే ఆటుక్షేత్రములైన త్వక్ష్ణక్షుశ్రోత్రజహ్వఘ్రాణమానసము లుదయించును. తన్మూలముననే బాహ్యజగత్సంబంధమున కవసరములగు నింద్రియములును, వానికి విషయరూపములైన శబ్ద స్పర్శ రూప రసగంధములును జనించును. రూపములు నేత్రములకు గోచరించునట్లే, భావములు మనస్సునకెదుటఁ బ్రత్యక్షములగునని చెప్పఁబడెను. చూపువలన నేత్రము, వినుటవలనఁ జెవి, యిరీతి నింద్రియము లుదయించెనని కొన్ని వేళలఁ జెప్పఁబడెను.

- వేదనమునుండి జన్మపరంపరలకుఁ గారణమైన తృష్ణ జనించును. జీవితమునకు, దుఃఖమునకు నిదియొకప్రధాన కార

ణము. మనముండుటకుఁ గారణము మనజీవనాసక్తియే. సుఖాసక్తిచే దుఃఖము ప్రాప్తించుచున్నది. “జగమంతయు విషసిక్తముగాఁ జేసిన తృష్ణ కెవరు వశులగుదురో. వారిదుఃఖము వేగముగాఁ బచ్చికపెరిగినట్లు పెరుగును. ఎవరుతృష్ణను జయించిరో వారిదుఃఖము, పద్మపత్రములనుండి నీటిబిందువులు రాలిపోవునట్లు పోవును.” ౧. “వేళ్లు గట్టిగా నున్న చెట్టుకొమ్మలు నటకీనను తిరిగి చిగిర్చి, పెద్దనృక్షమెట్లగునో. అట్లే, తృష్ణమూల నాశనముకాని వారికిఁ దిరిగి తిరిగి, దుఃఖములుదయించుచునే యుండును.” ౨. రూపత్రయముగల యీతృష్ణయే దుఃఖకారణము ౩.

తృష్ణనుండి యుపాదానము లేక మోహము జనించును. జ్వాలయెటు వ్యాపించిననట్లే దాని కింధనమును బోవుచుండును. తృష్ణను నశింపఁజేయుటే మోక్షము. నస్తువ్యామోహమే బంధము. మోహపాశములే జీవిని వస్తువులకు బంధించి యుంచునవి.

మోహమునుండి భావ ముదయించును. చంద్రకీర్తి, భావమనగాఁ బునర్జన్మకారణమగు కర్మయని నిర్వచించినాఁడు. ౪ భావమునుండి జన్మము, జన్మమునలన జరామరణములు, క్షేణదుఃఖములు హైన్యదైన్యములు నుదయించును

ఈవిధానమంతయును నిరాధార కల్పనమే. విజ్ఞానము లేక ‘అహం’ కారము నిత్యమైనయొక ఆత్మలోనున్నది కాద

౧. ధమ్మపదము. గీ. అ. ౩౩గీ. ౨. ధమ్మపదము. గీ. అ. ౩౩౮. ౩. చూడు మహావగ్గము. ౧ అ. ౧. ౨. ౪. పూర్వభవజనకమ్. కర్మమూల్యమికవృత్తి.

నియుఁ గారణకార్య ధర్మమువలన నుత్పన్నమైన దశాపరంపర
యనియుఁ జూపుట క్లిచ్చెప్పఁబడినది. దుఃఖికారణ దుఃఖినిరో
ధములైన ద్వితీయ తృతీయసత్యములను జీవితముయొక్కవ్యర్థత
మొదటఁ దెలిసికొన్నచో నావెనుకదుఃఖినివారణోపాయమాలో
చింపనగును. మనము పట్టుకొని బ్రామలాడుచున్న 'అహం'
కారము ప్రథమమూల కారణమైన అవిద్యాజన్యమగు నొక
అనిత్యరూపమే. అహంకారమెంతకాలముండునో అవిద్యయంత
కాలముండును. జీవి దుఃఖముల నుదయింపఁజేయు కర్మల
నాచరించుటకాదు; దుఃఖముయొక్కరూపమే జీవము. భ్రాంతిని
జనింపఁజేయు జీవమును భ్రాంతియే. అహంకారము రోగము,
రోగలక్షణమునుగూడనైయున్నది. ఉపనిషత్తుల ననుసరించి,
ఆత్మనుగూర్చిన యజ్ఞానమెంతకాలముండునో జీవరూప మంత
కాలముండును. ధియలాజికా జెర్మానికాగ్రంథముననిట్లున్నది;
“సరికములో శిక్షాగ్నితప్తమగునది వ్యక్తియొక్క స్వయంకృత
సంకల్పాపరాధమే.” ఈస్వయం కల్పితసంకల్ప మజ్ఞానరూప
మునఁ బ్రసవించుచున్నది. ఇది కారణము కార్యమును; వంచ
కుఁడు పాచితుఁడుగూడనై యున్నది. అవిద్య, అహంభావము
పరస్పరాశ్రయములు. అజ్ఞానమున కవకాశమిచ్చు 'అహం'
భావనాశముచేఁగాని యజ్ఞానము నశింపదు. ప్రపంచమంతయు
నవిద్యకు వశమై దుఃఖించుచున్నది. పృథ్వీశ్వరుఁడు మొదలు
బిచ్చగానివఱకును, దివ్యతేజోరూపియగు దేవతమొదలు కీట
కమువఱకు నందఱునజ్ఞానమువలననే దుఃఖభాగులగుచున్నారు.”
శ్రీమణుఁడైనను, బ్రాహ్మణుఁడైనను, స్వర్గవాసియైనను, మారు:

జైనను, బ్రహ్మయైనను, మతవఁడైనను జేయలేనివైదు పనులున్నవి. రోగశీలమైనదాని ననామయముగను, మరణశీలమైనదాని నమర్త్యముగను, నశ్వరమైన దానినవినాశిగను, పోవుదాని కీడునట్లుగను జేయఁగలవాఁడులేడు." ౧. అవిద్యాజన్యమైన 'అహం' భావమే, సర్వదుఃఖకారణము మూలదోషమునైనది.

జగమంతయు నవిద్యపై నాధారపడియున్నది. కాని యాయవిద్యయెట్లు వచ్చినదో చెప్పలేదు. పరిణామచక్రమున కారంభము తెలియదు. ఆదికారణ మంధకార పరివృతమై యున్నదని వివేచనములేకుండ సంగీకరింపవలెను. బుద్ధులకు సరించి, పుట్టి, పెరిగి, ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వమును జూపు ప్రతివస్తువు నవిద్యాసంభవమనియే. జీవనమే అవిద్యకు సాక్ష్యము. ఊగుచున్న యొక్క ఊయెలనుజూచి, దానికెవఁడో చలనమిచ్చెనని గ్రహింతుము. అట్లే, జీవపరిణామప్రవాహమునకుఁ గారణమవిద్య. అవిద్యకుఁ బూర్వమేమియునులేదు; ఏలన సృష్టిపరిణామమునకాదిలేదు, బుద్ధుఁడజ్ఞానము శాశ్వతమని చెప్పునట్లు భోచును. కారణ ధర్మపరంపర కిది మొదట నుంచఁబడుటకుఁ గారణము, సంకల్ప మవిద్యనుండి జనించి, సంకల్పమునుండి 'అహం' కారమువయించినది. అజ్ఞానము దేనినిగూర్చి యనిచుడిగినప్పుడు, 'నేను' యొక్క స్వభావమును, చతుర్విధ తత్వజ్ఞానమును సరిగాఁ దెలియకుండుటేయని పూర్వబౌద్ధము బదులు చెప్పినది. ఈజన్మమునకుఁ గారణము చతుర్విధసత్యజ్ఞానరహితమైన యిట్టియింకొక పూర్వజన్మమే. జీవాత్మపరమాత్మ స్వరూ

సప్తమాధ్యాయము . ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 233

పమేయను విషయము తెలియని అవిద్యయే, సర్వదుఃఖముల మైన 'అహం' కారణమని యుపనిషత్తులు చెప్పుచున్నవి, రెంటికినవిద్యయే జన్మకారణము, రక్షణసమర్థమైన జ్ఞానశూన్యతయే సత్యమును మఱుగుపఱచుచున్నదని రెండును జెప్పుచున్నవి.

అజ్ఞానము నిత్యమైనదని బుద్ధుని భావము కాదు. ఆత్మనాశమగుటకే యజ్ఞాన ముదయించుచున్నది. అజ్ఞానోదయ కారణమైన తాత్త్వికసమస్య విడిచిపెట్టబడినది. దాసని మనము పరిష్కరింపజాలము. అవిద్య సత్యముకాదు; ఏలన నది నశించును; అది అసత్యమునుగాదు; ఏలన నసత్యమైనదైనచో నది దేనికిని గారణము కాజాలదు. ఏదోయొక కారణమును జెప్పవలెనని బౌద్ధమత మవిద్యను బేర్కొనలేదు; అది నిజముగా జీవస్థితికారణము. బహుశః ఉపనిషద్భావ మధికసత్యమని చెప్పనగును. నానారూపమయ ప్రపంచము, సత్యమును మఱుగుపఱచు శక్తి కలదియు, సత్యము నావిష్కరించుశక్తి కలదియుఁ గూడ నైయున్నది. అనాత్మరూపమైన యీశక్తి సత్యమును బహిర్ముఖ మొనర్చును. ఈవిధముగా సమర్థించుటకు మన మొక కేంద్రసత్యస్థితి నంగీకరింపవలసియుండును. అట్టి కేంద్ర సత్యస్థితి నంగీకరింపనంతసేపు, అవిద్య, తత్కారణము దురూహ్యములై యుండును. కాని బౌద్ధమతముచెప్పిన విషయము లన్నియు నుపనిషత్సిద్ధాంతమున కనుకూలములే. అవిద్య పూర్తిగా నిర్ర్థకమైనదికాదు. మోక్షము నార్జించు నుపాయ మదియే చూపును. నిర్వాణమనగా నాశనము కాకున్నచో, సత్య

మనగా ననిత్యదృశ్యము కాకున్నచో 'అహం' వ్యక్తిత్వము కేవల మనాత్మగాదు; అది యాత్మానాత్మల మిశ్రమము; అవిద్య, జ్ఞానములేకుండుటేకాని, అసత్యముకాదు. అవిద్య పోయినచో విద్యలేక సత్యమే గోచరించును. అశ్వఘోషుఁడు మున్నగు ననంతఃబాధులు కొందఱవిద్య హఠాత్సంభవమనియు విశ్వరూపమునుండి జీవసంకల్పము తటాలున నుదయించెననియుఁ జెప్పుచున్నారు. ఏకైకవిశ్వమానసముయొక్క అసంపూర్ణ ప్రతి బింబములే భిన్నవ్యక్తులని వసుజంధుఁడు మున్నగువారు వాదించిరి. విశ్వశక్తి నుండి, వివిధవ్యక్తిత్వములను అవిద్యయను శక్తియుదయింపఁ జేసెననితలఁచిరి. సత్యకేంద్రముననున్నయొక వ్యతిరేకలక్షణమే అవిద్య. దానిలోపలనున్న సత్యమును మన పరిమితబుద్ధి చూడఁజాలదు. పరిపూర్ణసత్పదార్థ తత్త్వమునంగీకరించినయెడల బాధతత్త్వము తృప్తికరము నంగీకారయోగ్యము నగును.

౧౪—ధర్మశాస్త్రము.

నిశారక్షకభటునకు, రాత్రిదీర్ఘమై తోచును;
అలసుడైన పథికునకు బాట కడు దీర్ఘమైకన్పట్టును;
సత్యజ్యోతిని దర్శింపని వానికి జన్మపరంపరా
క్లేశము తుదిలేనిదై గోచరించును.

ఒకబాధ సామెత యిట్లున్నది. ౧. ఇహలోకజీవితము పరదేశములో నొకయాత్ర. వివేకనంతుఁడి యాత్రను త్వరగా ముగించుకొనును. మానవ జీవితములోని వైరుధ్యమునుండి

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 235

బయటపడు మార్గమును బుద్ధుఁడు చూపినాఁడు. దుఃఖవిమోచనమే బుద్ధుని యుపదేశసారము. అతివ్యాప్తమైన జీవితదుఃఖమునుండి విముక్తి నార్జించుటే నైతికవర్తనమునకు లక్ష్యము. మన అహంవినాశమే మోక్షము. పరమలక్ష్యము నిర్వాణమే గావున, తల్లక్ష్యసిద్ధికిఁ దోడ్పానిపోవు కర్మలును, పునర్జన్మము నరికట్టు పద్ధతులునుగల జీవితమే యోగ్యమైనది; తద్వ్యతిరేకము లన్నియు దోషములే. న్యనహార ప్రసంచప్రమాణములు సంస్కారమును గోరును.

బౌద్ధనీతి బౌద్ధమతతత్త్వముపై నాధారపడియున్నది. నిశ్చయమైన తత్త్వమునకును, నిర్మలమైన నీతిధర్మమునకును, నిర్వక్తమైన మానసికతత్త్వపరిశీలన మవసరము. బౌద్ధమతతత్త్వము నీతిధర్మ నిరూపణముకొఱకే విస్తరింపఁబడినది. బౌద్ధశిక్షణము, సుసంకల్పనిర్వాణములకు, వేదనము ల్లుదయించునో, శ్రద్ధ యెట్లేగుడునో చెప్పు సిద్ధాంతమవసరము. బౌద్ధతత్త్వము మానవుని నైతికవ్యక్తిత్వమును బరిశోధించి, తత్పరిణామములో నైతికనియమనూత్ర మెల్లువర్తించుచున్నదో నిర్ణయించును. ఆత్మసిద్ధాంత నిరసమునకుఁగూడ నొక నైతికోద్దేశముకలదు. బౌద్ధమతముననుసరించి, సంకల్పము మానవునికిఁ గల విశిష్టలక్షణమై దానిమూలముననే యాతఁడు నైతికవ్యక్తియగుచున్నాఁడు. కర్మసిద్ధాంతము, లేక, నైతికనియమధర్మము

“మనస్తత్త్వసహితమైన నీతిశాస్త్రము క్రైస్తవప్రపంచమునకుమాత్రమే చెందిన”దని చెప్పిన మార్టిన్ లూథర్ తప్పు. (టైపుస్ ఆఫ్ ఎథికల్ థియరీ వాల్యము ౧౭ పు ౧౪).

తృప్తయే జన్మహేతువని చెప్పును. క్వాంటుతత్వవేత్తవలెనే బుద్ధుఁడును, లోకమునందేదైన విలువగలిగినదున్నచో నది సుసంకల్పమేయనియు, నైతికనియమముచే నది స్వతంత్రముగా నిర్ణయింపఁబడినదనియుఁ జెప్పును. మానవులందఱు శ్రేయస్సంకల్పులుకావచ్చును. సంకల్పములసి, కర్మాసక్తి నశించునపుడు 'అహం' కారము నశించును. ఇంద్రియవిషయ సుఖాసక్తి నశించినయెడలఁ గర్మయుఁ బోవును. ప్రపంచ నశ్వరత్వము నెఱిగినచో సుఖాసక్తియు నశించును. వివిధగుణాన్వితమైన జీవాత్మను ఛేదించి, యందుఁ గ్రొత్తగుణములు చేరకుండఁ జూడవలెను. భారతీయ విదేశీయతత్వములకుఁ బెక్కింటికి వలెనే, బౌద్ధతత్వమునకును, జన్మపరంపరనుండి నిత్యానంద స్థితిని గాంచుటే, లక్ష్యమైయున్నది. ఆర్థిక్కుసోదరసమితి పునర్జన్మనాశనమునకే పరితపించినది; సత్య శివ సుందరరూపములను ధ్యానించు నిత్యమైన జీవితమునే ప్లేటో పరమలక్ష్యమని వర్ణించినాఁడు.

కర్మ బుద్ధిసంకల్పములు రెంటికిని జెందినది. అదియొక మానసికోద్దేశము, కార్యమై ఫలించుచుండుటచే ద్విలక్షణ సంపన్నమైనది. మనస్తత్వము ననుసరించి, ప్రతికార్యమునకు మూడుమూర్తులు గలవు; (౧) సంకల్పోదయము (౨) కార్యము (౩) కార్యమువలన జనించిన అసంతృప్తిలేక విచారము. మొదటిది మనోనిశ్చయము. అది కార్యము కాకున్నను వ్యర్థముకాదు. ప్రతినిశ్చయము, ప్రతికార్యము దానికుచితమైన విలువను గలిగియున్నది. కాలమునుబట్టి అది అనిత్యమైనదై

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనాద్ధమతధర్మతత్త్వము 237

నను, శీలమునకు శాశ్వతమైనదే. కొన్నికర్మలకు సద్యఃఫలితములు, కొన్నిటి కనంతరజన్మమునంగు నుండును. కర్మలు రెండువిధములు. (౧) పవిత్రములైనవి అనాశ్రయములు (౨) అపవిత్రములు. పవిత్రకర్మలు రాగతృష్ణా జ్ఞానరహితములు గావున ఫలితములులేనివై, 'అహం' కారమును నశింపజేయుటకుఁ దోడ్పడును; నిర్వాణమార్గమును జూపును. చతుర్విధసత్యములనుగూర్చి ధ్యానము, అర్హతపదవినిచ్చు పవిత్రకర్మమై, సదసత్ఫలితములు లేనిదగును. ఈదృష్టి ననుసరించి మిగిలిన కర్మలన్నియు దోషములే; ఇహపరసుఖదుఃఖకారణములైన యీదోషకర్మములనే తిరిగి, సదసత్కర్మలుగా విభజించిరి. వివిధప్రమాణము లంగీకరింపఁబడినవి. రాగ తృష్ణలను, 'అహం' కారమోహమును నిర్జించు కర్మలు యోగ్యములు; దుఃఖఫలితములిచ్చునవి దోషకర్మలు. లోకాంతరసుఖాభిలాషతోఁ జేయునవి మంచికర్మలు; ఇహలోకసుఖకాంత్యోఁ జేయునవి దోషకర్మలు. మంచికర్మలు కోరికలను నశింపఁజేసి, యితరకర్మఫలములను రాకుండఁజేయును. సత్కర్మలు క్రమముగా ముక్తిలేక నిర్వాణము నిచ్చును. పరోపకారకములు సత్కర్మలు; స్వార్థములు దుష్కర్మలు. ఈవివిధప్రమాణములకు వైరుధ్యములేదు. కామమును జయింపఁజేసి, సత్కర్మజీవితమునకు దారిచూపుకర్మలు లోకకల్యాణప్రదములే. అట్టిసత్కర్మలు లోభ ద్వేష మోహరహితములు. స్వార్థముకొఱకును, నిహలోకసుఖమునకును జేయుకర్మలు భవబంధ

హేతువులు, అవి మిథ్యాజ్ఞానకామద్వేషములచే జనించినవి. ౧. వస్తుస్వభావసత్యముల నెఱుంగమియే నైతికదోషము.

బుద్ధుఁ డుపదేశించిన తత్వము మితిలేనిరాగము; శ్రుతి మించిన నైరాగ్యముల నిరసించును. ఆఱుసంవత్సరముల తపః కార్య మనుభవించినవెనుక, “దేహము నీరసించుటచే జ్ఞాన మార్గము గోచరింప”దను నిర్ణయమునకాతఁడు వచ్చినాఁడు. “సత్యము నన్వేషింపబోవువాఁడు రెండువిపరీతపద్ధతుల నాశ్రయింపరాదు. కామములకు, నింద్రియసుఖములకు లోలుఁడగు నభ్యాసమొకటి, రెండవది, భయంకరము నిరర్థకము, హేయ మునైన తపోపవాసాది కఠినపద్ధతుల నభ్యసించుటయునైయున్నవి. తథాగతుఁడు కనుఁగొనిన మధ్యే మార్గమున్నది. ఈ మార్గము కన్నులుతెరిచి, జ్ఞానమిచ్చి, శాంతినిర్వాణములఁ జేకూర్చును. ఇదియే ఆర్యుల అష్టాంగయోగము. సక్రిమ విశ్వాసములు; సక్రమాశయములు; సక్రమవచనములు, సక్రమ ప్రవర్తనము సక్రిమ జీవనప్రవృత్తి; సక్రిమప్రియత్నము; సక్రిమమనఃప్రవృత్తి; సక్రిమసంతోషము. ౨. ఇదియే జ్ఞాన మతముయొక్క అష్టాంగనీతిధర్మము.

సక్రిమవిశ్వాసము మొదటిది. మనకార్యములు మన యాలోచనములఁ దెల్పును. దోషకర్మలు దురాలోచనాఫలితములు. జీవరూపముననున్న భిన్నాంశములు చాలవఱకు మరణముచే శ్మశానభస్మరాశిలోఁ గలిసిపోవునని, మనమెఱుంగక

౧. చూడు, డబ్లియు, బి. టి. పుటలు ౨౧౬-౧౮

౨. ధర్మచక్రప్రవర్తనములోఁ బ్రథమోపదేశము.

“అహం” కారమునుఁ బట్టుకొని ప్రాకలాడుచున్నాము. అక్రమభావములు పోవుటకుఁ గ్రమమైన జ్ఞానమవసరము. బౌద్ధమనస్తత్త్వమందు సంకల్పము జ్ఞానమునొకటిగాఁ బరిగణింపఁ బడెను.

సక్రిమాశయము సక్రమదృష్టిఫలితము. “అదియే సర్వసంగ త్యాగకాంక్ష; సర్వమందుఁ బ్రేమగలిగి జీవించు తలఁపు నిజమైన మానవధర్మము.” 3. తాను వేఱనుభావమును విడిచి, సాధకుఁడు సర్వకల్యాణమునిమిత్తము పనిచేయును. మనోయాన ధర్మముననుసరించి, నిజమైన లోకకల్యాణదీక్ష యిట్లు పలుకును: “సర్వజీవుల భారమును నేను భరింతును.” 4.

ఆశయములు కార్యరూపమును దాల్చువలెను. మనోవాక్కాయములందు సమానశుద్ధికావలెను. అస్మృతముపలుక కుండుట, మోసములేకుండఁట, పరుషవాక్యములాడకుండుట, వ్యర్థప్రసంగము మానుట సక్రిమభాషణమగును.”

సక్రిమకర్మ స్వార్థరహితకర్మ. బుద్ధునకుఁ బూజాపున శ్చరణములందును, మంత్రితంత్రములందును, కర్మకలాపమందును విశ్వాసములేదు. “నూఱుసంవత్సరము లగ్నినుపాసించుట కంటె, ధర్మనిష్ఠాగరిష్ఠునొకని సేవించుటమేలు.” ఒకసారి బాహుదానదిలోఁ జేయున్నానము సర్వపాపములను హరించునని యొకబ్రాహ్మణుఁడు చెప్పినప్పుడు బుద్ధుఁడిట్లు జవాబిచ్చెను: “ఎన్నిమాఱులు స్నానమొనర్చినను బాహుద మూర్ఖుని పాపములను బోగొట్టదు. పాపద్వేషదోషకలితు నేనదియు శుద్ధు

నొనర్పజాలదు. పవిత్రుని కన్నిరూపములు పవిత్రమైన ఫాల్గుణమే; నిశ్శోపవాసమే. సత్కర్మనిరతునికంతయు నిత్యదీక్షయే. ఓబ్రాహ్మణుడా! స్నానమిచటనే చేయవచ్చును. కాని అన్నిజీవులయెడ దయగలిగియుండుము. అన్యతమాడక, హింసచేయక, 'నా'దను నస్తువులేక, స్వార్థరహితుడవైనచో గయాతీర్థమునకరిగి దేనినార్జింతువు? ఎచ్చటియుదకమైనను గంగోదకమే యగును." ౧. మూర్ఖముగాఁ గర్మలాచరించుట కాదు; నీసేవకులకు ఆశ్రితులకు దయచూపుట, పూజ్యులను గౌరవించుట, జితేంద్రియుడవై, కృపాంతరంగుడవై సర్వజీవులనాదర బుద్ధిశోజూచుట, మున్నగుసత్కర్మములు సర్వస్థలములందుఁ జేయఁదగును. పవిత్రనియములను బఠించుటకంటె ధ్యానము పవిత్రమైనది." ౨. యజ్ఞ కర్మవిధానమును బుద్ధుఁడు ప్రత్యక్షముగా నిరసింపలేదు. భిన్నకర్మరూపములకు ముఖ్యమగు నైతికవృత్తినుగ్గడించి, పరోక్షముగఁ గర్మాసక్తిక్షీణింపఁజేసెను. "క్రోధము, సురాపానమత్తత, మోసము, ద్వేషము, ఇవియే మలినములు; మాంసభక్షణమే కాదు." ౩. "ఉపవాసము, దిగంబరత్వము, ముండనము, జీర్ణవస్త్రధారణము, పురోహితులకు దానము, దేవతలకు హోమములు, భ్రాంతికలుషితుడైనమానవుని శుద్ధునొనర్పజాలవు." నీచరూపముల

౧. లక్ష్మీనరసు. బౌద్ధమతసారము. పుట ౨౩౦

౨. అశోకిలాస్తంభ కాసనము. ౭.

౩. మనుష్యుని దేహములోఁ బ్రవేశించునది కాక, యాతనినుండి బయల్పడునదే యాతని గలుషితునొనర్చును.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 241

నుపాసించు మూర్ఖవిధానములను బుద్ధుఁడు ఖండించెను. అసహజములైన దైవారాధనపద్ధతుల నాతఁడు మృధుమధురవచనములతో విమర్శించును.

ఉద్దేశపవిత్రత, వినయవర్తనము బౌద్ధమతమునకు ముఖ్యములు. నిర్వాణసాధనములైన పారమితములలో శీలము ప్రథానమైనది. నివృత్తిప్రవృత్తులకెంత భేదమున్నదో, శీలదానములకెంత భేదమున్నది. అహింసాదినియమాచరణమే శీలము; దీనులకు, నిస్సహాయులకు సాహాయ్యమొనర్చు త్యాగము దానము. సర్వజీవసౌఖ్యమునకై జీవించుటే దానము. యూవాచార్యుఁగ్ తన్నుదొంగిలించి, దుర్గకు బలియొసఁగుచుండగాఁ, జెప్పినవాక్యములు తమదానరూపమును బ్రకటించుచున్నవి; “నేను మఱలనీ దేశమున నిచటనే జన్మించి, యీహంతకుల హృదయములు మార్చి, వారిదుర్వృత్తులనుమాన్చి, పరోపకార పరతంతులనుగాఁజేసి సర్వలోక శాంతికొఱకు ధర్మవ్యాప్తిచేయఁ గోరుచున్నాను.”.

సక్రిమకర్మ, వంచనానృతదాంభికాది ప్రవృత్తిరహితమైన సక్రిమజీవితమును నిర్మించును. ఇంతవఱకు ప్రవర్తనముగ్గడింపఁబడినది; అంతశ్శౌచమునకు మానవుఁడు వ్యక్తిగతముగా శుద్ధుఁడుగావలెను. సర్వప్రియత్నములకు లక్ష్యము దుఃఖనివారణమే. చివరివి మూడుఘనగా, సక్రిమప్రియత్నము; సక్రిమాలోచనము; సక్రిమశాంతి అంతశ్శుద్ధికి సంబంధించినవి.

మానసికోద్రేకములను నిగ్రహించు నభ్యాసమే సక్రిమయత్నము. దీనివలన దుష్కణములుదయించుట మానును.

దురాలోచనముల నణచివేయుట, సదాలోచనములఁ బోషించుటయునని దీనిభావము. మనకిష్టములేని యొకభావమును మనస్సునుండి పారఁదోలుటకు బుద్ధుఁ డుపాయపంచకము నుపదేశించినాఁడు. (౧) ఒకమంచిభావమును స్మరింపుము (౨) దురాలోచనము కార్యరూపమునఁ బరిణమించినప్పుడు దాని ఫలితమును ధైర్యముతో నెదుర్కొనుము. (3) దురాలోచనమునుండి మనమును దూరముచేయుము (౪) దురాలోచన కారణములను బరిశీలించి, నిరోధింపుము. (5) శరీరబలముచే మనస్సును మార్చుము. అశుభభావనము వలన నశుభవిషయములపై నాసక్తి క్షీణించును. “పూజ్యపాదా ! ఒకకాంత యిటుబోవుటఁ జూచితిరా ?” “ఇటుఁబోయిన వ్యక్తి యొకకాంతయో, పురుషుఁడో నేను జెప్పఁజాలను. ఒక అస్థిపంజరము మార్గమునఁబోవుట మాత్రము నేనెఱుఁగుదును” ౧. ఇదిపూజ్యపాదుని సమాధానము. సక్రిమకృషి లేనిదే జ్ఞానోదయముకాదు. తన్ములముననే మనము క్రోధద్వేష గర్వసంగముల నున్ములించఁగలము.

సక్రమాలోచనమునుండి సక్రమయత్నమును విడఁదీయఁజాలము. చిత్తచాపల్య నిగ్రహమునకు, నిత్యపరిభ్రమణ శీల

౧. యమ్ పోసిన్ యీ భావమునిట్లు సృష్టికరించినాఁడు; “చతుర్విధములైన దుఃఖము నెవఁడెఱిగి, అల్పభావముల అసత్యమున నిర్ములించి, ప్రపంచకస్తుకాంతా ధనాదికముల వలనఁ గలుగు నుఖలేశము త్యజింపగాని గ్రహించుటకే యీ సాధన ముద్దేశింపబడినది.” (3) చిత్తాధీనోభక్తిః శర్మాధీనోభోధిః

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 243

- మగు మనస్సుచు స్వాధీనమునం దుంచుకొనవలెను. ౨. బౌద్ధమునందును, స్టాయిక్కుమతము నందునుగూడ నావేశములు “అపజయములు; నైతికారోగ్యభంగములు; వానికి వశులమైనచో ఆత్మనంటుకొనియుండు దీర్ఘవ్యాధులు నగును.” ఇవన్నియు సక్రమప్రయత్న నిరోధకములు. ఆత్మజ్ఞాన గర్వమును ధర్మానుష్ఠానమున కాటంకమే. “ఎవఁడు పవిత్రుఁడై, తాను పవిత్రుఁడనని యెఱిగి, అట్లేఱిగినందుకు సంతోషించునో, యాతఁడపవిత్రుఁడై, అపవిత్రభావముతో మరణించును. ఎవఁడు తా నపవిత్రుఁడై, తా నపవిత్రుఁడ నని యెఱిగి, పవిత్రుఁడగుటకు యత్నించునో, యాతఁడు పవిత్రభావముతో మరణించును.”
- “ధర్మము మానసముపై నాధారపడియున్నది. జ్ఞానము ధర్మాచరణముపై నాధారపడియున్నది.” 3.

ఒక జీవాత్మగా దీసికొనినపుడు, పంచస్కంధములు మానవుని స్వరూపమును బూర్తిగా నిర్ణయించును. ప్రజ్ఞ లేక, సిద్ధజ్ఞానమునుగూర్చి బౌద్ధతత్త్వముచెప్పు భావముల ననుసరించి, మన కీసిద్ధాంతమునఁ గొంతమార్పుగోచరించును. స్కంధములపై నాధారపడిన జ్ఞానసిద్ధాంతము కేవల మింద్రియజ్ఞాన తత్త్వమే. ప్రజ్ఞాభావమిందు మార్పును గోరును. మానవమానసము యొక్క యత్యున్నత వ్యాపారమేప్రజ్ఞ; మతదృష్టిలో దీనికగ్రస్థానమున్నది. పాలీమత సిద్ధాంతములందును, విశుద్ధిమగ్గము నందును, ప్రజ్ఞ స్కంధములలో నొకటని నిర్ణయింపఁబ్రయత్నములు జరిగినవి. సుత్తాపీఠకములో దీనిని విజ్ఞానము వంటిదని

చెప్పబడెను, అభిదమ్మమందు దీనిని సంస్కారములలోఁ జేర్చిరి. ఈప్రజ్ఞ లేక దివ్యదృష్టిని రూపస్కంధములోఁ జేర్చినందుకు ఖండించి, ప్రజ్ఞ యట్టిదికాదని కథావస్తువు నిర్ణయించెను. బుద్ధఘోషుని కాలమునందు, సంజ్ఞ, విజ్ఞానము, ప్రజ్ఞ మానవాలోచనముయొక్క భిన్నరూపములని తలఁపబడెను. ఇదియే మిక్కిలి సమంజసమైనభావము. తానువేఱైన యొక్క జీవము ననుభావముతో, వ్యక్తికిఁగల జ్ఞానమునుగ్గడించి చెప్పనట్టి వ్యవహారదృష్టియే స్కంధభావము. ప్రత్యేకజీవభావము, విశ్వజీవముతో నైక్యమగునపుడు, వ్యవహారజ్ఞానము స్థానములో ప్రజ్ఞపచ్చి చేరవలసియున్నది. అజ్ఞానులు విజ్ఞానమును, జ్ఞానులు ప్రజ్ఞను బెంపొందించుకొందురు. ఇంద్రియ జ్ఞానమునుండి, అతీంద్రియజ్ఞానమునకుఁ గ్రమపరిణామము గలదు. రెండును విడిగాలేవు; రెండవది మొదటిదాని విస్తృతియే. ప్రజ్ఞకుఫలము బోధ లేక సిద్ధి.

ఇంద్రియముల నణచివేయుటకాక, సత్యమునుదర్శించు సభ్యాసము వానికిఁజేయుటే మనశ్శిక్షణోద్దేశము. ఇంద్రియ భావనాసుత్తమందు, బారాశర్యుని శిష్యునొకని నాతని గురు వెట్లీంద్రియ శిక్షణమును బోధించెనని బుద్ధుఁడడిగినాఁడు. తమ కార్యముల నిక నెఱవేర్పఁజాలని స్థితికివచ్చువఱకు నింద్రియములను శిక్షించువిధానము తన గురువుపదేశించెనని యాతఁడు బదులుచెప్పెను. అప్పుడికఁ గన్నుదేనినిఁ జూడదు, శోత్ర మేశబ్దమును వినదు. అనగా సంధులు, బధిరులు తమ యింద్రియములను జక్కగా శిక్షించియుందురని బుద్ధుఁడు పలికెను.

- ఇంద్రియములకు దర్శనమిచ్చిన సర్వవస్తువులను బరిశీలించి,
- ▲ సత్యనిర్ణయమును జేయుట కుపకరించునట్లు శిక్షించుటే నిజమైన యింద్రియశిక్షణము. ఇంద్రియజ్ఞానము, బుద్ధిజ్ఞానముల విస్తరించి, సంస్కరించుటే నిజమగు నాత్మదృష్టి, ప్రజ్ఞావస్థలో నొకపూర్ణ సత్పదార్థమును మనము దర్శింతుమని బుద్ధుని యభిప్రాయముగాఁ దోచుచున్నది. “ప్రసన్నపవిత్ర తేజోమయుఁడనై నీవు గోచరించుచున్నావు; సారిపుత్రా! నీవెక్కడనుండి వచ్చితివి?” “ఆనందా! నేనేకాకినై, ప్రజ్ఞాసమాధిలో నుంటిని,....ఆస్థితిలోఁ బ్రపంచవస్తు దర్శనమునుండి, అనంతమైన ఆత్మదర్శన సీమకుఁబోయి—యచటనుండి, శూన్యములోనికిఁ బోయితిని. అచట నాకు దివ్యదృష్టి లభించినది. అట్టి దివ్యదృష్టిలో, భూతవర్తమాన భవిష్యత్తులలో లోకములు, మనుజులెట్లు వచ్చిపోవుచున్నారో చూడఁగల్గితిని. ఇదంతయు “నేను” “నాది”యను భావములేకుండనే జరిగినది.” పరమార్థదర్శనము గలిగిన యిట్టి దివ్యదృష్టి, ఉపనిషత్తత్త్వ నిర్మాణమునకు సముచితమైనది. ఆపనిచేయుటకు బుద్ధుఁడు జంకినాఁడు; అట్టి తత్త్వ నిర్మాణము ఫలించుటకుఁ గొంతకాలము పట్టినది. దానికి బదులుగా నాతఁడు మనకుఁ గొన్నిదృక్పథములను, మానసికదశావిశేషములను యుక్తి చమత్కారములతో నొసఁగినాఁడు. ప్రజ్ఞాదశావంతరము ధ్యానము, నిశ్చలసమాధియు నున్నవి.
- ధ్యానము బౌద్ధమతమందుఁ బార్థనమునకుబదులుగా గ్రహింపఁబడినది. ఈపూర్వ బౌద్ధభావమును హీనయానశాఖ పెంపొందించినది. ధ్యానమునకు నాలుగుదశలున్నవి: ఏకాంతవాస

ముచే జనించు నానందము మొదటిది; ఇందుఁ బరిశీలనము, అంతర్దృష్టి, యింద్రియవ్యాపార విరతితోఁగూడిన అన్వేషణమునుండును; రెండవదశలో నుత్సాహ, చిత్తశాంతులుండును; సర్వవాంఛోపరతి, 'అహంకార'ము లేకుండుట మూడవదశ; నాలుగవదశలోఁ బూర్ణశాంతి, పూర్ణనిగ్రహమునుండి, సుఖదుఃఖభావములు లేకుండును. ౧. సమచిత్తత్వమును సాధించుటకు ధ్యానమే ఉత్తమమార్గము. అహంభావమును నాశమొనర్చి, సత్యములో లయింపఁజేయు దృఢప్రియత్నమే ధ్యానము. బౌద్ధసంఘ సభ్యులదైనికసాధనములో ధ్యానమునకుఁ బ్రధానస్థానమున్నది. మనస్సును, హృదయమును శిక్షించువిధానములు, నాటి విశ్వాసములనుండియే వారును గ్రహించిరి. మైత్రి, కరుణ, మోదముఁడ పేక్షాభావముల సభ్యసింపవలెను. ఇవిబ్రహ్మవిహారుల పవిత్రములైన చతుర్విధావస్థలు. వీనిసభ్యసించుటచే, సాధకులకుఁ, గ్రహముగా విశ్వమేకాక ప్రాణిలోకమంతయుఁ బ్రేమింపఁదగినదిగాఁ దెలియును. నలుబది ధ్యానవిషయములు, నాలుగుసమాధిదశలు, మన కామములను దగ్గించి, యింద్రియవిషయలోకమునుండి దూరస్థుల నొనర్చును. అత్యుత్తమ

౧. చైల్యున దీనినిట్లు చెప్పెను: "సాధకుఁడు మొదటనొక్కభావముపై ధ్యానమారంభించి, శాంత్యానందములుగలిగి, తానుధ్యానించుభావమును గూర్చి వివేచించును. రెండవదశలో వివేచనముమాని శాంత్యానందములుగలిగి, యుండును. మూడవదశలో ఆనందమునుగూడ విడిచిపెట్టును. నాల్గవదశలో మనశ్శుద్ధిపూర్ణమై, సర్వభావముల కతీతమై, సుఖదుఃఖాతీతమగును. ఇదియే ఉత్తమసమాధి." (డిక్షనరీ పుట ౧౬౮.)

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 247

విషయధ్యానము సత్యమును దర్శింపజేయును. కాని ధ్యానింప వలసిన ఆయత్త్యుత్తమ విషయమేదియని మనము ప్రశ్నింపకుండ నుండఁజాలము.

నిర్హేతుక దైవప్రసాదస్మరణమే బౌద్ధతత్త్వమున లేదు. స్వయంశిక్షణమే సర్వకార్యములఁ జేయును. స్వయంకృషి, స్వయంవికాసము, సర్వనస్తువులనుండి సంపూర్ణమైన స్వాతంత్ర్యమును మానవునకిచ్చును. తన్నుఁదా జయించినవాని నెవ్వఁడును జయింపలేడు. “తన అహంకారమును . నాశనమొనర్చుకొన్నవానిని దేవతలైనను జయింపఁజాలరు.” ౧. మత సంబంధములేని, సర్వమానవప్రేమ, చిత్త శిక్షణమును బుద్ధుఁడుపదే శించియుండుటచే ఆగస్టుకాంట్టేకు 2,000 సంవత్సరములు ముందుగాఁబుట్టెనని కొందఱు తలఁచుచున్నారు !

బౌద్ధధ్యానము. యోగసిద్ధాంతమునుగూడ, మానసిక శిక్షణమునకు, దేహరోగ్యనియమావసరము నుపదేశించును. దేహమును నిగ్రహించుట జ్ఞానసాధనము. తపమునకుబదులు, జ్ఞానము నిచ్చు మానసికదశాపరిశీలనమునకుఁ బ్రాధాన్యమియఁబడినది. ఇంద్రియములను, ప్రపంచవిషయములనుండి నిర్మూలించి, అంతరంగప్రశాంతి నార్జించు నభ్యాసమన్ని యోగతత్త్వములకు సామాన్యపద్ధతియే. ధ్యానదశాచతుష్టయమునందు, లోకవిషయములనుండి క్రమనివృత్తి పద్ధతులు చెప్పఁబడెను. ధ్యానమనగా నిరర్థకమైన యేకాంతవాస విలాసముగాదు. ఇంద్రియ ద్వారములను మూసివేసి, మనశ్శక్తులను వికసింపజేయు

నిగ్గీతవిధానము. యమ్. పోసిఁ చెప్పినాఁడు; “ఒకమృణ్మయ చక్రముపైఁ గేంద్రీకరించు నభ్యాసముగాని అట్టి యేయిత రాభ్యాసముగాని, మనస్సు తనగుణములను పద్ధతులను క్రమముగా విడిచిపెట్టుటకొఱకే. సమాధినిగోరు నాతఁడు ధ్యానముతో నారంభించి, వివేకవిచారములుగలిగి, తరువాత, నాతఁడు తృప్త, పాపము, చాపల్యము, తర్కము, సుఖాసక్తి మున్నగువానిని విసర్జించును; ద్రవ్యము, సంగము, భేదము మున్నగువాని కతీతుడై, దృశ్యములేని ద్రిష్టయై, శూన్యమును ధ్యానించుచు, నాతఁడుపొందుదశలో, విజ్ఞానముకాని విస్మృతి కాని, లేక, తుదకువేదనము, భావముకూడ నశించినవాడై, యొక్కమైమఱపులో నుండును. ౨ ఇట్టియింద్రియ వ్యాపార నిరోధము, నింద్రియ విషయనిర్మూలనములవలన, ధ్యానము లోఁ జిత్తమున కధికమైన ప్రసన్నత, స్యాతంత్ర్యము లభించునోలేదో మనము నిశ్చయముగాఁ జెప్పఁజాలము. అభినవ ప్రకృతిశాస్త్రమీ విషయముననింకను బాల్యదశలోనున్నది; లభించునని, యితరభారతీయ విజ్ఞానముతోఁబాటు బౌద్ధతత్వమును విశ్వసించును. అట్టివిశ్వాసము నేఁడునుగలదు. మానసిక వ్యాపారము నరికట్టి, యింద్రియచాపల్యము నణచివేసి, అహంకారమును క్షీణింపఁజేసినచో, బరమాత్మయొక్క దివ్య కాంతి యధికముగాఁ బ్రకాశించును నేటికిని భారతీయులందఱును నమ్ముదురు, భిన్నమతతత్వములలో యోగాభ్యాస పద్ధతులు భిన్నముగానుండును. ఉపసమత్తులకు యోగమనగా

బ్రహ్మైక్యానుసంధానము, పతంజలి యోగశాస్త్రము ననుసరించి, సత్యదర్శనము. బౌద్ధమతములో యోగమనగా బోధిసత్త్వస్థితి. ఈస్థితిలోఁ బ్రపంచము శూన్యమని తెలియును.

స్మృతిలేని యవస్థలన్నియు యోగ్యములైన సమాధ్యవస్థలని బుద్ధుఁడుచెప్పలేదు. కామనిర్మూలనోద్దేశముతోఁ గాంచిన సమాధియే సక్రిమమైనది. అతీంద్రియశక్తుల నార్జించునుద్దేశముతో యోగాభ్యాసములు చేయువారు పెక్కురుగలరని బుద్ధుఁడెఱుఁగును. సక్రిమనైతికానుష్ఠానమువలనను, జ్ఞానమువలననుగూడ సత్తిశక్తులు లభింపఁగలవనిచెప్పి, యీయోగాభ్యాసపద్ధతుల నాతఁడు సంస్కరించుటకుఁ గారకుఁడయ్యెను. ౧. ప్రదర్శనార్థము, వైచిత్ర్యములనుజేయుట బుద్ధుఁడు తనశిష్యులకు నిషేధించెను. అతీంద్రియశక్తి సంపాదనము నిజమగు నాత్మవికాసమున కుపకరింపదు. టిబెట్టులోని లామామతమునందు బౌద్ధయోగపద్ధతులు స్పష్టముగా గోచరించును.

అష్టాంగమార్గమును నాలుగవస్థలుగామార్చిరి. మానవునిహలోకమునకు బంధించు దశవిధ బంధనములను ఛేదించుట కీయవస్థలువయోగించును. ఇందు మొదటిబంధము సత్కామదృష్టిలేక తానొకవేతైన యాత్మననుభ్రాంతి. ఈభ్రాంతి. అహంకారమునకు జనని. నిత్యమైన యాత్మయొకటి లేదనియు, మనము జీవాత్మయని తలఁచునది స్కంధసముచ్చయము మాత్రమే యనియు, నమ్మినచో మనకునాస్తికదృష్టికలిగి, భోగలంపటులమై చెడిపోవచ్చును. ఇచట వివేకమనసరము. రెండవ

బంధము విచికిత్స. మాంద్యదోషములకిది యొకతెరవంటిది. ప్రియశ్చిత్తాది కర్మకాండయందు మనవిశ్వాసములను విడిచి పెట్టవలెను. రాగద్వేషాజ్ఞానములనుండి శాస్త్రకర్మలు మనలను విముక్తులను జేయవు. అహంభావదోషమును బరిత్యజించి, బుద్ధుని, ఆతనిసిద్ధాంతములను సంశయించుటమాని, కర్మకాండను నమ్మకొనక, యెవ్వఁడుండునో వాఁడుసన్మార్గమున మొదటిదశలోఁ బ్రవేశించినాఁడు. వానిని సోతాపన్నుఁడు లేక ప్రవాహజలమున నుఱికినవాఁడని చెప్పుదురు. ఈ దశనుగూర్చి ధమ్మపదమిట్లు చెప్పుచున్నది: “వవిత్త్రజీవితముణో నీమొదటి ఘట్టమునఁజేగుట సర్వవసుధాతల సార్వభౌమత్వముకంటె, స్వర్గమున కేగుటకంటె సర్వలోకాధిపత్యముకంటె నధికమైన ఫలమునిచ్చును.” ౧. కామప్రతిఘములు రెండును తరువాత నాటంకములు. వీనిని జయించినవాఁడు, యాత్రలో ద్వితీయఘట్టమును జేరినవాఁడు. వాఁడు సకృదాగామిలేక యీజగముననొకమాత్రేపుట్టువాఁడు. లోపములు పూర్తిగాఁ బోకున్నను, చాలవరకుఁదొలగినవి. ప్రధానవిపర్యయములైన కామకోఠదంభముల నెనఁడు నిర్జించునో యాతఁడొక్క జన్మమెత్తి తరువాతమోక్షమును, పొందును. పైరెండాటంకములను బూర్తిగా నాశమొనర్చినవాఁడు, అనాగామియనగా, దిరిగి జన్మింపఁడు, ఇతని కింకను గొంత దోషమున్నను, నింకఁ బతనములేదు. ఇతఁ డింకను జయింపవల

౧. ధమ్మపదము. ౧౭౮. (౨) బుద్ధునిపూర్వకాలమున ముక్తపురుషుఁడగుటఁదలయుఁ బిలిచిరి.

సిన దోషములేవనగా, ఇహపరలోక సుఖకాంక్ష, గర్వము, బౌద్ధత్వము, వస్తుసత్యస్వరూపాజ్ఞానమునై యున్నవి. ఈబంధములను ఛేదించినవాఁడర్హతుఁడై^౧. నిర్వాణమును బొందును. అతనిదుఃఖకారణములు నశించినవి; దోషములు తుడిచివేయఁబడినవి; ఆతనికిఁ బునర్జన్మములేదు. అర్హతస్థితి పావనమైన యానందమునిచ్చునది. బౌద్ధమతమునకునిర్వాణము లక్ష్యము; అర్హతునకది ప్రాప్తిించును. అర్హత్వఫలముపాధిశేష నిర్వాణము. ఆర్హతుఁడింకను మనుజుఁడే; మరణముతో నాతఁడును నశించును. అప్పుడు జీవితమను దీపములోని తైలముపూర్తిగాఁ గాలిపోయినది; జీవితబీజము పొల్లుగామాటిపోయినది. సృష్టి నుండి యాతఁడదృశ్యుఁడై, పరినిర్వాణమును బొందును; అనగా జీవనిర్వాణకారణములు నశించును.^౧

బౌద్ధనీతి వ్యష్ట్యాత్మకముగాని సమష్ట్యాత్మకముగాదు. మనజీవితములలో మనము బుద్ధుననుకరింపవలెను. నియమాధికార సంప్రదాయములు ముఖ్యములుగావు. సంఘనియమములనుగూర్చి ఆనందుఁడడుగగా. బుద్ధుఁడిల్లుచెప్పెను: “మీకు మీరే జ్యోతులుకండు. మీకుమీరే గతులుకండు. మీకితర మైనచోటులం దాధారమును గోరకుండు.”

ప్రవర్తనము యోగ్యము నయోగ్యమునని రెండుగాఁ జెప్పఁబడినది. మొదటిది స్వార్థరాహిత్యమునుండి జనించి, కృపారసమును వెలిబుచ్చు కర్మరూపమునొందును; రెండవది ‘అహం’ కారము నాశ్రయించి, దౌర్జన్యమును వెలిబుచ్చు

కర్మరూపమునుదాల్చును. దశ నిషేధములచు విసర్జించుటవలన జరిగినకర్మలు మంచివి; హత్యా వౌర్య వ్యభిచారములు మూడును దేహసంబంధపాపములు; అన్యత, దూషణ, ప్రలాప మూర్ఖప్రసంగములు నాలుగును వాగ్దోషములు; పరవస్తుకాంక్ష, ద్వేషము, విపర్యయము మానసికదోషములు. పాపప్రవర్తన విభాగములింకొక రీతిగాఁగూడ నున్నవి. కామము, పునర్జన్మ కాంక్ష, అజ్ఞానము, తత్త్వవిచారము చతుర్విధ పాపప్రవర్తనము. ఒక్కొక్కప్పు డన్నిటినిగలిపి, చిన్ననూత్రములుగాఁ జెప్పిరి: ఏప్రాణిని హింసింపకుము; దొంగతనమువలదు; వ్యభిచరింపకుము; అన్యతమాడవద్దు; మత్తుకలిగించు సురాపానము చేయకుము. ఈపద్ధతులలోఁ బంచవిధ నిగ్రహమున్నది. అనగా క్రోధమును, వస్తుసంపాదనకాంక్షను, శరీరసుఖాపేక్షను, పిటికితనమును, ఈర్ష్యను నిగ్రహింపుమనియే దీనిభావము. దీనిఫలిత మేమనఁ దానుస్మృతపడుట, యితరులను సుఖింపఁజేయుటయు నగును; దీనివలన ధర్మశీలము వృద్ధిపొందును. క్రోధమును నిగ్రహించుటచే వినమ్రభావమును, పరధనకాంక్షఁ నశించుటచే దానగుణమును, కామమును జయించుటచేఁ బరిశుద్ధ ప్రేమయుఁ బెంపొందును. ఆదర్శములైన ధర్మములు పది యని కూడఁ జెప్పఁబడెను; దానము, విశుద్ధవర్తనము, ఓర్పు, దీక్ష, ధ్యానము, వివేకము, సక్రమసాధనసంపత్తి, పట్టుదల, బలము, జ్ఞానము. కొన్ని వేళల నైతికశిక్షయనగా, ధర్మము, విజ్ఞానము, అంతర్వృష్టియని చెప్పఁబడెను. మిళిందమునందు, సత్యవర్తనము ఓర్పు, శ్రద్ధ, ధ్యానము, జ్ఞానము ధర్మజీవిత లక్షణములుగాఁ

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 253

జెప్పబడెను. ౧. పూర్వబౌద్ధధర్మ శాసనములకును, నుపనిషత్సీతినూత్రములకును ముఖ్యాంశములలో భేదము లేదు. ౨.

ధర్మజీవనమునకు మూలోద్దేశమునుగూర్చి మనమూలోచింతము. దుఃఖనిరోధము, సుఖప్రాప్తి మనప్రవర్తనమున కంతకు మూలోద్దేశములు. నిర్వాణ మత్యున్నతసుఖము. అభినవచార్యాకులు, జీవితమునంత యధికముగా వృద్ధిచేసిన నంత సుఖమతిశయించునని చెప్పుచున్నారు. పునర్జన్మహేతువులైన అజ్ఞాన స్వార్థభావముల నాశనములోనే సుఖమున్నదని బౌద్ధులు చెప్పుచున్నారు. తపోజ్ఞానధర్మములు తోడ్కొనిపోవుమార్గము త్సుద్రములైన ధనము, నున్నతపదవి మున్నగువాని నిచ్చునది కాక, శాశ్వతమైన మోక్షమునిచ్చునని బుద్ధుఁడుపదేశించి యున్నాఁడు. అల్పపేక్షలవైపు దృష్టిని మరల్చుటకుఁ గారణ మల్పజ్ఞానమే. లోకులందఱిట్టి యల్పజ్ఞలే." ముల్లోకములందు స్వార్థపరుఁడుకాని వానినిఁ జూచుట దుర్లభమైనవిషయమే." 3 మన వ్యక్తిత్వపరిమితులెఱుఁగని యజ్ఞానమే స్వార్థహేతువు. సత్యముయొక్క సక్రమజ్ఞానము స్వార్థరాహిత్యమునకుఁ గారణము. సంకుచితమగు మమకారమును నిర్జించి విశ్వజనీన విజ్ఞాన హేతువైన విశాలభావములను బెంపొందించుటవలన నిజమైన శ్రేయఃప్రాప్తి చేకూరును. పవిత్రస్వార్థమైన జ్ఞానముకొఱకు స్వార్థవిషయ వ్యామోహములను విసర్జింపవలెను. దుఃఖిత మానవకోటియెడ దయార్ద్రహృదయముఁజూపుట బౌద్ధార్యలక్ష

౧. మిశిందము. ౨౪ ౧. ౭-౧౧. (౨) ఆత్మహత్యదోషము. అహంకారమాత్మహత్యచే నశించదు. (౩) సంయుత్తము. ౧.

ణము. ఒకేలంతముగల జీవయాత్రలో సమానముగా దుఃఖం
చుచున్న మిత్రులము మనము. సర్వలోకములందును, గలసర్వ
జీవులు నైతిక పరిపూర్ణతానూత్రమునకు బద్ధములైయున్నవి.
నైతికధర్మనూత్రము దేవ మనుష్య తిర్యగ్జాతి జీవితములన్నిటిని
సమానముగాబంధించును. ఇట్టి సర్వజీవసౌభ్రాతృత్వము బుద్ధుని
తత్త్వము; ఇది స్పష్టముగా విశదీకరింపఁబడనిమాట సత్యమే.
మానవస్వభావములోని గుణములన్నియు స్వార్థపరములుగావు.
స్వార్థరహితప్రవర్తన మసహజలక్షణముగాదు. స్వార్థకర్మయే
మనమెఱిగిన మానవవ్యాపారమంతయునుగాదు. ప్రతివ్యక్తియు
నితరవ్యక్తులకు వేరైయుండెననుట పూర్ణసత్యముగాదు. సర్వ
జీవములను సహచరులనొనర్చు నేకనూత్రమున్నది. ఈనూత్రము
మననిత్యానుభవములో సిద్ధిగాంచినపుడు జ్ఞానానంద శాంతినిల
యమైన నిర్వాణము సమకూరును. సర్వజీవములతో నైక్య
భావము కలుగుటే మోక్షము. “సాధకుఁడు తనప్రేమతో
లోకమన్ని దిశలను నింపివేయును.”^౧ జాడధర్మమున నీతికి
లోకాంతరఫలము లేకున్నను, స్వర్గసుఖప్రాప్తిభావము సామా
న్యములకొఱకుంచఁబడెను.

ధర్మాచరణమునకు బాహ్యపరిస్థితులతో సంబంధములేదు
నీవు చక్రివర్తివైనను, దరిదుఁడవైనను, జ్ఞానశూన్యత అందఱు
కొకటే. ఋజుత్వముగలిగి సత్యారాధనముగల జీవితమేగణం
పఁదగినది. విధినిర్వహణముకంటె వ్యక్తిశీలపరివర్తనము ప్రధా

నమైనది. వినయదాన దయారహితమైన జీవనము జీవన్మరణ తుల్యమే.

బౌద్ధధర్మము శేముషీచాతుర్య ప్రదర్శనమను విమర్శనము పునరుక్తిగాఁ జెప్పఁబడినది. సర్వదుఃఖమునకు మూల బీజ మజ్ఞానమగుటచే జ్ఞానావసరము నుద్ఘాటించిన మాట నిజమే. సత్యజ్ఞానము మనస్సును సంస్కరించును. నిజమైనజ్ఞానముచే నిండినహృదయమున స్వార్థవాంఛలు పెంపొందవు. అందుచే జ్ఞానిలేక బుద్ధుఁడే ముక్తపురుషుఁడని చెప్పినారు. ౨. శ్రేయోజ్ఞానము సుజీవనము. కర్మచే గల్పితమైన శరీరమును జ్ఞానము కేవలము నశింపఁజేయఁజాలదని బుద్ధుఁడెఱుఁగును; కాని యింకొకజన్మములో నింకొకశరీరమును నిర్మింపకుండఁ జేయఁగలదు. మఱియు జ్ఞానమనగాఁ గేవల మానసికజ్ఞానమని బుద్ధుని భావముగాదు. కేవల శాస్త్రపాండిత్యముగాని రహస్యసూత్ర) గుంత్రజ్ఞానము కానికాదు. నైతికానుషాస సహితమైన జీవితమే జ్ఞానమని యాతనిభావము. కామావేశ పరవశములైన భావములనుండి మనహృదయమును గాపాడి, సత్యసందీపిత మొనర్చునదే జ్ఞానము. మనబుద్ధిలో నొకమూల

(౨) 'ఇచట బ్రాహ్మణముల జ్ఞానము, బౌద్ధధర్మ ప్రదర్శనములకు సూచకముగానున్నది....శతపథ బ్రాహ్మణమునం దాత్మనెఱిగిన వానిని 'ప్రతిబుద్ధుఁడ'ను శబ్దముతోఁబలికిరి. అశ్వత్థవృక్షచ్ఛాయఁ గూర్చుండి యొకానొక మహూర్తమున జ్ఞానకాంతిని దర్శించిమేల్కొనిన బుద్ధునిట్లే ప్రతిబుద్ధుఁడని చెప్పుట బౌద్ధుల కలవాటైనది. ఆశబ్దమునుండి బుద్ధు'డను శబ్దము వైకౌనఁ బడినది." (ఓల్డెన్ బెర్గు. బుద్ధుఁడు. పుట ౧౨)

నొకయరలో దాచుకొనునట్టిది జ్ఞానముగాదు. మనలోఁ బ్రవేశించి, మనయావేశములను సంస్కరించి, మనయాత్మలో లీనమై, జీవితముతో నేకమైపోవునదే జ్ఞానము. బుద్ధిపీఠముపై నిలిచి, సర్వభావాశయములపై నమోఘప్రభానమును జూపు. ప్రజ్ఞాశక్తిరూపమై, సంకల్పమును పవిత్రమొనర్చునది. సిద్ధాంతవిజ్ఞానము జ్ఞానముకాదని తేవిజ్ఞసుత్తము చెప్పుచున్నది. ౧. నేనేమి చేయవలయునను ప్రశ్నమునకు బుద్ధుఁడుపనిషత్తుల పద్ధతిలో బదులుచెప్పెను. మమకార నాశనముతో మోక్షము లభించును. సత్యసముపార్జనోపాయములను బుద్ధుఁడివిధముగాఁ బెక్కుసారు లుపదేశించినాఁడు (౧) శ్రద్ధ ౨. (౨) దర్శనము. కేవల శ్రద్ధచాలదు. ఇతరులనుండి మనము విన్నవిషయములను సత్యములని మనము చూడవలెను. “ఓయతులారా! మేము మా ఆచార్యుని నమ్ముచున్నాము; వారు చెప్పిన ధర్మములను విశ్వసించుమని చెప్పుదురా? మీరట్లు చెప్పరాదు. మీరు స్వయముగాఁ జూచినది, యెఱిగినది, గ్రహించినదే సత్యమని గ్రహింపుఁడు” 3. (3) భావన లేక మననము, అనగా సత్యముపై మనస్సు లగ్నమొనర్చి, అది మనతో అనేకమగువఱకు దీక్షబూనుట. సుశిక్షితబుద్ధి లేనివారున్నత జీవితపథమునకుఁ బోఁజాలరు. కాని అజ్ఞానభావములన్నిటిని దొలఁగించు సత్య దర్శనమే, మానవజీవిత పరమావధి. అనేక నీతినూత్రములను జెప్పి, ఆరిస్టోటల్ తన ధర్మశాస్త్రమును ధ్యాన ముత్తమమార్గ.

౧. 3 అ.౧.౨ (౨) మజ్జిమనికాయము. ౧౨. 2౧. (3) మజ్జిమనికాయము. ౧౨.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 257

మనిచెప్పి ముగించెను. ప్రజ్ఞయే అత్యుత్తమమైన ధనమని బుద్ధుఁడుచెప్పి, ప్రేమయు దయయులేక ప్రజ్ఞ లభింపదనియు, లభించినను నది నిస్సారమనియు నుపదేశించెను. సచ్చీలము, దానములేని యోగధ్యానము నిరర్థకము. ౪

బౌద్ధనీతి సన్న్యాసినియమమని యింకొకనేరము నారోపించినారు. సన్న్యాసమనగా, కామోన్మూలనమైనచో బౌద్ధధర్మమట్టిదే. జీవగృహనిర్మాణమునకుఁ గారణము కామము. నిత్యచపలసంచారమే కామలక్షణము; దానికి శాంతిలేదు. అజ్ఞానులలోఁ గామమనగా భోగతృష్ట; విద్యావంతులలోఁ గామము వస్తువాంఛ. కామనాశముతోఁగాని రెండునుబోవు. దీనికి దృఢసంకల్పమవసరము. బుద్ధుఁడు కేవలదాసీన్యము నుపదేశింపలేదు. దుష్కామములు ఉదాసీనతచేబోవు; వజ్రసంకల్పముతోఁ గూడిన పరమలక్ష్యమవసరము.

బుద్ధుఁడు సంకల్పనాశనమునుగాని, లోకమునుండి వలాయనమునుగాని చెప్పలేదు. కామముతోఁ దీవ్రరణమొనర్చుమనియుఁ బాపముతో ద్వంద్వయుద్ధముచేయుమనియు నాతఁడుద్ఘాటించెను. “విమర్శకుఁడు బౌద్ధధర్మములోని నిర్మాణపక్షభావములను బరిశీలించినచో బయటికి శాంతగంభీరమూర్తిగా గోచరించుచున్న బౌద్ధసన్న్యాసినిజూచి భ్రాంతిచెందక, బౌద్ధమతముదయింపఁజేసిన సారస్వతము, కళ, అతిశయోత్సాహ సంకల్పముల నత్యద్భుతముగాఁ బ్రదర్శించుటయేకాక, మహత్తర భక్తిశ్రద్ధలను, క్రియాపాటవమును బోషించి వ్యాపింపఁ

జేసెనని తెలియఁగలదు. మఱియు, తుదగ్గిములైన మానవ కామరాగములనుండి, పరమోత్కృష్టమైన పవిత్రప్రేమభావమునుదయింపఁజేసిన మతము బౌద్ధమతముతో సమానమైనదింకొకటిలేదు. క్రైస్తవమతము నీవిషయమున బౌద్ధమునకు సరిపోవఁజాలదు.”^౧ కామరాగములను సశింపఁజేయుమని బుద్ధుఁడు పదేశింపలేదు; సర్వప్రాణికోటియెడ నఖండప్రేమను జూపు జీవితము నభ్యసింపుమని కోరెను. దేదీప్యమానమగు నిట్టి శుద్ధప్రేమతో జగమంతయు నిండించి, సుహృదయతను వెదజల్లుమని యాతనిప్రబోధము. “మనమనస్సు చలింపరాదు; మనము నికృష్టవచనముల నుచ్చరింపము. హృదయకోశమున లేశమైన ద్వేషములేని విశుద్ధప్రేమదయారసపూర్ణులమై మృదువైన ప్రవర్తనమును జూపుదుము. ఇట్టిపవిత్రశీలమును జూపు వానిపై మేము ప్రేమామృతధారలను గురిసి, విశ్వమంతయు నిట్టివిమలభావములతో నింపి, జగత్కల్యాణమును సాధింతుము. ^౨ జాతకకథలలోని యనేకగాథలు, పూర్వజన్మములలో బుద్ధుఁడు

౧. రైస్ డేవిడ్సు సతి. జె. ఆర్. ఎ. యస్. ౧౮౯౮ పుట ౧౧౧.

౨. మజ్జిమనికాయము. ౨౧. (౧ పుట ౪౩4)—తారానాథుని భారతీయ బౌద్ధచరిత్రయందు ఆశ్చర్యకరమైన సన్యాసికథలను తనదిగువభాగమంతయుఁ గ్రీమివృత్తిమేయున్న యొకకుక్క ప్రజలనజూచి మొలుగుచు యూరికారిముచేయుచున్నదని నాసన్న్యాసిచూచి, కృపాంజరంగుఁడైతఁడలో నిట్లునుకొనెను: “ఈశ్వానమును దినివేయుచున్న క్రిములను దొలగింపకున్నచో నిదిచచ్చును; కానిక్రిములనుదీసి పారవేసినచో నవియుఁజచ్చును. “ఇట్లాలొచించి, తనశరీరమునుండి కొంతయాంసముకోసి క్రిములనుదీసి వానికాహారముగా నిచ్చెను.

ప్రాణికోటియెడ నమితకృపఁ జూపినాఁడని చెప్పుచున్నవి. ౧. బుద్ధుని యుపదేశము రెండతివాదములకు మధ్యేమార్గము; పశుభోగము, హద్దుమీరిన వైరాగ్యము రెండును దోషములని యాతనిమతము. కామమును సక్రమమార్గమున నడపుకొమ్మనియేకాని నాశనమొనర్చుమనికాదు. వేదనమునుగూర్చి బౌద్ధుల పరిశీలనములు నీసిద్ధాంతమునే బలపఱచును. ఒకవిజ్ఞానభావము మంచిదో చెడ్డదో దానిఫలితముపై నాధారపడును. ఫలితము శ్రేయఃప్రదమైనచో నది సుఖహేతువు; కానిచో దుఃఖహేతువు; రెండునుగానిచోఁ దటస్థభావమే మిగులును. సర్వజీవులు శ్రేయమునే యపేక్షించును. కాని చాలవఱకు జను లిహలోక శ్రేయము నపేక్షింతురు. నిత్యశ్రేయోభిలాష కొలదిమందికే యుండును. నీచదశలో జీవించు సంకల్పమును విసర్జించి, ఉత్తమ జీవనసంకల్పమును వికసింపఁజేసికొమ్మని బుద్ధునిభావము. ఏకాంతవాస మకానము లేకాగ్రతకుఁ దోడ్పడును గాన నవి స్తుతింపఁబడెను. సంకల్పమును నిగ్రహించి పోషింపవలెనే కాని, యణఁచివేయరాదు. సుశిక్షితసంకల్పము లేనిదే ఘనకార్యమేదియు జరుగదు. ఒకరాజకుమారుఁడు బుద్ధుని శిక్షణమొంతకాలమునకుఁ బట్టభద్రునిఁజేయునని యడుగఁగా, నశ్వారోహణ శిక్షణమువలెనే యిదియు, ధైర్యము, ఆరోగ్యము, తెలివి, శక్తినేర్చు ననుగుణపంచకముపై నాధారపడియుండునని బదులుచెప్పెను. ౨.

మనము కామముల నన్నిటిని నిర్మూలింపఁబనిలేదు. దుష్కామములనే ప్రచండసంకల్పముతో నిగ్రహింపవలెను. 3. “హృదయములోని మలినములన్నిటిని భస్మమొనర్చుటకే నేను తపస్సాధనము నుపదేశించినాను. అట్లు చేయునాతఁడే నిజమైన తపస్వి.” మఱియుఁ దపస్సనగా బుద్ధునిదృష్టిలో సంతరంగ ప్రపంచమేయున్నది కాని, కేవలము బాహ్యశరీర పరిస్థితుల నాతఁడధికముగా లెక్కచేయలేదు. దేహమును శ్రద్ధతోఁ గాపాడవచ్చును గాని దేహభిమానము పనికిరాదు. “యుద్ధ రంగమున నెప్పుడైన నీదేహము శరాఘాతము నందినదా?” “అట్టియనుభవమున్నది.” “ఆగాయమునకుఁ దైలము మర్దించి, మెత్తనిగుడ్డకట్టి సంరక్షించితివా?” “అట్లుచేసితిని,” “నీగాయమును నీవు ప్రేమించితివా?” “లేదు.” “అదేవిధముగా తపస్సులు తమదేహములను ప్రేమింపరు. మమకారశూన్యులై తమదేహములను జ్ఞానసాధనముగా నుపయోగింతురు.” 4 తనభిక్షువులకుఁ బరిశుభ్రతశాస్త్రములు, నియతాహారము, వసతి, ఔషధసేవ అంగీకరించెను. తత్త్వవిషయముల నెఱుఁగుటకు వలయు మనోబలమును శరీర క్లेशములు క్షీణింపఁజేయుననియాతఁడెఱుఁగును. సదసద్వివేకముచే బుద్ధుఁడు తపస్సాధనమును సంస్కరించెను. వివేకశూన్యములైన యుద్రిష్ఠుల నాతఁడుతృణీకరించెను. కత్తిని పద్మనైన వంచనుబట్టుకొనినచో హాని చేయును. దంభతపస్సు సాధకునధోగతిపాలుచేయును. జీవిత పరిత్యాగముకాక, జీవితమమకార పరిత్యాగమే యాతఁడుప

దేశించినది. తపస్వి శరీరమును గృహింపఁజేయువాఁడుకాఁడు; చిత్తమును శుద్ధిచేసికొను నాతఁడు వస్తువాంఛాదాసత్వము నుండి, విముక్తికై, ధనదారాపుత్రపశుమందిరానులందు మమకారము నున్నూలించుటే తపోదీక్ష. ఉపనిషత్తుచెప్పిన నచికేతుఁడు హృత్పద్మపీఠముపై నధివసించియున్న మరణాతీత బ్రహ్మసాక్షాత్కారసిద్ధికై, లోకభోగతృష్ణలన్నిటి నఖండ జుగుప్సాభావముతోఁ దృణీకరించి విసర్జించెను. సుగత్యాగము విశుద్ధజీవనమున కతిముఖ్యము. ధర్మసారమును దెల్పుమని సన్న్యాసిని గౌతమి యడుగగా బుద్ధుఁడెట్లు బదులుచెప్పెను; “ఏయుపదేశము కామమును బ్రేదీపింపఁజేసి, శాంతినినశింపఁజేయునో; గర్వమును హెచ్చించి, వినయమును కుదించునో; కోరికలను తగ్గింపక, యతిశయింపఁజేయునో, జనసంగమాసక్తిని గలిగించి యేకాంతవాసమున కనిష్టముదయింపఁజేయునో; క్రియాపరత్వమును మందగింపఁజేసి సోమరితనమును పెంపొందించునో; నిగ్రహించుటకు సాధ్యముకాని మనస్సును వృద్ధిచేయునో, అట్టియుపదేశమంతయు నధర్మమే.” ౧. చిత్తస్థైర్యము, శాంతికలు

గుటకు నిర్జనప్రదేశరతి, ధ్యానము సాధనములుగాఁజెప్పఁబడెను.

బౌద్ధమతము తనజాతిపూర్వబంధములను బూర్తిగా తెగఁగొట్టుకొనఁజాలకపోయెను. వేదయుగమునుండియు, సంసారపరిత్యాగమొనర్చి, సన్న్యాసులై లోకసంచారజీవితమును గడపునాచారము భారతీయులకుఁగలదు. కొందఱు బ్రహ్మసాక్షాత్కారసిద్ధినిగోరి ‘సంతానకాంక్షను విడచి, ధనార్జనా

వాంఛను ద్రోసిపుచ్చి, ఇహలోకశ్రేయమును త్యజించి, సన్న్యసింపించిపోయిన సంగతి నుపనిషత్తులలోఁ జూచియుంటిమి. విధి విహిత కర్మబాధ్యతను, నిర్వహణమును వీరికవసరములేదని ధర్మశాస్త్రము లంగీకరించినవి. చేత భిక్షాపాత్రమునుగొని, ఎవరిని బలుకరించుటగాని, యాచించుటగాని లేనిమానముద్ర వహించి, వీధులవెంబడినింటింట కేగుచు సంచరించుసన్న్యాసియే సర్వజనుల కాదర్శపురుషుఁడని, బిచ్చగాఁడుమొదలు చక్రవర్తి వఱకు నాతనికిఁ బ్రణామముచేసి గౌరవింతురు. ఈసన్న్యాసులనుగూర్చి జాకోబి వ్రాసినాఁడు: “సన్న్యాసిధర్మములను గూర్చి వ్రాసిన నియమములనుబట్టి చూచినచో, నీనర్గమున కధికగౌరవస్థానము కీ. పూ. ఎనిమిదవశతాబ్దమునం దీయఁబడినదని స్పష్టమగుచున్నది.” బౌద్ధసన్న్యాసులు, దారిద్ర్యవ్రత బద్ధులై, భిక్షావృత్తిపై నాధారపడి, బౌద్ధధర్మవ్యాప్తికై దీక్షబూనినవారు. లోకులందఱు సన్న్యసింతురని బుద్ధుఁడు తలచియుండఁడు. జనులనాతఁడు రెండువర్గములుగా విభజించి, సంసారబంధములు గలవారిని ‘ఉపాసకు’లనియు, సంసారబంధ విచ్ఛేదముచేసికొననివారిని శ్రమణులనియు నిర్ణయించెను. ౧, లోకసంబంధమైన విధివిధానములనినఁ దనకెంత గౌరవమున్నను లోకవిధి నిర్వహణమొక్కటే మోక్షమీయఁజాలదనియాతఁడు తలపోసెను. “కామరాగపరివృతమై, నైకల్యములతో నిండియున్నది సంసారజీవితము. సర్వనస్తు సంగత్యాగమొనర్చి, స్వతంత్రుఁడైనవ్యక్తి జీవితము నిరాటంక వాయుప్రసారమువలెఁ

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 263

స్వచ్ఛందమైనది గృహస్థుడైయుండువాని కున్న తజీవితమును గడపుట- అనగా పూర్ణమై, పవిత్రమై. అకుంతితమైన జీవితమును గడపుట యెంతదుష్కరమైనకార్యము ! నా శిరోజములను గడ్డమును నిర్మూలించి. కాషాయవస్త్రధారినై, గృహవరణమును వీడి, విశాలజగద్రాజ్యమునఁ బ్రవేశించి విహరింతునుగాక!” అని యీ భావమునందఁ జింతింపలేదు. సన్న్యాస మవసరము లేకుండనే, మోక్షమునార్జించవచ్చునని మజ్ఞి మనికాయము చెప్పుచున్నది. బుద్ధుఁడు కఠినములైన తపోపవాసాదులను నిరసించినను, నిర్వాణమును బొంగఁగోరుసాధకులకు బుద్ధుఁడిచ్చిన శిక్షణవిధానమును జూచినచో, బ్రాహ్మణములు చెప్పిననియమములకంటె నెక్కుడు కఠోరముగనున్నది. సిద్ధాంతములో నాతఁడు తీవ్రకృశత్వముతోఁ గూడినవిధానము నంగీకరింపలేదుగాని, ఆచరణములోమాత్రము కఠోరశిక్షణము తప్పనిసరియగుచున్నది.

నిర్వాణసంపాదనమునకే బౌద్ధులందఱొక సోదరబృందముగాఁజేరిన సమాజమునే సంఘమనిరి. ఇందు విశ్వాసము గలిగి, కొన్నినియమముల నాదరించువారీ సంఘసభ్యులు కావచ్చును. సర్వమానవుల కిందుఁదాపున్నది. మొదట బుద్ధుఁడు స్త్రీలను జేర్చుకొనుటలో వ్యతిరేకభావములను బ్రదర్శించెను. ఒక వనితయెడఁ బురుషుఁడెట్లు సంచరింపవలెనని యానందుఁడడుగఁగా, దానికి బుద్ధుఁడు బదులుచెప్పెను; “ఆమె వైపుచూచుటమానుము...చూచుటవసరమైన మాటలాడకుము; మా

టాడుటవసరమైనచో జాగరూకుడవై ప్రవర్తింపుము". ౧. శుద్ధోద్ధనుని మరణానంతరమాతని పట్టమహిషి, ౫౦౦ మంది రాజసతులను వెంటబెట్టుకొనివచ్చి, మతస్వీకారమున కనుమతి యడుగఁగా, మూడుమారులు బుద్ధుఁడు తిరస్కరించెను. కారణము, సంఘమునఁ జేరిన పురుషసభ్యులకు మనశ్చాపల్యముదయింపనచ్చునని యాతఁడు తలఁచెను. ఇంకొకసారి వారు నడకచేసరిగి రక్తము స్రవించుచున్న పాదములతో, ధూళిదూసరిత వస్త్రములతో నేతెంచినపుఁ డానందుఁడు, "లోకమునందు బుద్ధులవతరించుటకుఁ గారణము మగవారి నుద్ధరించుటకేనా?" యని ప్రశ్నించెను. "నిశ్చయముగా స్త్రీలనుద్ధరించుటకుఁ గూడ"నని జవాబు పలికెను. అప్పుడాస్త్రీలందఱు సభ్యురాండ్రైరి. ఇహజీవిత దుఃఖమందఱకు నున్నదిగావున, బౌద్ధ ధర్మమందరునంగీకరింపవలెను. రోగగ్రస్తులు, నేరస్థులుగా నిశ్చయింపఁబడినదుష్టులు, తమసాన్నిధ్యముచేఁ గలఁతలు కలిగించు యుద్ధభటులు, ఋణగ్రస్తులు, సేవకావృత్తిలో నున్నవారు, తల్లిదండ్రుల యాజ్ఞలేని పుత్రులు, బాలురు నంగీకరింపఁబడరు. సంఘము, సన్న్యాసులయొక్కయు సాధువులయొక్కయు సోదర సమాజము. బ్రాహ్మణములు చెప్పిన సన్న్యాసులట్టి సంఘనిర్మాణము నెఱుఁగరు. ఎఱిగియుండి తమసంఘ మొక ప్రచారకసమాజముగాను మతాంతరులను జేర్చుకొను సంస్థగాను బౌద్ధులు నిర్మించుకొనిరి. బౌద్ధసన్న్యాసి ఆగ్రహాను గ్రహములఁ జూపుకొరికగలవాఁడుకాఁడు. వైచిత్ర్యప్రదర్శకుఁడుగాఁగాని, జీవదే

పులమధ్యవర్తిగాఁ గాని యాతఁడు వర్తింపలేదు. ఆతఁడొక నాయకుఁడు. సంఘమున సన్యాసులకు గృహస్థులకుఁ దావు గలదు. గృహస్థుఁడు బౌద్ధధర్మము నామోదించును; సన్యాసి దానిని వ్యాపింపఁజేయును. బౌద్ధసంఘనియమములు, బ్రాహ్మణగ్రంథములనుండి గ్రహింపఁబడి, ప్రచారక వ్యవస్థానుగుణముగా మార్పుకొనఁబడినవి. బుద్ధునికి శిష్యునకు సంబంధము గాని, సన్యాసులకు ననుచులకు సంబంధముగాని, ఆచార్య శిష్యసంబంధమే.

బుద్ధుని వర్ణధర్మాభిప్రాయమును గూర్చి విపరీతభావములు కొన్నిగలవు. వర్ణధర్మమున కాతఁడు విరోధికాఁడుకాని యాతఁడుపనిషద్వర్ణ ధర్మము సంగీకరించెను. సంఘనాయకుఁడైన బ్రాహ్మణుఁడు శీలముచే బ్రాహ్మణుఁడుగాని, జన్మమాత్రముచేఁగాదు. బుద్ధునికాలమున జన్మముపై నాధారపడిన వర్ణవ్యవస్థ సంకరస్థితిలోనున్నది. “అనఘుఁడైన బ్రాహ్మణుఁడు, మలిన గర్వనిర్ముక్తుఁడై, ఆత్మనిగ్రహముకలిగి, జ్ఞానమూర్తియై, ధర్మాచరణ దీక్షాబద్ధుఁడైనచో వానిని బ్రాహ్మణుఁడని పిలువవచ్చును. క్రోధద్వేషములకు వశుఁడై, క్రూరుఁడై, వంచకుడై మూర్ఖభావదాసుఁడై యుండువాఁడు నిజముగాఁ జండాలుఁడు; అట్టివానికి జీవకారుణ్యముండదు.” “పుట్టుకచే నెవ్వఁడును బ్రాహ్మణుఁడుగాఁడు. ఎవ్వఁడును చండాలుఁడును గాఁడు; తాను చేయుకర్మలవలననే బ్రాహ్మణుఁడుగాని, చండాలుఁడుగాని యగును.”^౧ మానవులందఱు పూర్ణజ్ఞానులగుట కవకాశ

మున్నది. ఒకమానవుడు పూర్ణజ్ఞానియైన మూర్తియే బుద్ధుడు. ప్రతిమానవుడు జ్ఞానధ్యాన నిగ్రహముల నభ్యసించి బుద్ధుడు కావచ్చును. గొందరు మానవులు జ్ఞానహీనులై నశించిపోవుటకును, గొందరు ధర్మతత్పరులై సిద్ధిపొందుటకును బుట్టిరనుట వ్యర్థప్రలాపము. అందుచే నన్ని వర్ణములవారును సంఘములోఁ బ్రవేశమును గాంచిరి. ఈవిధముగా బుద్ధుడు వర్ణవ్యత్యాసము నున్నూలించెను. కాని బ్రాహ్మణధర్మమునందుఁ గూడ సన్న్యాసికి వర్ణవివక్షణములేదని యంగీకరింపఁబడెను. బుద్ధుడు వర్ణభేదనాశన మొనర్చెననుటకు వీలులేదు; ఏలన నాతనిధర్మమున్న తాధి కారులకే యేర్పడెను. బౌద్ధధర్మములోని సూక్ష్మముల నర్థముచేసికొను సామర్థ్యము పండితులకేకలదు. అందుచే బుద్ధుడు తఱచుగా శ్రమణులను బ్రాహ్మణులను నాదరించెను. మొదట బౌద్ధధర్మమునవలంబించినవారు వారణాసిలోని బ్రాహ్మణులు ధనికకుటుంబములకుఁ జెందినయువకులునై యున్నారు. బుద్ధుడొక సాంఘికవిప్లవమును గల్పించెనని చెప్పఁజాలము. పుణ్యపరిపాకముచేతనే బ్రాహ్మణకులమున జన్మములభించుననియు బుద్ధుడంగీకరించినాఁడు. ౧. బుద్ధుడు, దరిదురిలకు, దీనులకును జ్ఞానరాజ్యమున స్థానమున్నదని చెప్పిన యొక మతసంస్కర్త. “ఇప్పటికిని, బౌద్ధ జైనమతములు, సంస్కరణోద్యమములనియు, వర్ణభేదకాఠిన్యమును బ్రతిఘటించు నిమిత్తమవి యేర్పడెననియుఁ దలచువారి భావములు నిరాధారములు. బ్రాహ్మణ సన్న్యాసినర్థముయొక్క వర్ణభేదప్రకట

సమునవి ప్రతిఘటించెను. సన్న్యాసిసంబంధములేని వర్ణవ్యవస్థను వారంగీకరించియున్నారు. వారి సంఘములందైనను, బ్రవేశించుట కందరకధికారమున్నదని చెప్పినను, నున్నతవర్ణముల వారినే విశేషముగా మొదటఁ జేర్చుకొనిరి. ఇంకొకవిచిత్రమేమనగా, జ్ఞానవిషయమున బౌద్ధగృహస్థ శిష్యులు బౌద్ధ సన్న్యాసులనే గురువులుగా సంగీకరించినను, తమ గృహస్థకర్మ సంబంధములలోఁ బురోహితులను పూర్వబ్రాహ్మణులనే పెట్టుకొనుటకు బౌద్ధసంఘము సంగీకరించియున్నది." ౨. బుద్ధుఁడొక సంఘసంస్కర్తగాఁడు. స్వార్థపరత్వమువలననే దుఃఖము కలుగుచున్నదని నిస్సంశయముగా నిశ్చయించుకొనినవాఁడగుటచే, నహంకారపిశాచమును సమూలనాశనమొనర్చుటకై, యాతఁడు నైతికమైన మానసికశిక్షణ ధర్మము నుపదేశించెను. బుద్ధుని దృష్టి పరలోకదృష్టి; ఇహలోకజీవితముపై నాతనికంతగా విశ్వాసములేదు. సంఘసంస్కర్తయు, జాతీయనాయకుఁడునగుటకు వలయు నైహిక సంఘనిర్మాణోత్సాహ మాతనికిలేదు. "బుద్ధుని తత్త్వము, సంఘసంస్కర్తకుండవలయు నుత్సాహమునకు వ్యతిరేకమైనది. అణఁచివేయబడిన జాతులకుఁ బ్రాతినిధ్యము వహించి, అగ్రజాతుల నెదుర్కొని యుద్యమనాయకత్వము వహించు నావేశము బుద్ధుని తత్త్వమందేలేదు. రాజ్యము, సంఘము నట్లేయుండనిండు. సంగములనుత్యజించిన సన్న్యాసికి లోకవ్యాపార తంత్రములతో నిమిత్తి ములేదు. వర్ణవిభాగ మాతనిని బాధింపలేదు. ఏలన, నిహలోకసంబంధ విషయము

లన్నియు సమాసముగా వ్యర్థములైనవే, తనపలుకుబడిని వ్యవహారప్రపంచమున వెనుకబడిపోయి క్షేమములననుభవించువారి కుపకారము జరుగుటకై వర్ణవిభాగదోషములను ఖండించుట కుపయోగింపలెనని యాతనికిఁ దోచలేదు.” ౧. విజ్ఞానప్రపంచమున నుపనిషత్సతము, బౌద్ధముకూడ వర్ణవిభాగకారిత్యమును నిరసించినవి; రెండునుగూడ దీనునికి హీనస్థితిలోనున్నవానికి నుత్కృష్టతత్త్వపదవి కధికారమున్నదని చెప్పియున్నవి; కాని వేదములునిర్మించిన వ్యవస్థలను, సభ్యాసములను, వినాశమొనర్ప రెండును బ్రయత్నింపలేదు, కాని వర్ణకారిత్యమును సడలించుటలో నుపనిషత్తులకంటెఁ గొలదిగా నెక్కుడుఫలితమును బౌద్ధమతముగాంచినది. ఆదినములలో సంఘసంస్కారము చేయవలయునను తీవ్రావేశము నాటి ప్రజ్ఞావంతుల కెవరికిని కలుగలేదు. సంఘసంస్కారమునకవసరమైన ప్రజాప్రతినిధి పరిపాలన తత్త్వము నవీనప్రపంచమునకుఁ జెందినది.

వేదోక్తముగా జరుగుచున్న గాఢస్థ్యకర్మలవిషయములో బుద్ధుఁడు జోక్యము కల్పించుకొనలేదు. ౨. సిద్ధాంతవిషయములలో వేదమే పరమప్రమాణమును భావముచు బుద్ధుఁడంగీకరింపలేదు. బుద్ధుఁడు సామాన్యముగా బాహ్యధికారమునుగాని, రహస్యతత్త్వమునుగాని గుర్తింపఁడు. “ఓశిష్యులారా ! మువ్వరకు రహస్యములున్నవి.....స్త్రీలకు, హిలోప

౧. ఓల్డెన్ బెర్గ్. బుద్ధుఁడు. పుటలు. ౧౫౩-౫౪

౨. చూడు భండార్కారు. ఎపీప్ ఇన్ టు ది ఆరీహిష్టరీ ఆఫ్ ఇండియా.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 269

దేశముచేయు పురోహితులకు, అసత్యసిద్ధాంతప్రచారకులకు..."³
 "గుప్తములా, బహిరంగములాయను భేదములేకుండ సత్యప్రబో
 ధములను జేసియున్నాను. ఆనందా! సత్యములవిషయములోఁ
 గొన్నిటిని గుప్తముచేసి, యెవరికిఁ జెప్పకుండ గుప్పిటఁ బెట్టుకొను
 పద్ధతినాదికాదు." ౪. బుద్ధుఁడు వేదములను నిందించియెఱుఁ
 గడు. జీవహింసనుజెప్పు నా వేదభాగమునుమాత్ర మేతఁడు
 నిరసించెను; గీతాగోవింద గ్రంథకర్తయగు జయదేవ మహా
 కవియు, బుద్ధశతకమని పేరొందిన భక్తిశతక గ్రంథకర్తయైన
 రామచంద్రభారతియుఁ బైభావములతో నేకీభవించిరి.

౧౪—కర్మ. పునర్జన్మము.

కర్మనూత్రము మానవస్వభావజమేకాని, బాహ్యశాస
 నముగాదు. మానసికాభ్యాసనిర్మాణము; దౌష్ట్యమునెడఁ బెం
 పొందుచున్న యాదరభావము, మనమెఱిగిన నెఱుఁగకున్నను,
 మనయాత్మస్వాతంత్ర్యమును క్షీణింపఁజేయు క్రియావ్యాపార
 ముల పౌనఃపున్యము నివన్నియుఁ గర్మనూత్రములో లీనమై
 యున్నవి. మనముచేసిన కర్మలఫలితములనుండి మనము తప్పిం
 చుకొనఁజాలము. భూతకాలవర్తనము వర్తమానభావిదశలలోఁ
 బ్రవహించుచున్నది, మానవసంబంధములలో న్యాయ్యము
 నొసగునదియే కర్మనూత్రము, "తాముచేసిన కర్మలలోని భేద
 ములవలననే, మనుజులందరొక రీతిగాలేరు. కొందరుచిరజీవులు;
 కొందరల్పాయుష్కులు; కొందరారోగ్యవంతులు; కొందరు

గుజాగ్రస్తులు మున్నగునవిభేదములు”^౧. ఇట్టిసూత్రములేనిచో మనుజులు తాముదారుణమైన అన్యాయమునకు గుటియైతిమని తలచెదరు. దుఃఖితుడైనవాడు దుఃఖిమనతిక్రమణీయమని గ్రహించును; ఏలనఁదాను దుఃఖానుభవముచే బూర్వఋణమును దీర్చివేయుచున్నానని భావింప వీలగును. సుఖము ననుభవించు నాతనికిసూత్రము వినయమును బోధించును; ఏలనఁదనసుఖము స్థిరమైయుండుట కారణము పుణ్యకర్మ చేయుచునే యుండవలెను. తలపగిలి, గాయములనుండి యొడలెల్ల రక్తము కారుచు, మతాంతకుల కోధమునకుగుటియైన యొకశిష్యుడు బుద్ధుని సమీపమునకువచ్చినపుడు బుద్ధుఁడాతనితో నిట్లనెను; “ఓఅర్హతా! అట్లేయనుభవింపుము” ఇపుడు నీకుఁగలిగినకర్మ ఫలమును నీవీరూపమున ననుభవింపకున్నచో నరకమున ననేక శతసంవత్సరముల దుఃఖము నీకుఁబ్రాప్తింపి యుండెడిది.” ప్రతివ్యక్తికి స్వకర్మబాధ్యతయును, భావిజన్మ విశ్వాసమును గర్మసూత్రమునకు వలయును. పాపఫలము, పాపముచేయువాని జీవితదశననుసరించి యుండును. నీతిహీనుడు, దుష్టులుఁడైన మానవుఁడొక పాపమొనర్చినచో నాతనికి నరకము ప్రాప్తింపవచ్చును. యోగ్యుడైనవాడట్టి పాపమునే చేసినచో నల్పదుఃఖముతో దానిఫలిత మీజన్మమునందే పూర్తియగును. “ఒకలవణ కణము నొకచిన్నజలపాత్రములోఁ గలిపినచో నందలినీరంతయు నుప్పగారుండును. ఆకణమునే గంగానదిలోఁ

౧. మిళిందము. మజ్జిమనికాయము. ౩౮ ౨౦౩.

౨. బుద్ధఘోషుఁడు. అత్తసాలిని. పు. ౮౮.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 271

గలిపినచో, దెలియవీలగుమార్పు గంగాజలము కుచిలో గోచరింపదు. ౧.

కర్మసిద్ధాంతము బౌద్ధమతమునకుఁ జాలపూర్వకాలమునకుఁ జెందినదేకాని, బౌద్ధమత పరిణామవాదమున దీనికిఁ దార్కికమైన పోషణము లభించినది. కారణకార్యాత్మకమైన దీర్ఘశృంఖలమునందు మానవులు పరస్పరసంబంధములు గలిగి తాత్కాలిక వ్యక్తిత్వముగల 'లింకులు'. ఒకవ్యక్తియొక్కచరిత్ర మాతనిపుట్టుకతో నారంభించినది కాక, మొదలెఱుగని యనేక జన్మాంతరములనుండి వచ్చుచున్నది.

దేవతలకు మానవులకుఁగూడఁ గర్మసూత్ర మనుల్లంఘనీయమైనచో, మానవుని పురుషప్రయత్నమున కిసుమంత యవకాశమును లేకుండఁబోవును. ఏమిజరిగినను గర్మయే కారణమైనచో, జరిగినదానిని దేనినిగూర్చియును నెవఁడు నాలోచింపఁబనియేలేదు. కర్మయే సర్వమును జయించును. మోక్షము కర్మప్రవాహములోనిదే. ఇట్టి భావము విజ్ఞానచరిత్రమందుఁ దఱచుగాఁ దలయెత్తుచుండును. దేవతలకు మానవులకు సమానముగా నమోఘము ననతిక్రమణీయమునైన యొక సూత్రమున్నది; మానవప్రయత్నముగాని ప్రార్థనముగాని దానిని మార్చలేదని గ్రీకులు భావించిరి. ఇట్టి విశ్వాసమే కాల్యనిష్ఠులకు, ముస్లిము కిస్మెత్తునకుఁగూడఁ గలదు. బుద్ధుఁడు తన బుద్ధత్వసిద్ధి కిదివఱకే తనకర్మఫలము నిర్ణయించినదేమో చెప్పియుండలేదు. బుద్ధుఁడు దీనికి స్పష్టమైన సమాధానమియక,

విచారణీయమైన విషయమనిచెప్పి యూరకుండెను. కాని, మానవునకుఁ గర్మస్వాతంత్ర్యమును, కర్మసూత్రమును దుదకు నిర్జించుశక్తిని బౌద్ధధర్మమిచ్చియున్నది. ౧. దోషమును దీవ్యముగాఁ బ్రతిఘటించుటకు శక్తితోఁగూడిన కృషికావలయునను నాతని యుపదేశము. కర్మచేయుటకు స్వాతంత్ర్యము మనకు లేదనుసిద్ధాంతమునకు వ్యతిరేకమైయున్నది. బుద్ధునుపదేశమునఁ బశ్చాత్తాపమునకు సావకాశమున్నది. కర్మసూత్రః కర్మస్వాతంత్ర్య సామరస్యమును సూచించు నీదిగువ విషయములు గమనింపఁదగినవి. కారణధర్మమే నేటివిజ్ఞానమునందుఁగూడ కర్మసూత్రాధి కారమును సమర్థించుటకుఁ గలకారణము. కర్మ, బౌద్ధతత్వము ననుసరించియొక నిర్జీవనూత్రముగాదు; అది జీవులశీలమునుండియే యుత్పన్నమైనది. జీవము వికసించులక్షణముగలది. ఆత్మయనునదొకటిలేదు. నిత్యపరిణామ మందుచు నభ్యుదయమందుచున్న దశాపరంపర లేయున్నది. గతము వర్తమానమును బంధించినను, భావిదశను మనసంకల్పము ననుసరించి నిర్మించుకొనవచ్చును. వర్తమానము గతముచే నిర్ణయింపఁబడుటొక యంత్రవిధానముగాదు. భూతవర్తమాన దశలమధ్యమందొక యవిచ్ఛిన్నసూత్ర మున్నదని కర్మసిద్ధాంతము చెప్పుచున్నది. అనగా వర్తమానమొక్కటే గతకర్మఫలమని చెప్పరాదు. “ఓ పురోహితులారా ! ఎవఁడైనను మానవుఁడు తనకర్మల ననుసరించి ఫలమనుభవింప వలెనని చెప్పినచో, నపుడు మతజీవి

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 273

తమున కేయవకాశమునుండదు. దుఃఖమును బూర్తిగా నిర్మూలించు నుపాయమునులేదు, కాని తానుజేసిన కర్మల కనుగుణమైన ఫలసిద్ధి చేకూరునని యెవ్వడైనఁ జెప్పినచో, నప్పుడు మతానుష్ఠానావకాశము నున్నది; దుఃఖమును పూర్ణముగా నాశమొనర్చు మార్గము నున్నది.” ౧. కర్మసూత్రమును నిర్జీవసూత్రముగా నర్థముచేసికొనుట వలన నీతిమతముల కవకాశముపోవును.

బుద్ధుఁడు మానసికవ్యాపారమున కిచ్చిన ప్రాముఖ్యమే యీసూత్రార్థమందలి క్లిష్టతకుఁ గారణమైనది. మనస్తత్త్వశాస్త్రమునకు లక్ష్యము పరిమితమైనదగుటచే, ఆత్మయనగా వివిధమానసిక దశాసముచ్చయమని చెప్పుటకు బుద్ధుని కధికారమున్నది. మనస్తత్త్వశాస్త్రమునకు, వివిధమానసిక దశాపరిణామముల సంబంధమును నిర్ణయించుటే ముఖ్యముగాన, కర్మనిర్ణయ సూత్రము దానికనుగుణముగా నుండను. కాని యేకాత్మతత్త్వమున కర్థ మీసూత్రము తృప్తికరముగాఁ జెప్పఁజాలదు. ఈభిన్నదశలన్నియు నొకవ్యక్తికిఁజెందినవని చెప్పుకున్నచో నాత్మస్వభావమున కపార్థమునుజేసినవారమగుదుము. మనయాత్మ, యోసమయమునందైనను, మనముచేసినకర్మకుఁ గర్తయ్యెయున్న కారణమున గతకర్మబంధములను ఛేదించుకొనఁగలదు. కర్మరహితమైన కర్త నిర్భక్తవ్యక్తియగును. ఆత్మయొక్క వివిధదశలే సత్యములని గ్రహించుచో, గర్మసూత్రము వానిని నిజముగా బంధించునని చెప్పవచ్చును. కాని,

౧. అంగుత్తరనికాయము, 3 అ. ౮౮.

వ్యక్తిత్వము సంగీకరించినచోఁ గర్మస్వాతంత్ర్యమంగీకరించి
 నట్లేయగును. నిష్కారణముగా నేదియును జరుగదని ఆత్మ
 యొక్క ప్రస్తుతావస్థ యట్టికారణము గావచ్చునని చెప్ప
 తుకు విరుద్ధము కాఁజాలదు. మనస్సుయొక్క సక్రమవ్యాపారము
 నందు జోక్యముకలిగించుకొనుచునుండు నొకస్వతంత్రసంకల్ప
 మున్నదను నశాస్త్రీయభావమును బ్రతిఘటించుటకే బాధ్య
 ధర్మముద్యమించినది. ప్రపంచములో జడధర్మమునకంటె నధిక
 మైన ధర్మమున్నది; వ్యక్తియొక్క వాంఛాభావముల పూర్ణ
 సహజ చరిత్రమునున్నది. ప్రకృతిలోనున్న యీసహజక్రిమి
 మును, నాత్మపరిణామవికాసమును గర్మసూత్రము తెలుపు
 చున్నది. బాధ్యతనుగాని, ప్రయత్నావకాశమునుగాని తొల
 గించుటకొఱకుఁ గర్మసూత్ర ముద్దేశింపఁబడలేదు. ప్రయత్నము
 లేనిదే ఘనకార్యమేదియు సాధింపఁబడదు.

మనమత్యున్నతస్థితిని బొందినపుడు కర్మకుమనపై నధికా
 రములేకపోవును. గతకర్మఫలములన్నియు హరించి పోవును.
 మోక్షావస్థ, సుకృతదుష్కృతముల కతీతమైనది. కర్మలయొక్క
 ఫలితమున్నంతకాలము పునర్జన్మావసరముండి తీరునుగాన, పున
 ర్జన్మరాహిత్యమే మోక్షముగావున. ముక్తిపొందినవానికి నీతి
 తో నిమిత్తములేదని చెప్పఁబడెను. పుణ్యాపాపములు రెంటికి
 నతీతమైన పదవియే జన్మరాహిత్యము. నైతికవర్తన మట్టిపదవి
 నాజ్ఞించు సాధనమే. లక్ష్యము సిద్ధించుటతోఁ గృషి పూర్తి
 యగును. ఇంకొకజన్మమున కవసరమగుఫల కారణమైన కర్మ
 చేయ నవసరముండదు. ముక్తుఁడగువాఁ డేపనిచేసినను, నిస్సం

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 275

గుండై చేయుననిచెప్పిన యువనిషద్భావమే యిది. కేవలము కర్మలు ఫలితముల నొసంగవు; కర్మలవెనుకనున్న కాంక్ష లిచ్చును. కాబట్టి పరమగతియైన మోక్షావస్థ, ధర్మాతీతము, కర్మాతీతమునైనది; కాని ధర్మకర్మలకు మోక్షముతో సమన్వయము నున్నది.

కర్మనియమ బద్ధమైన జన్మపరంపరల చిహ్నమే సంసార చక్రము. పూర్వజన్మశైథిల్యము, నూత్నజన్మోత్పత్తియే మరణము. తిరిగి పుట్టఁబోవుబిడ్డకు శ్మశానదహనజ్వాలయే ఊయెల సామగ్రి. జీవితకాలమునకుఁ బెక్కు-మార్పులుగలవు. జనన మరణములు పెద్దమార్పులగుటచేఁ బెద్దపేర్లు పెట్టితిమి. మన మీజన్మమందచుభవింపవలసిన కర్మసముచ్చయమయి పోవుట తోడనే మరణము తటస్థించును. కాలచక్రము, మనకింకొక జన్మావకాశము నొసఁగి, మనముకోరినచో, నుత్తరదశ నున్నత దశగాఁ జేసికొనుటకు వీలిచ్చినది. ఈసంసారచక్రమునందు మనుజులేకాక, సర్వజీవులు పతనోత్పతనముల నందుచుండును. బ్రాహ్మణముల సిద్ధాంతముననుసరించి, బుద్ధుఁడును దుర్మార్గులకు నరకమును, నజ్ఞులకుఁ బునర్జన్మమును జెప్పినాఁడు. స్వర్గమునుగూడ నంగీకరించెను. “మరణముచే దేహము నశింపఁగా సుకృతాత్ముఁడు స్వర్గమున జన్మించి సుఖస్థితినందును.”^౧ స్వర్గ నరకములు పునర్జన్మమునకుఁ బూర్వము లభించుఁ దాతా-లికావస్థలని కొన్నిచోటులఁ దెలుపఁబడెను. బుద్ధుని పూర్వ జన్మగాఢల నుగ్గడించి, పునర్జన్మసిద్ధాంతమును బౌద్ధులు విశేష

ప్రచారమొనర్చి, పూర్వజన్మాంతరములందు బుద్ధుఁడెట్లు త్యాగ పరాయణత్వముచే గ్రహింపఁబడినది, తుద కశ్వత్త వృక్ష చాఢ్య నాతఁడెట్లు దివ్యజ్ఞానసిద్ధినందెనో వర్ణించియున్నారు. మనము కొన్నియింద్రియాతీత శక్తుల నార్జించినచో, బూర్వానేక జన్మముల వివరములన్నియు గోచరించునని యొక సిద్ధాంతము గలదు.

ఆత్మదేహాంతరయాత్ర చేయుటకాని, ఒకేవ్యక్తి పునర్జన్మపరంపరల నందుటకాని జౌద్ధమతమున లేదు. ఒక మనుష్యుఁడు మరణించినపు డాతని దేహముతోఁబాటు దానిపై నాధారపడియున్న మానసికదశాసంపుటియును నశించును. చచ్చిన వాఁడుకాదు తిరిగి జన్మమెత్తుట; ఇంకొకఁడు కొత్తగాఁ బుట్టును. వివిధదేహములలో బయనించు నాత్మలేదు. దేహాంతరములలో యాత్రచేయునది శీలము. 1. మరణముచే వేరైన రెండుజీవితములను గర్మనూత్ర మెట్లుకలుపునో జౌద్ధధర్మము చెప్పలేదు; అదియట్లు జరుగునని విశ్వసించెను. భిన్నజన్మపరంపర, సహజకారణధర్మముచే గలుపఁబడునందురు. పూర్వజన్మ శీలము, నూత్నజన్మమునకు వలయు సామగ్రినిచ్చుననియుఁ జెప్పఁబడెను. కర్మబలముచే మరణించుచున్న మానవునివిజ్ఞానము నూతనజీవదశల నుద్భవింపఁజేసి, యొకసూక్ష్మదేహమును గల్పించి, దానియాధారమున నూత్నదేహపరిణామమును బొందును. 3. నూతనదేహమునకుఁ గారణభూతమై

1. ఆభిధమ్మకోశము 3అ. 28.

3. పోసిస్ నిర్వాణమార్గము పుటలు. ౮3-౮౪

నది మరణించుచున్న మానవుని యంత్యభావమనియు, నాభావమే యాతనిజీవితముయొక్క ప్రవర్తనమున కంతటికి సారభూతమైనదనియుఁ దలఁపఁబడినది. మరణకాలమున నిట్టి భావశక్తియే నూతనజన్మకాంక్షయై నిలుచునని చెప్పఁబడెను. జీవితవ్యాపార సంబంధమైన కర్మశక్తియేకాక, బ్రతుకవలెనను కాంక్షలేక ఉపాదానకారణము కూడఁ బునర్జన్మకారణమని తెలియుచున్నది. జీవితమనగా భిన్నదశల సంపుటియగుటచే, నీ భిన్నములైపోయిన వివిధావస్థలును దిరిగి కలియకున్నచో జీవితములేదు. అట్టి సంయోగశక్తియే ఉపాదానము. ఇది లేనిదే కర్మ చేయజాలదు. కర్మ, సామగ్రి కొఱ కెదురు చూచుచుండు నియమసూత్రమే.

“ఏదోనొక జీవితమునందొకవ్యక్తి మరణశయ్యపై నున్నప్పుడు, మరణము సహజమైవచ్చినను, దౌర్జన్యముచే హతాత్సంభవమైనను, మరణవేదనల యాఘాతములచే దేహమందలి అల్పాధికావయవములలోని శక్తులన్నియు చెదరి, వచ్చి తాటి యాకు నూర్యరశ్మివశమై యెల్లక్రిమముగా నెండిపోవునో, అట్లే, క్రమముగా శుష్కించి వాడిపోవును. చూపు ఊహాశక్తి, మున్నగు నిందియములు పనిచేయుటాగిపోవును. ఆలోచనాశక్తి చెడిపోయి, దేహవటుత్వముమున్నగునవి, కేంద్రపీఠమైన హృదయమునఁ గొంతసేపు నిలఁబడుటకు యత్నించును. కర్మజలముచే హృదయము గొంతసేపు కొట్టుకొనుచుండును. పూర్వమా వ్యక్తిచేసిన ఘనతరకార్యములును దృఢముగా నేర్పఁబడిన యభ్యాసములును, స్మృతిపథముననిలఁబడి, కర్మచేఁగల్గిత

మైన యొకరూపమును ధరించి, విజ్ఞానమై, ముందుజన్మమున కవిచ్ఛిన్నమై పోవుచుండును.”

“విజ్ఞానమింకను నిలిచియుండఁగనే, జీవనతృప్తి అజ్ఞానముకూడ నిలిచియుండిన కారణముచే, బునర్జన్మదోషమున జ్ఞానము తెలియకుండఁ జేయుచుండును; విజ్ఞానమును బునర్జన్మకాంత, కోరినజన్మమువైపుకు గెంటును; విజ్ఞానమునకు బాగుటయైయున్న కర్మయనస్లే చేయును. ఒకపిల్లకాలువను దాటునప్పుడు మనుజుఁడు మొదట పట్టిపై నిలబడి, పైనివేలాడుచున్న చెట్టుకొమ్మకు గట్టినతాగిడును గట్టిగాఁ బట్టుకొని, అడుగుడుగునకు నూతము చూచుకొనుచు ముందు కరుగుచుండునట్లే, కర్మచేతను, తృప్తిచేతను ముందుకుఁ ద్రోయబడిన విజ్ఞానమింకొకవిశ్రాంతి స్థానమున నిలువవచ్చును. లేక ఇంకనొక జన్మ మారంభమగును. ఇచట నశించిన పూర్వవిజ్ఞానమునే మరణమనియు, నూతనవిజ్ఞానము నూతనదేహమునందుఁ జేరుటే పునర్జన్మమనియు వ్యవహరించుచున్నాము. కాని యీ ప్రస్తుత విజ్ఞానము పూర్వజన్మ విజ్ఞానమునుండి జనించినదికాదు; పూర్వజన్మమునకుఁ గారణములైన ధర్మములును, నూతనజన్మాపేక్షారూపమైన తృప్తియఁగలిసి నూతన విజ్ఞానమైనది.”^౧

ఒకవంక మనుష్యులకుఁ, బశువులకుఁ, బిశాచములకు భేదము చెప్పబడినది; వేటొకవంక నరకనివాసులైన దేవతలకు

౧. బుద్ధహోషుఁడు, విశుద్ధివర్గము ౧౭౮, చూడు. దర్శియు బి.టి. పుటలు ౨౩౮-౨౩౯.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 279

రాక్షసులకును భేదము తెల్పఁబడినది. ౧. దేవతలు, రాక్షసులు సగోచరరూపులై. జన్మకాంక్షచే నేదేహమునైన సంతృప్తిమాత్రమునఁ బొందఁగలరు. పశు, మనుజు, పిశాచముల కట్టి సామర్థ్యములేదు; వానికిఁ బునర్జన్మములకు వలయు సామగ్రి సిద్ధమైయున్న నేగాని పునర్జన్మములు లభింపవు; మరణ సమయమున నిట్టి సామగ్రి సిద్ధముగ లేక యాలస్యమైనచో, గొంతకాలము గంధర్వరూపమున వీరుందురు. ఈగంధర్వులు, అశరీర రూపములలోనుండి, తమభావబలముచే సచిరకాలము లో నూత్నజన్మముల కవసరములగు పరిస్థితులను గల్పించుకొందురు.

అవిచ్ఛిన్నదశా లక్షణమునకుఁ గారణమైన కారణధర్మమే పునర్జన్మమునకును సరిపడును. పునర్జన్మమొత్తిన మానవుఁడు చచ్చిపోయినవాని కన్మఫలభోక్త; కాని యాతఁడు నూతన పురుషుఁడే. ఇరువురు సమానులుకాకున్నను, నిరువురకు ననుబంధము పూర్తిగా విచ్ఛిన్నముకాలేదు. కొత్తవ్యక్తి తన కర్మలరూపమే. బృహదారణ్య కోపనిషత్తునందు, యాజ్ఞవల్క్యున కార్తభాగునితో జరిగిన సంభాషణమున నీసిద్ధాంతము నూచింపఁబడినది.

కర్మయే స్థిరమైన గుణమని బౌద్ధతత్త్వ ముఖ్యభావమై యున్నను, విజ్ఞానము నట్టిదేయని కొన్ని సమయములందు నూచింపఁబడెను. “మనము చూచునదంతయు మనవిజ్ఞాన ఫలి

తమే.” విజ్ఞానమే మన ఆత్మయొక్క నిర్వాణవస్తు సామగ్రి
యనియుఁ జెప్పఁబడెను. ౨. విజ్ఞానమునకుఁ గర్మకుఁగల సన్ని
హితసంబంధమును జూపుచున్నది. ఉత్తమమైన నిర్వాణావ
స్థలో, మనకుఁ గర్మవిజ్ఞానములు రెండును బంధములుగావు;
వ్యక్తిత్వమరణముతో సర్వదుఃఖ నాశనమగును. కర్మయే జన్మ
పరంపరలన్నిటిని నడపుచుండును; కర్మనాశనముతో జీవనాశన
మును బూర్తియగును.

౧౬ — నిర్వాణము.

“ఇపుడిది దుఃఖనిర్మూలన సంబంధమైన పరమసత్యము.
నిజముగా నిఁకఁగామము నశించును; జీవనతృప్త్యయుఁ బూర్ణ
ముగా విచ్చిన్నమైపోవును.” నిర్వాణస్వరూపమును స్పష్ట
ముగా బుద్ధుఁడు నిర్ణయించి యుండలేదు. నిర్వాణమార్గము
నకుఁ బ్రజలనాకర్షించుటే బుద్ధుఁడు కర్తవ్యముగాఁ బెట్టుకొనెను
గాని, నిర్వాణమునందుండు సుఖసంపద్వైభవముల నాతఁడు
వర్ణించుటకుఁ బూనుకొనలేదు. అతనిపూర్ణదృష్టి నాకర్షించినది
జీవితదుఃఖము. నిర్వాణశబ్దమునకు, నిశ్చయించుటనికాని, చల్లా
ర్చుటయని కాని యర్థము. నిశ్చయించుటలో నశింపఁజేయుట
యను నర్థమున్నది. చల్లార్చుటలో నాశనములేదుగాని, కామో
ష్ణతయొక్క ఉగ్రత్వము శాంతించుటయని స్ఫురించుచున్నది.

౨. హ్యాయమేతత్త్వమునందును, కృత్తిసమావత్త్వము, భిన్నభావ పరంపర
లకుగల సంబంధముచేఁ గలిగినదని చెప్పుటాశ్చర్య జనకమైనది.

“ముక్తిపొందిన మనస్సు, ఆరిపోయిన దీపమువలె నున్నది.”^౧. మాటలలోఁజెప్పుటకు సాధ్యముకాని నిర్వాణావస్థయొక్క సద సదూపముల నీభావములు వ్యక్తపఱచుచున్నవి. బౌద్ధతత్త్వ ముననుసరించి, నిర్వాణమనగా దైవసామీప్యముచే లభించు నానందమొసగు నవస్థకాదు; అట్టిదైనచో జీవనకాంక్షపూర్తిగా నశింపక మిగిలియుండును. నిర్వాణప్రాప్తివలన నశించునది నింద్యమగు తృష్ణకాని జీవితమే నశింపదనిచెప్పిన బుద్ధునివాక్య ములనేకములుగలవు. కామద్వేషాజ్ఞానాగ్నిజ్వాల లుపశాంతిం చుటే నిర్వాణము. ఈయర్థమునందే బుద్ధుఁడు తన ముప్పది యైదవయేట నిర్వాణమునుబొంది యందు బోధినిగాంచెననియు, మిగిలిన నలుబదియైదు సంవత్సరములు దానుదెలిసికొనిన బోధి సందేశమును లోకము నందంతటను బ్రచురించి, మహోపకార మొనర్చెననియు మనము గ్రహింపవలసియున్నది. ఒకప్పుడు నిర్వాణము రెండువిధములని చెప్పఁబడినది. (౧) ఉపాధిశేష నిర్వాణమనగాఁ గామములు శాంతించుట (౨) అనుపాధి శేషనిర్వాణమనగా జీవనాశనము. ఛైల్లస్సు సభిప్రాయములో మొదటినిర్వాణమందుఁ బూర్ణజ్ఞానియైన వానికిఁ బంచస్కంధ ములు మిగులునుగాని, జీవతృష్ణగాని, వస్తుకాంక్షకాని యుండ

౧. దీఘనికాయము. ౨ అ.౧౫; చూడు మజ్జిమనికాయము ౭౨. ఇందు మండుటకేమియు లేని శారణమున నారిపోయినమాటతో నిర్వాణజీవస్థితిని బుద్ధు ఠర్ణించినాఁడు. శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు (౪ అ—౧౯) ఇంధనములేని అగ్నివలె పరమాత్మయున్నదని ఠర్ణించెను. చూడు. నృసింహలోత్తరతాప నీయోపనిషత్తు. ౨

దనియు, రెండవరకపు నిర్వాణమునందు వ్యక్తిమరణముతో జీవనాశము పూర్తయగుననియుఁ జెప్పఁబడినది. అనగా మరణ కాలమువఱకు దేహముండు లోకటి, మరణముతో సర్వనాశ మగుటొకటి యని రెంటికి భేదము నిరూపింపఁబడెను. అర్హతుఁడు పరినిర్వాణమునుబొంది, లోకమునుండి యదృశ్యుఁడగునని భావము.

ఉపాధిశేషానుపాధి శేషనిర్వాణములకు భేదము, నిర్వాణమునకుఁ బరినిర్వాణములకుఁ గలభేదమే; మరణము, పూర్ణమరణముల కుండుభేదమే. ౧. ఈవిషయమున నిశ్చితార్థము లేదు. ౨. పరినిర్వాణమైనఁ బూర్ణజీవనాశము కాఁజాలదు. జీవపరిపూర్ణావస్థా ప్రాప్తి దీనియర్థము. “బుద్ధయోగీశ్వరుఁడు పూర్ణమోక్షమనగా నిర్దోషవిజ్ఞానపరంపరా ప్రవాహమని భావించినాఁడు.” 3. విఘాతవైరుద్ధ్యములులేని చిత్తశాంతియే నిర్వాణము. దుర్గుణబీజాంకుర నాశనము వలన నాత్మోన్నతి లభించును. ఈమహాజ్ఞానసాధనా ఫలితమైన నిర్వాణముఖండ ప్రమోదభరితమై యుండవలెను. అది పరిపూర్ణతాసిద్ధికాని, పూర్ణనాశసస్థితి కాఁజాలదు. అహంకార సంబంధమైన గుణ నాశముతో మనము విశ్వజీవముతోఁ దాదాత్మ్యమంది జగజ్జీవితోద్దేశ భాగస్వాముల మగుదుము. అప్పుడు పరిపూర్ణత్వ మనగా మూడుకాలములయందు నిత్యమైయున్నదానితో నేకత్వమునందుట. జీవపరిమాణము విశ్వజీవముగాఁ బెంపొందును.

౧. మిళిందము ౨౮. ౨.౪. (౨) ఓల్డెక్ బెర్గు నిర్వాణచర్చ 3౮. (3) యస్. యస్. యస్. యస్. ౨౮. ౪. ౨౧.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 283

అది అహంకారరహితమైన యొకస్థితి. కాలాతీతమైన అస్తిత్వము, పూర్ణధైర్యశాంతి సుఖానంద నిత్యప్రసన్నతా పావనత్వముల దివ్యస్వరూపము.” ౪. పరి నిర్వాణానంతరము బుద్ధుఁడు లేకుండఁబోయెనని చెప్పువాక్యములు మిళిందమునఁ గలవు.” బుద్ధుఁడు పునర్జన్మమున కవకాశమిచ్చు మూలములు కూడ లేనిరీతి నస్తంగతుఁడయ్యెను. బుద్ధుఁడంతమును పొందినాఁడు; ఆతఁడిక నిచ్చటనున్నాఁడని కాని, యచ్చట నున్నాఁడని కాని చెప్పుటకు వీలులేదు. ఇతఁనాతఁడు తనయుపదేశమును దేహమున జీవించియున్నాఁడు.” ౫. బుద్ధుఁడిక లేఁడు కనుక మనము బుద్ధునారాధింపఁజాలము; కనుక నాతని చిహ్నములను, సిద్ధాంతములను బూజింతుము. ౬. నాగసేనుఁడు నిర్వాణమనఁ బూర్ణనాశనమని చెప్పుచు, నది చిత్తవృత్తి నిరోధము, భావనిరోధమునని పలికెనుగాని, పూర్వబౌద్ధులకు మాత్రము నిర్వాణమనగా, జీవపూర్ణత్వమనియు, సుఖదుఃఖాతీతమైన దివ్యానందస్థితియనియుఁ జెప్పవలసియున్నది. “ఓవచ్చా! తథాగతుఁడు దేహబంధమునుండి విముక్తుఁడై నపుడు, సాగరగంభీరతను, వైశాల్యమును, బొంది, కనుఁగొన నశక్తుఁడయ్యెను.” ఖేమయను సన్న్యాసిని కోసలదేశస్థుఁడగు పసేనదిగో, మరణము వలన బుద్ధుఁడు పంచస్కంధనిర్ముక్తుఁడైనాఁడని చెప్పినది. పాపనాశనముతో ముక్తుఁడును నాశమగునను మతద్రోహభావమును

(౪) మిళిందము ౨౨ ౨. ౯ 3౨. ౪-౯; ౨౨. ౧.౬.

(౫) మిళిందము 3.౨ ౫.౧౦ (౬) మిళిందము. ౪౨. ౨;

సంయుత్తనికాయము ౧౨.

బ్రకటించిన, యమకుని సారిపుత్తుడు దూషించినాడు. నిర్వాణమనగాఁ బూర్ణనాశనమని యర్థము చెప్పవలసిన వాక్యమొక్కటియులేదని, నిర్వాణమునుగూర్చి చెప్పిన వాక్యములను సమగ్రపరిశీలన మొనర్చిన మ్యాక్సుముల్లరు, చైల్డ్సుపండితులు చెప్పినారు. అనిత్యమగు సహంకారము నశించినదనియు నిత్యమైనవ్యక్తిత్వము నిలిచియున్నదనియు దీనిభావము. ఇంద్రిధనుస్సులోఁ గొంతసత్యము, కొంతకల్పనము నున్నట్లే జీవము నందుఁ గొంతయాత్మ, కొంతయనాత్మపదార్థము గూడనున్నది. కురియుచున్న వర్షబిందువులు రూపము, కాంతి రేఖ నామము, రెంటిసంపర్కము లేక భావము ఇంద్రిధనస్సు. కావున నింద్రిచాపమసత్యరూపము, కాని నిత్యసత్యమైన దీయసత్యరూపమున కాధారమై యున్నది. “జ్ఞేయము జ్ఞాతనైన నాకెమరైయున్నంతసేపు లోకమునాపై నాధారపడియున్నది. జ్ఞేయము రూపమేకాని, రూపమున కాధారమైనది జ్ఞేయముకాదు. కావున జ్ఞానము, బాహ్యరూపమైన జ్ఞేయమును మాత్రమే నిర్మూలింపఁగలదు. రూపమైనదంతయు వచ్చుచుఁ బోవుచుఁ బరిణామమందుచు నుండును. కాని రూపము దేనినాశ్రియించి యున్నదో, అది నిత్యమైనది; ఆత్మ; ఆత్మ. అనాత్మరూపమైన పరిణామదశలలోని కెన్నఁడు నేవిధముగాను రాజాలదు. ఎప్పుడు నేవిధముగాను నిత్యమైనది నాశమందదు.” ౧, ఆత్మ యొక్క శాశ్వతస్థితియే నిర్వాణము; ఏలన నది విడిపోవు లక్షణముగల గుణసముచ్చయమైన సంస్కారాదికముగాదు. అది

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 285

నిత్యమైనది; దానిరూపములు మారుచుండును. జననమరణము లకు వశమైన సుఖంధముల వెనుకనున్న సత్యమిది. నిర్వాణ సత్యముపై నాధారపడి పరిణామమును భ్రాంతి జనించి నది. అది సర్వమూలసారము, వచోతీతము నగుటచే బుద్ధుఁడు దానిస్వరూపమును నిర్ణయింపఁ బూనుకొనలేదు. గాఢ నిద్రానస్థతోఁ బోల్చుఁడగిన నిర్వాణమునందు, ఆత్మ తన న్యక్తిత్వమును గోల్పోయి, సత్యస్వరూపమునఁ గలసి పోవుచున్నదిని చెప్పఁబడెను. అనంతర మహాయాన గ్రంథములలో, నున్నది భావాంగమనగా జీవ ప్రవాహముని చెప్పఁబడెను. అజ్ఞానమును మారుతము దానిపైవీచి, ప్రవాహ సౌమ్యతను గడలించి, జీవసాగరమునఁ దరంగచలనముల నుదయింపఁజేయును. నిద్రాణమైయున్న యాత్మచలించి, తన ప్రసన్న విశృంఖలగమనమున కాటంకమును బొందెను. అది మేల్కొంచి, ఆలోచించి, యొకప్రశ్నేకభావమును నిర్మించుకొని, జీవసాగరమునుండి, తానువేరుగును. గాఢనిద్రలో నీబంధములు సడలును. తిరిగిప్రసన్నప్రవాహమునఁబడి తనపూర్వ గమనమును సంపాదించుటే నిర్వాణము. జీవప్రవాహమున నిద్రలో నాలోచనాతరంగములు ప్రవాహప్రసన్నతను జెడ కొట్టనట్లే, నిర్వాణమునందును మనకు శాంతి లభించును. నిర్వాణ మనగా నాశనమునుగాదు, జీవయథాస్థితియునుగాదు; జగత్సత్య స్వరూపమైన సత్పదార్థములోఁ గలియుటయే; దీనిని బుద్ధుఁడు స్పష్టముగాఁ జెప్పియుండలేదు. అది విజ్ఞానాతీత విషయమగుటచే నేతినేతివాక్యములచేఁ జెప్పుటకే వీలైనది. విషయా విషయ

సంబంధాతీతమైన స్థితియది. ఇందహంకార జ్ఞానము లేశమాత్రమైన నుండదు. నిమిత్తధర్మమున కతీతమయిన అవస్థయగుటచే నది సర్వబంధవిముక్తమైనది. ౧. అది నిత్యమైనదియు సత్యమైనదియును, కాని. దేశకాలబద్ధమైన ప్రపంచగతముకాదు. వర్ణనాతీత మాధుర్యములైన గీతములలో దానిసనుభవించిన యోగి యోగినీజనులు తన్మహనీయానందమును వర్ణించియున్నారు. ప్రత్యేకజీవి, ముక్తావస్థలో, బ్రవేశించి, సర్వసంబంధ బంధములను విచ్ఛేదనమొనర్చి, యప్రమేయప్రశాంతిని గాంచును. ఒకయర్థములో నది జీవనాశము; వేటొకయర్థములో నది పరిపూర్ణమోక్షము, జాజ్వల్యమాన రవికాంతిలో నక్షత్రకాంతి యదృశ్యమగుట, గ్రీష్టాకాశమందలిధవళ మేఘశూకము, వాయులీనమై పోవుటవంటిది. నిర్వాణమనగా నాశనమని తలచుట కూరమైన మతదోహమ'ని. బుద్ధునిభావము.

నిర్వాణస్థితిలో నుత్తమ క్రియాపరత్వ ముండుననియు వచింపఁబడినను; సాధారణముగా నీయవస్థ నిష్క్రియావస్థయని తలపఁబడెను. మితిలేనియాందోళనము, విశ్రాంతిశూన్యకర్మ బాహుళ్యముతో నిండియుండిన యుగములో, నాయాస్క్లేశ పరవశులైన మానవులకు, శాంతిసౌఖ్యముల నొసగుస్థితియున్నదని వర్ణించుటెంతయు సమంజసమైయున్నది. ఎడతెగని జన్మ పరంపరలలో మగ్నుడై విశ్రాంతియెఱుగని మానవులకు, బునర్జన్మరహితమై పరమసుఖదమైన స్థితియగు నిర్వాణమును

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 287

బొందవచ్చునని చెప్పినసం దేశమెంతయు సంశోషజనకమై యా
మోదింపఁబడెను.

అది జ్ఞానవిషయముకాదు కావున, నితరమత ప్రవక్తల
వలెనే, నిర్వాణస్థితి స్వరూపమును నిర్ణయించుటకు బుద్ధుఁడం
గీకరింపలేదు. కాని ఉపనిషత్తులవలెనే బుద్ధుఁడును భావా
భావవర్ణనము నిచ్చి యున్నాఁడు. తేవిజ్ఞసుత్తమునందు నిర్వా
ణమనగా బ్రహ్మైక్యమనుటకుఁ గూడ నాతఁడామోదించి
నాఁడు. బుద్ధుఁ డభావతత్త్వవాది యనుటకే బ్రహ్మైక్యమో
దము న్యతిరేకమగును గాన, రైన్ డేవిడ్సు దానిపై నట్లు
వ్యాఖ్యానించినాఁడు; “సర్వజీవకృపాభ్యాసము వలన బ్రహ్మ
తో నైక్యము సిద్ధించునను నాశను గల్పించుటవలన, బుద్ధుని
యభిప్రాయములో బ్రహ్మయనగా బౌద్ధబ్రహ్మయని తలఁప
వలెను. అనగాఁ బూర్వజన్మవ్యక్తిత్వముతో సంబంధములేని
యొక నూత్నపురుషుఁడు తాత్కాలికముగా బౌద్ధబ్రహ్మతోఁ
గలిసి, సుఖానుభూతి నందునని యభిప్రాయమై యుండవలెను.
తేవిజ్ఞసుత్తమునందలి వాక్యార్థము, “సర్వజీవదయాభావము
ననుసరించి జీవించుటవలన, నీవుకోరిన నీబ్రహ్మైక్యమును
లభించున”ని తలఁపవలసియున్నది. కాని తనమత విరుద్ధమైన
భావమును, తన సత్యసం దేశమునకుఁ దుదిభాగమున బుద్ధుఁ
డుపదేశించెననుట యుక్తము గాఁజాలదు.”^౧. కాని బుద్ధునిదృ
ష్టిలో నిందు మతద్రోహములేదని రైన్ డేవిడ్సు గ్రహింపకుం
డుట శోచనీయము. నిర్వాణమొక అభావస్థితి కాకున్నచో,

౧. తేవిజ్ఞసుత్తమున కుపోద్ఘాతము. యస్.బి.ఇ. వాల్క్యము ౯ పుట౧౬౧.

నొక నిత్యవస్తువును మన మంగీకరింపకతప్పదు. తర్క మనుల్లంఘనీయము. బుద్ధుఁడొక నిత్యతత్వము నంగీకరింపక తప్పని సరియయ్యెను. “ఓశిష్యులారా ! పుట్టుకలేనిది, చేయఁబడవిది, కల్పితము కాని దేదో యొకటున్నది. జన్మ రహితమైన యట్టివస్తువే లేకున్నచో జన్మమెత్తిన జీవికిఁ దరణోపాయమే లేకుండెడిది. ౨ జీవము స్కంధనిర్మిత మనునది పూర్ణ సత్యముగాదు. ఆత్మయనునది కేవల మనశ్శరీర గుణ క్రియాసముచ్చయమే యైనచో నది, విడి విచ్చిన్నమై పోయినచో మిగులునదింకేదియునుండదు. మనకోరికలనుజంపి, కర్మను భస్మమొనర్చి, మనమును నశించిపోవుదుము. మోక్షమనగా నాశనమగును. కాని నిర్వాణమనగాఁ గాలాతీతస్థితి; అందుచే బుద్ధుఁడు కాలాతీతస్థితిగల సత్పదార్థము నంగీకరింపవలెను. ఈ జీవపరిణామ ప్రపంచమున కంతర్గతమై, వ్యవహారప్రమాణముల కతీతమై, కార్యములేని కారణము, స్వయంభూతమునైన యొకశక్తియున్నది. “నిర్వాణమిపుడు వచ్చినదనికాని, రాలేదనికాని, రాఁగలదనికాని, కాలగతమైనదని చెప్పఁజాలము.” ౧. కాలదశలన్నిటిలో నేకకాలమున నున్న దే నిర్వాణము. కాలము కాలాతీత నిత్యత్వమునఁ గలిసిపోవును. చలించుచున్న జగ మచలమైన సత్యస్వరూపమును మఱుఁగుపఱచుచున్నది. బుద్ధునినిర్వాణ మర్థవంతమగుట కిట్టిభావ మవసరము. ఇట్టి యింద్రియాతీత విషయముల నిర్వచనము నిత్యజీవితానుష్ఠానాభ్యుదయముల కవసరములేదు కాఁబట్టి, బుద్ధుఁ డాపనికిఁ బూనుకొనలేదు.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 289

మాలుంఖ్యపుత్తుఁ డడిగిన ప్రశ్నములకు బదులుచెప్పుచు, శాంతి, పావసత్వము, వివేకము జీవితమున నెట్లు లభించునను ప్రశ్నములకే సమాధానము నిత్తుననియు, మిగిలిన పరతత్త్వవిషయము లడుగవలదనియు బుద్ధుఁడు వారించెను. కాని యిట్టితత్త్వప్రధానసమస్య నణచివేయుటవలనను, దిరస్కరించుటవలనను బోదు. ఈప్రశ్న మానవత్వమునకు సహజమైనలక్షణము. బుద్ధుఁడు దీనికి నిశ్చయమైనసమాధాన మీయనందున, భిన్న శాఖలవారు, భిన్నసిద్ధాంతములను గల్పించుకొనిరి. కొందఱు నిర్వాణము శూన్యత యనిరి. బిషప్పబిగ్గెడిట్లు చెప్పినాఁడు : “ఒకఅర్థరహితమైన అవివేకమువలన, నైతికానుష్ఠాన జీవితమునకు ఫలము పూర్ణనాశనమని చెప్పినారు.” రైసుడేవిడ్సునతి, బౌద్ధనిర్వాణమనగా నాశనమని చెప్పినది. ఓల్డెబెన్సుభావమునెట్టిదే. 2. డాల్కీ యిట్లే తటచుగాఁబల్కెను. ఒకచోట నాతఁడిట్లు చెప్పెను: “దుఃఖవిముక్తియనఁగా, శూన్యభావముగా నొక్కబౌద్ధమతమే చెప్పెను; అన్యులు దానికే ఆనందభావము నాచ్చాదించిరి.” 3. వీరిననుసరించి నిర్వాణమనఁగా శూన్యరూపమైన నిశ; కాంతిలేని అంధకారము. బుద్ధునిభాష మిట్లు పాక్షికముగా సన్వయించుట కిది మొదటిసారి కాదు. ముక్తావస్థ, భావాతీతమని ప్రకటించినవెనుక బుద్ధుఁడే, “ఇట్లుపదేశించుటవలన, నన్నన్యాయముగా, నిరాధారముగాఁ గొందఱిట్లు దూషించిరి; “శ్రమణుడైన గౌతముఁడొక నాస్తియుడు. నిజమైన ఆత్మస్వరూపమే మరణించును, సశించునని బోధించి

(2) చూడు బుద్ధుడు. పుట. ౨౭౩. (3) బౌద్ధవ్యాసములు పుట౪౮.

నాడనిరి. సన్ను నేను కానివానిగను, నాది కానిసిద్ధాంతము నాదనియు వీరినిరసనము.౧.” కొందరు, బౌద్ధనిర్వాణ మత్యంత సుఖప్రదమైనదనియు, నందుచే బుద్ధుఁడు సుఖతత్త్వము నుపదేశించెననియుఁ జెప్పట విచిత్రమైనది. బుద్ధునివాక్యముల ననుసరించి, రెండు భిన్నసిద్ధాంతములఁ గల్పించుకొనిరి. నిర్వాణ మనగాఁ బూర్ణస్థితియనియు నది యనిర్వచనీయమైన కారణముచేదానినిగూర్చి వ్యతిరేకభావములచే వర్ణింపవచ్చుననియు. నందలి మహత్తరసిద్ధి, అనుకూలభావములచే సూచింపనగు ననియుఁగాని యీవర్ణనములన్నియు సనిర్వచనీయస్థితిని నిర్వచించు యత్నములేయనియు బుద్ధుఁడు విశ్వసించెనని చెప్పవచ్చును.

౧౭ — దేవతత్త్వము.

బుద్ధుని యుగములో వ్యవహారమునందున్న మతము నందలి ముఖ్యభావము, మనుజులకు దేవతలకు మధ్యమందేర్పాటైయున్న వర్తకతుల్యసంబంధము. ఉపనిషత్తులు ప్రదర్శించిన బ్రహ్మభావము మహోన్నతమైనదైనను, బహుదేవతారాధనము. గ్రహమండలములను, బంచభూతములను, వృక్షములను, జంతువులను, బర్వతములను నదులను బూజించుపద్ధతి యంగీకరింపఁబడెను. నిరంకుశభావ స్వైరవిహారము, లోకములోని నానా రూపములకు దేవత్వమంటఁగట్టి, అదిచాలక, విచిత్ర వికృతాకారములుగల నూత్నరూపములను గల్పించెను. విజ్ఞానప్రపంచమున నీదేవతల పదవి నుపషత్తులు దిగఁద్రొక్కినను, నిత్యజీవితాభ్యాస రంగమున నీదేవతల ప్రభావము మామూలు

గానే సాగిపోవుచున్నది. సృష్టికర్తలు, నిర్వాహకులు, మనుష్యుల శుభాశుభములకుఁ గారకులు దేవతలేయని ప్రచారములు సాగించువారు లేకపోలేదు. దేవతలవలని భయము, మలిజన్మములో రాఁబోవు శిక్షవలని వెఱపు, స్తోత్రపాఠములచే నాదేవతల సదభిప్రాయము నార్జింపవచ్చుననెడి భావముతోఁ గూడిన మానవత్వమును బానిసతనముగామార్చిన దుఃస్థితి, యివన్నియుఁ దొలఁగవలెనన్నచో, దేవతాభావ నిర్మూలన మొక్కటే మార్గమని బుద్ధుఁడు నిశ్చయించెను. సృష్టికేంద్రధమ కారణమేమి యనుచర్చ, నైతికాభ్యుదయమున కుపకరింపదు. అట్టిచర్చ, నిష్క్రియతకును, బాధ్యతా రాహిత్యమునకును మార్గమును జూపును. దేవుఁడున్నచో నాతఁడు లోకమున జరుగు మంచికేఁజెడ్డకు నన్నిటికేఁ గర్త కావలెను; అప్పుడు మానవునకుఁ గర్తృత్వములేదు. దేవుఁడు లోకములోని చౌర్యస్యమును నిరసించి, దోషమునకుఁ దారుగర్తను గానన్నచో, నాతఁడు సర్వప్రతినిధి కాఁజాలఁడు. దేవుఁడు మనదోషములను మన్నింపఁగోరుదుము. ౧. దైవప్రసాదము సర్వసమర్థమైనచో నొకక్షణములో నొకని యోగిగానో, నేరస్థునిగానో చేయఁగలదైనచో ధర్మజీవనము, పరిశుద్ధశీల నిర్మాణములయెడ మనమాదాసీన్యము వహింతుము. సత్ప్రవర్తనాభ్యాసము వ్యర్థశ్రమయగును. ధర్మాధర్మఫలితములు స్వర్గనరకములగుట కేవల తాటస్థ్యములగును. దోషప్రవర్తనము నరకమునిచ్చుచో నరకమెచటనో యెప్పుడో తటస్థించునది; ఇహలోక సుఖ మర

చేత నున్నదని ప్రజలూహింతురు. ఈ భావములను నిర్మూలించి, ధర్మము, సుఖము; అధర్మము దుఃఖము నవినాభావసంబంధములు గలవని బుద్ధుఁడు వక్కాణింపవలసియున్నది. ౧. భిన్న భావవిహార కల్పనములతోఁగూడిన తత్వజిజ్ఞాసయు, దేవతలపైఁ దమభారమును బడవేసి, స్వయంకృషిపై నాధారపడు ధైర్య సంపదను విడనాడు మూర్ఖాచరణపద్ధతియు, (జూచి, బుద్ధుఁడు. తనయుపదేశము నీలోకవిషయములను గూర్చియే చేసిన చాలునని తలఁచెను. విచక్షణాన్వితమైన దృష్టి కళనిపాతమునందు దేవుఁడు గోచరింపఁడు. ప్రకృతిరూపములను సహజవిధానముచే నర్థముచేసికొనినచో, మతమౌఢ్యములు సత్యములను భ్రాంతి నశించును, ఒకసగుణదైవమండెననుట విచక్షణ భావమునకు విరుద్ధము. అనుగ్రహము, వరప్రసాదము, నిష్కేతుక కటాక్షముమున్నగు భావములను కర్మసిద్ధాంతమంగీకరింపఁజాలదు. ఈ కర్మసిద్ధాంతమునెదుట, దేవుని అమోఘ శాసనాధిపత్యము నిలువఁజాలదు. కర్మనియతి నిర్ణయింపకుండ, నొకశిరోజమును శిరమునుండిజారదు; ఒకశిలయుఁ బైనుండి పడదు. ప్రకృతిలో జరుగు విషయములను మార్పుచేయలేని దేవుఁడు దేవుఁడెట్లగును? మఱియు దేవుఁడు దయాసింధువనుటయు, లోకమున హృదయవిదారకములైన సందర్భములున్నవనుటయుఁ బొసఁగదు. లోకముననున్న దుఃఖమునకుఁగర్మయే కారణము కాఁగలదు. సర్వజీవరాసులలో ననఁగా దేవతలు, రాక్షసులు, నరకవాసులు, పశువులు, మనుజులు మున్నగు

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 293

వానితో నిండియుండిన ప్రపంచమునకుఁ గర్మసిద్ధాంతమే సరియగు సర్థమును జెప్పఁగలదు. కర్మ కతీతమైనదిలేదు. ఇంద్రుని వరుణుని దేవతలున్నారని బుద్ధుఁడంగీకరించినను, గర్మసిద్ధాంతమునకు వీరవసరములేదు. వీరైనను, జన్మపరంపరాత్మకమైన కర్మనూత్రబద్ధులైన కారణముచే, నైతికధర్మశాసనము నేవిధముగా మార్చుటకు నశక్తులు.౧. మనజీవకారణుడైన దేవుఁడొకఁడులేడు. స్వకర్మవశుడై మానవుఁడు జన్మించును. ఎవరి కుమారుడై పుట్టినలెనో కర్మయే నిర్ణయించును. “నా కర్మయే నా ధనము..... నా జౌరసత్వము..... నన్ను ముందుకుఁ గొనిపోవుశక్తి.... నేను జెందుజాతి రూపము. నాకు గతి.” సృష్టికర్తయైన యీశ్వరుఁడొకఁడున్నాడను పూర్వాచారపరుల విశ్వాసమును, వస్తువులతో సహజమైయున్న శక్తిచేతనే ప్రపంచముదయించి, నడచుచున్నదను స్వభావవాదమునుగూడ బొద్దులు నిరసించుట ప్రపంచ నానాత్వమునకుఁ గారణము కర్మలే. 2. నిర్ణయాధికారముగలవే కర్మఫలములు. కర్మలే తమఫలముల కవసరమగురీతిని లోకమును నిర్మించుచుండును. ఒకవ్యక్తి, నూర్చుకొని జన్మింపనలసియున్నచో, వాడట్లుపుట్టుటయేకాక, వానికివలయునిలయము, నివృత్తిభవనము, వేగముగలరథము మున్నగునవి యాతనికర్మఫలనిర్ణయాధికారముచే ననుకూరును. 3. ఇదేవిధముగా సృష్ట్యా

౧. చూడు. బుద్ధసంభాషణములు. ౧౨ పుటలు ౨౮౦, 3౦౨.

2. కర్మజమ్మో వైచిత్ర్యమ్. అభిధర్మకోశము. ౪౭ ౧.

3. అధిపతిఫలము.

రంభమునందుఁగూడఁ, బూర్వసృష్టిలోని వ్యక్తుల కర్మముల ననుసరించి, పునఃసృష్టిలోని జనులెట్టిఫలితముల నందవలెనో తదనుగుణమైనలోకము సృష్టినొందెను. సర్వజీవుల కర్మఫలిత రూపమైన దే యీప్రస్తుతలోకము.

దేవుని అస్తిత్వమునుగూర్చిన సంప్రదాయవాదములను పూర్వబౌద్ధులు ఖండించిరి. ఒకగడియారము, గడియారము చేయువాఁ డున్నాఁడని యెట్లునూచించునో, యట్లే, జగము దేవుఁడున్నాఁడని నూచించునని చెప్పుతర్కమును బౌద్ధులంగీకరింపరు. మనకు జీవరూపమైన యొకకారణ మవసరములేదు. బీజము వృక్షముగామారునట్లే, ఒక దేవునితోనిమిత్తములేకుండ సృష్టిజరుగవచ్చును. వస్తువులు, నాలోచనములు, నుఖదుఃఖాత్మకములైన వేదనములెట్టివో, యట్లేకర్మలమూలమున జనించినవే. గుడ్డునుండి, కోడి, కోడినుండి గుడ్డును పరంపరగా నేయితరసాహాయ్యములేకుండ నెల్లుదయించుచుండెనో, అట్లే, కర్మబద్ధమైన జీవసంసారమొక తిరుగుచున్నచక్రమువంటిది; ఆచక్రసంచలనశక్తి చక్రము లోనేయున్నది. నేత్రశోత్రములు, శరీరజీవములు, ప్రపంచముతో సాంగత్యముచే వేదన, కాంక్షాప్రవృత్తుల నుదయింపఁజేయుచున్నవి; వీనిఫలితములుగాఁ దిరిగి నేత్రశోత్రాదిసృష్టి యగుచున్నది. ఇదియే శాశ్వతమైన ధర్మచక్రప్రవర్తనము. దానిగమనమును మనము మార్పు చేయఁజాలము. బుద్ధుఁడు విశేషముగా దేవీకుఁడుగాని, రక్షకుఁడుగాఁడు; అతఁడు సత్యమును దర్శించుటకు మనకు మార్గమునుజూపినాఁడు. సంసారమునకుఁ బ్రధమకారణమైన యొకఁ

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 295

సృష్టికర్త నాతఁడూహింపఁడు. సంసారప్రవాహమునకుఁ గారణము సంసారములోనే యున్నది. సృష్టికర్తకారణము, సృష్టి యాతనికార్యము ననువాదము నిస్సారమైనది. వస్తువు లెల్లు జనించుచున్నవో తెలియుటకు, వస్తువులనుదాటి వేతొక చోటికిఁ బోననసరములేదు. కార్యమునకుఁ గారణము పూర్వమైనదనిచెప్పవాదము నిలువకపోయినను మానవునికింతకంటె నూహించునవకాశములేదు. నిష్కారణమైన ప్రథమకారణము స్వవిరుద్ధభావము. కారణకార్యపరంపర లనాద్యనంతములై జరుగుచున్నవనుకొన్నచో మొదటికారణసమస్యయే పోవును. అదేవిధముగాఁ, గర్త లేనిసృష్టి యెట్లుండుననువాదమును వ్యర్థవాదమే. లోకములోనిదోషముల కాకర్తయే కారకుఁడూ గావలసియుండును. అట్టికర్త జీవులను బాధించుటకు సృష్టిని, కుయుక్తిచాకచక్యముతోఁ గల్పించియుండవలెను. సృష్టియందలి దుఃఖపరంపరకంటె సత్యమైనదేదియులేదు. పరిపూర్ణుడైన యీశ్వరుఁడిట్టి అపరిపూర్ణజగత్తును సృజించియుండఁడు. అందుచే నొకదయాసముద్రికైన దేవుఁడుకాని, యాతని లీలకాని జగత్కారణముకాదు. నిష్కరుణగాఁ బనిచేయు నొకనూత్ర నియతియే సర్వసృష్టిజాలమును నడపుచున్నది. స్నేహోపావలెనే బుద్ధుఁడును ప్రపంచము మంచిదికాదు చెడ్డదికాదు, కృపాహీనమైనదియుఁగాదు, అవివేకమునుగాదు, పూర్ణమైనదిగాదు, శౌం దర్యనిలయమును గాదని నిర్ణయించును. మనుజుని మానవత్వ సహజధోరణిచే లోకమంతయు నొకమానవత్వలక్షణముగల శక్తివలన నడచుచున్నదని తలపింపఁజేయుచున్నది. ప్రకృతి,

విజాతీయసూత్రముల ననుసరింపదు. ప్రకృతిలో నవసరనియ
తియే యున్నది. ౧

౧౮-కర్మసిద్ధాంతము-అందలిభావములు

యంత్రమువలె దిగుగుచున్న సంసారచక్రమునుండి
బయల్పడుటకై మానవుడు తీవ్రముగావాంఛించును. సంసార
స్వభావముననుసరించి, యిట్టి నిరాశాతత్వ ముదయించక
తప్పదు. మానవుని ఆత్మాభ్యున్నతికి సాయపడురీతి నీసంసార
కల్పనము దేవునిసంకల్పమని ఉపనిషత్తు లుగ్గడించినవిధమున,

౧. ఈవిషయమై బుద్ధుఁ డనాథపిండికునితో సంభాషణము నీదిగువ
రీతిగా జర్పించెను: “ప్రపంచ మీశ్వరునిచే సృజింపఁబడినచో లోకమునఁ
బరివర్తనముగాని, వాళనముగాని యుండరాదు. అన్నియు నాతనినుండియే
జనించునుగాన, దుఃఖములు ప్రమాదములు, నుండరాదు; సదనదృష్టువుల
నాతఁడేచేసెనుగాన మంచిచెడుగులనుభేదము నుండఁగూడదు. విజ్ఞానదీవులలో
సుఖదుఃఖములు, రాగద్వేషములును జనించుచున్నవికావున, వీనికర్త యీశ్వరుఁ
డైనచో, నీశ్వరునికిని సుఖదుఃఖములు, రాగద్వేషములు నుండవలెను. ఇవి
యీశ్వరునిలోనున్నచో నాతఁడు పరివ్రాట్లుఁడెట్లుగును? ఈశ్వరుఁడే సర్వ
కర్తయై, సర్వదీవులతనికి దాసత్వముచూపవలయుచో ధర్మానాష్టావమునకవ
సరమేమున్నది? సత్కర్మయు దుష్కర్మయు నొకటే గుఱును; ఏలన నన్ని
యుఁ నాతడే చేయించును; దేవుఁడు సర్వకర్మలను జేయువాఁడే గుఱును.
కష్ట దుఃఖముల కింకొక కారణమున్నచో, దేవుఁడు కారణముకాని దింకొకటి
యున్నదన్నమాట. అయినచో, సంతయు నింకొక కారణమువలననే జనించె
నని యేలచెప్పరాదు? ఈశ్వరుఁడే కర్తయైనచో, నాతఁడొక యుద్దేశముం
డియో, లేకుండనో పనిచేయును. ఆతనికొక యుద్దేశమున్నచో నతఁడు
పరివ్రాట్లుఁడుగాఁడు; ఏలన నుద్దేశ మొకలేనిదానినిఁగోరి, దానివలనఁ దృప్తిఁబొం
దఁజూచును. అతఁ డుద్దేశములేనివాఁడైనచో నాతఁ డున్మాదియైవను లేక
స్తవ్యముచేదీవించు శిశువైనను గావలయును. ఈశ్వరుఁడే కర్తయైనచో, భక్తి

బౌద్ధమతము చెప్పుటకు వీలులేదు; ఏలనఁ దాత్త్వికముగా నొకనిత్యమైన పరతత్త్వమును బౌద్ధమత మంగీకరింపదు. బౌద్ధుల కిర్మసిద్ధాంతము, మనకుఁ జేసిన యుపదేశమొకటే; సృష్టివెనుక నొక మహోద్దేశముకాని ముంనొకపరమలక్ష్యముగాని లేదు. కాని కర్మనియతియే నిజమైనదిని చెప్పుటయు సృష్టివెనుక నొకపరమసత్యమున్నదని వచించుటయు, నొకేభావముయొక్క ద్వివిధరూపములు. కర్మనుసరించి సృష్టిలో వైచిత్ర్యములుండుట కవకాశములేకుగాని, సృష్టిలో నిత్యమైపనిచేయుచున్న

భరితులై యాతని ధ్యానింపవలెనేకాని, తరుకవసరమునచ్చనప్పుడే ప్రజలెల వానికి వెలుపెట్టుకొందురు? అనేకదేవతలనెల వ్రాజుతురు? ఈవిధముగా నీశ్వరాస్తిత్వ మసమంజసమని ఋజువుచేయుటదినది; స్వవిరుద్ధభావములన్నియు నిట్లే పరిహరింపఁదగినవి.” (అశ్వఘోషుని బుద్ధచరితము) “అస్మికులుచెప్పినట్లు, దేవుఁడుగ్రహించుటకు శక్యము కావంతటి గొప్పవాఁడైనచో, వానిగుణములునిట్లే మనభావములకతీతముగావలెను. అందుచే నాతనిని మనమెఱుఁగనుకాలము. సృష్టికర్తృత్వ మతనిగుణమనియు గ్రహింపఁజాలము. (బోధిచర్యారతారము.) “జగ మ్మిశ్వరుని కార్యముగానిచో, నది సర్వరూపములవెనుక స్థామై, అగ్రస్థాకూన్యమై, అవిచ్ఛాతమైయున్న పరమాత్మ క్రీడగృహ మేలకారాదు? ‘అనాధపిండికునితో బుద్ధుఁ డనెను’; “పరమాత్మ యనగా, లోకవస్తువులలో నెట్టిసంబంధమును లేనిదైనచో దానిని మనము హేతువాదకాస్త్రముచే నెఱుఁగఁజాలము అన్యసంబంధము లేని వస్తువును మనముఁజెఱుఁగఁగలము? అది యున్నదనుటెట్లు? ప్రపంచమంతయు సంబంధబంధురమని మనమెఱుఁగుదుము. సంబంధకూన్యమైనదేనియును లేదు, ముంగుండదు. దేనిపై నాధారపడక, దేనికిసంబంధింపకయున్నది. పరస్పరసంబంధములుగల వస్తుజాలముల నెట్లుదయింపఁజేయును? జలీయఁ బరమాత్మ యేకమా? అనేకమా? అదియేకమైనచో భిన్నకారణములచేతనిచ్చిన భిన్నవస్తువులు దానినుండి యెట్లుత్పన్నములైనవి? పర

యొక ఆత్మతత్వమున్నదని చెప్పినచో నది కర్మసిద్ధాంతమునకు వ్యతిరేకము గాఁజాలదు. సర్వత్ర, సర్వస్వరూపియై యుండక, తన చంచలవిలాసములచే నప్పుడప్పు డచ్చటచ్చట గోచరించు దేవునిభావమును నిరసించుట కీకర్మసిద్ధాంత ముపయోగించును. ఊహలతోడను భావములతోడను బనిచేయు బుద్ధి గుణరూపములుగల లోకమును గొన్ని భావములుగాఁ గల్పనముచేసికొనును. విజ్ఞానమయమైన జీవితముతో సంబంధములేని యిట్టి బ్రహ్మపదార్థమునుగూర్చిన భావము లుపనిషత్తులందు నచ్చ

మాత్రుల నేకములైనచో, వాని పరస్పరసంబంధమెట్టిది ? పరమాత్మ సర్వవ్యాపియై, సర్వమునునిండియున్నచో, నది ద్రివ్యములను జేయలేదు; ఏలన వానిని జేయుటకింకొక పేరియునులేదు. పరమాత్మనిర్గుణమైనచో నది సృజించినవస్తువులు నిర్గుణములేకావలయును. కాని సర్వవస్తువులు గుణములనుగలిగియున్నవి. అందుచేఁ బరమాత్మ కారణముకాఁజాలదు. పరమాత్మ గుణములకు వేరైనచో, గుణగుణములతోనిండిన వస్తువులలో నదియెట్లుండగలదు ? పరమాత్మ మార్పులేనిదైనచో నన్ని వస్తువులు మార్పులేనివేకావలెను; కార్యము కారణస్వరూపమై యుండవలెను. కాని లోకద్రివ్యమూన్నియు మారి, నశించుచున్నవి. పరమాత్మ మార్పులేనిదెట్లుకాఁగలదు ? మఱియు, పరమాత్మ సర్వవ్యాపియైనచో, సర్వస్వరూపముకాబట్టి, మోక్షయత్న మెందుల కవసరము ? అప్పుడు మనము, పరమాత్మలమే కనుక, పరమాత్మ కల్పించిన దుఃఖముల నోర్పుతో ననుభవించుచు, నుండవలసినదే." (అశ్వఘోషుని బుద్ధచరితము.) న్యాయవైశేషికాస్తిక్యముగూర్చి, అనంతరబౌద్ధమత మొసఁగిన వాదమును యస్. యస్. యస్. యస్. ఇచ్చియున్నది. (౧) తర్కరీతిని దేవుని అస్తిత్వమును మనము నిరూపింపజాలము. (౨) దేవుఁడు లోకాధిపతియైనచో మానవుల నాశఁడధర్మకార్యములఁజేయునట్లు ప్రోత్సహించుచున్నాఁడు. 3) మతప్రమాణగ్రంథముల కాతఁడే కర్తయైనచో బరస్పరవిరుద్ధభావముల నాశఁడెట్లు ప్రకటించెను ? (౪) అతఁడు ధర్మపరుల ప్రతినిధియైన

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 299.

టచ్చటఁగలవు. అనంతమైన బ్రహ్మము వాఙ్మనములకతీతము. సత్యమునుగూర్చిన యిట్టి అతీతభావము, అనిర్వచనీయము, ౧ ఆత్మరహితము ౨ ఆధారశూన్యము ౩ నైనఁ గావచ్చును. లేదా శుద్ధశూన్యమనియైనఁ జెప్పవచ్చును; ఏలన దానికి జీవితముతో సంబంధములేదు. బుద్ధుఁడట్టి బ్రహ్మపదార్థము తత్త్వజ్ఞుని మానసికకల్పనమనెను. ౪. తత్త్వచింతలోఁబడి, నీతిదూరులగుచున్న ప్రజలకిట్టి భావప్రకటనమవసరమని బుద్ధుఁడు తలఁచెను. అధమము, పరబ్రహ్మస్థిత్యము ఋజువుచేయుటకు వీలు లేనిదైనకారణమున, దాని అస్తిత్వ నాస్తిత్వ నిర్ణయమును, జేయుటకు మనకధికారములేదు. మన జ్ఞానాతీతవిషయమును

చో నాతఁడు పరిపూర్ణుఁడుగాఁడు. (గీ) సృష్టిచేయుటలో నాతని కేదైన కాఁడు, స్వాధ్యము నున్నదా? ఉన్నచో నాతఁ డపరిపూర్ణుఁడే; లేనిచో. సృష్టిగేల కనిలేక చేసినాఁడు? నిర్గుణకార్య మతఁడుచేయునా? అతని కార్య మొకవిలాసమైనచో నాతఁడొక బాధ్యుఁడేని బాలుఁడగును. (౬) దేవుఁడు మానవుని నిస్సహాయతకుఁ గారణము; ఏలన దేవుని ప్రయోదనముచే మనజులు స్వర్గనరకములకుఁ బోవుచున్నారు. (౭) దేవుని విలాసమకొఱకు మనజులు దురంతకార్యాన్నిఁ గాగ్రుచున్నారని చెప్పుటలో నేమిస్వార్థమన్నది? (౮) దేవుఁడు కరదానసమర్థుఁడైనచో, నాతఁడు వానిని దాష్ట్యులకుఁ గూర్చులకనీయవచ్చును; సత్పురుషులను నరకమునఁ ద్రోయవచ్చును. (౯) వారుచేసిన కర్మలననుసరించి ఫలిత మలాశఁడిచ్చుచో, నందరు వానితో సమానలేయగుదురు. కరప్రదానశక్తి లేనిచో సర్వాధిపతినామమెట్లు సార్థకముకాఁగలదు? (౧౦ ౨౩-౩౮) ఇచ్చటనుడహరించిన మాఁడుగ్రంథములు వనంతర బౌద్ధమునకుఁ జెందినవి. ౧. అనిర్దేశ్యము. ౨. అనాత్మ్యము. ౩. అనిలయనము. ౪. బ్రహ్మజాల సుత్తము. ౧౦ ౨౬.

గూర్చి మన మే నిర్ణయమును చేయకుండుటే వివేకమని బుద్ధుఁ డభిప్రాయపడెను. విజ్ఞానము పరిమితసత్యమైనచో, దైవమును గూర్చిన మనవిజ్ఞానమునట్టిదే. అందుచే బ్రోక్షమైన బ్రహ్మ విచారణమును మాని, ప్రత్యక్షమైన లోకమును దాని స్వభావమును నిర్ణయించుటకుఁ బూనుకొనుట సమంజసము. జగత్పరిణామ క్రమము మనకుఁ బ్రత్యక్షము. అనాద్యనంతము, నిస్తటమునై, నానారూపకల్పితమైన మహాసాగరమువంటి యీ జగద్వస్తు పరంపర, కారణకార్యసంబంధముచే నిత్యపరివర్తమానమైయున్నదనియు, నిత్యచపల లీలాప్రవృత్తిగల యొక సృష్టికర్త దీవికిఁగారణమై నడపించుచున్నాఁడని తలపోయ నవసరములేదనియు బుద్ధుఁడు నిశ్చయించినాఁడు కాని బుద్ధుని యీ సిద్ధాంత మర్థవంతమగుట ఉపనిషత్తులు స్పష్టముగాఁ బ్రకటించిన పరమసత్పదార్థస్థితిని గుర్తించుటవసరము. ఉపనిషత్ప్రకటనమును, బుద్ధుఁడెచ్చటను కాదనియుండలేదు. ౧. ఉపనిషత్కథ, బౌద్ధమతములు రెండును, మాననజీవితము శాంతిలేనిదనియు, వైకల్య దుఃఖ దూషితమనియుఁ జెప్పియున్నవి. కాని జీవితములో దుఃఖ మొక్కటే సత్యముగాదు. జీవితమును దొక్కినైచు నీ దోషములు, దుఃఖములు, నిర్గుప్తము, దుఃఖరహితమునైనదానిని సూచించును. ఇవి మానవునందు నిద్రా

౧. వాదముకొఱకైనను, బ్రహ్మశబ్దముచ్చరించిన వాఁడౌ బౌద్ధ, గ్రంథములందును గానరాదు. “సర్వవ్యాపియైత బ్రహ్మశబ్దము, మిత్ర శత్రుభావములచే నైనను బౌద్ధులుదాహరించియుండలేదు. ఇత్యుభిబ్రహ్మ నుదాహరించిరి.” (ఓల్డెన్ బెర్గు. బుద్ధుఁడు.)

- ణమైయున్న ఆత్మశక్తిని మేల్కొల్పి, తద్వికాసముచే విజయమునార్జింపుమని యాహ్వానించుచున్నవి. రూపములలో నైరుద్ధ్యము, జగమాత్మమయమని చెప్పుచున్నది. పాపరూపములైన కామములను నిర్మూలించి, ఆత్మానందమును బొందవలెనని బుద్ధుని యుపదేశము. క్షుద్రాకామములే పరమసత్యములనియు, జగత్కేంద్రము నిర్హేతుక చలనసంభ్రమణమనియుఁ జెప్పుట సత్యదూరము. సహిష్ణుతాశక్తియే తత్త్వసారమనియు, సాహసమే సత్యశక్తిరూపమనియు బుద్ధుఁ డుపదేశించినాఁడు. దైవప్రదర్శనములోని యేకైకాంశమును దీసికొని మనము నిర్ణయించుట న్యాయమైనచో లోకమిప్పుడు సీరిశ్వరలోకమని చెప్పవీలగును. పూర్ణజగత్పరి శీలనము, ప్రకృతి ప్రదర్శనము వెనుక, నిత్యమై, పరిపూర్ణమై యొకసత్ప్రదానమున్నదనియు, నీపరిణామ పరంపరలన్నియు నాయాత్మశక్తి స్పందనములే యనియుఁ దెలుపును. ఇట్టి భావము సంగీకరింపనిచో, లోక ముద్దేశ శూన్యమైన యొక యెడారియగును. ప్రపంచ గమనము, క్రిమినైతికాత్మ వికాసమును గాంచుచున్న దను లక్ష్యము నిర్లక్ష్యమగును.
- ప్రపంచ ముద్దేశ శూన్యమైన నిర్హేతుక ప్రదర్శనమను భావమును బుద్ధుఁడంగీకరింపఁడు. లక్ష్యము, గమ్యము లేని కేవల పరిణామదశాపరంపర, అర్థరహిత శబ్దాటోపము ప్రపంచముగాదు. అట్టిభావము సర్వతత్త్వలక్షణవిశేషమే యగును. పరిణామదశల కొకలక్ష్యమున్నదని బుద్ధుఁడెఱుఁగును. మాన్యులకు లోనగుచున్న దృశ్యముల వెనుకనొక నిత్యసత్యమున్నది.

దాని నేపేరబిలిచినను నిబ్బందిలేదు; అది కర్మ యనుడు, ధర్మ మనుడు; దాని సత్యమునకు భంగము వాటిల్లదు. దీని శాసనము నతిక్రమించు వేఱు శాసనములేదు. వెనుక నిగూఢమై యొక నిత్యవస్తుతత్వమున్నదని యంగీకరింపకున్న యెడలఁ బరిణామప్రదర్శన మొక యీద్రీజాల ప్రదర్శనమే యగును. కర్మశీక్షణము, చిత్తశుద్ధినిచ్చి, దోషనిర్మూలన మొనర్చునది. కర్మసూత్రప్రవర్తనము, ఆత్మవికాసమునకుఁ గాంతినిచ్చునది. మానవుఁడాత్మ వికాసమున కనుగుణముగాఁ దనజీవన నియమములను గల్పించుకొనవలెను. సర్వకాలములయందు ధర్మ శాసనమే లోకమును బాలించును. ఈశ్వరాస్తి త్వముచు బుద్ధుఁడు సూచింపకున్నను, నీశ్వరధర్మము నాతఁడు గుర్తించెను. కర్మసూత్రము కేవల నిర్మానసికశక్తియని బుద్ధుఁడు చెప్పలేదు. అణుసమూహములను గల్పించి, వానిసమ్మేళనముచే విశ్వవస్తుజాలమును బ్రదర్శించు నాశక్తి కేవల జడశక్తి కాఁజాలదు. ప్రపంచపరివర్తనమునకుఁ గారణమై, నిత్యమై, స్వయంపోషకమైన అనంతశక్తి, లేదని బుద్ధుఁడుచెప్పిన వాక్య మొక్కటియునులేదు. ప్రపంచపరిశీలనము వలన నొకవిశ్వ ధర్మమున్నదనియే మనము చెప్పఁగలిగిన సత్యమైనను, అనిత్యమైన జగత్పరిణామ విధానమొక్క నిత్యమైన ధర్మమునకు నిలయమైన బ్రహ్మపదార్థమున్నదని సూచించుటకుఁ జాలును. ఈధర్మము, పరమధర్మస్వరూపుఁడైన యొక దివ్యపురుషుని మనస్సులో నుదయించినదే యని గ్రహింపవచ్చును.

సస్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 303

లోకధర్మ క్రమమునఁ జపలచిత్తుడై, నిర్హేతుకముగా జోక్యము కల్పించుకొను దేవుఁడున్నాఁడను దైవతత్త్వమును కర్మనూత్రము నిషేధించును. అట్టి జోక్యము, దేవుని కన ర్హమైనకృత్యము. అట్టి దైవమునందు విశ్వాసము, చంటిబిడ్డలకు, నిరక్షరకుక్షులకు నుండవచ్చును. లోకధర్మవిరుద్ధ ప్రవర్తనశీలుఁడగు దేవునియస్తిత్వమును నిరసించుట, పరిపూర్ణుఁడగు దేవుఁడు లేఁడనిచెప్పట కాఁజాలదు. ధర్మక్రమము, ప్రకృతి క్రమగమనము, దైవత్వవిరుద్ధములుగావు. జగత్కారణము పోషకమునైన పరమాత్మస్థితి స్వరూపము మనజ్ఞానమున కతీతమై సంతమాత్రమున, మనము నాస్తికవాదము ప్రకటింప నవసరములేదు. అమోఘమైన ధర్మనూత్రమును బుద్ధుఁడంగీకరించినాఁడు. అట్టి ధర్మమూర్తియైన పరమాత్మ నాతఁడు గుర్తింపవలసియున్నను, మౌనము వహించినాఁడు. భావిదశ లో నేదియు హేతువిరుద్ధముగాఁ దటస్థింపదను మనవిశ్వాసము రాఁబోవు దశాపరంపరలు నిష్కారణములై, విలయహేతువులు కాఁజాలవను మననమ్మకము, లోకప్రవర్తన మొక పరిపూర్ణజ్ఞానమూర్తి యధీనమైయున్నదను నిశ్చయజ్ఞానము నలననే నిలఁబడఁగలవు. దేవుని కోరికయు నెడ నీచమైనభయము, నాతని కటాక్షముచే దనస్వార్థమును బెంపొందించుకొను భక్తియున్నగు క్షుద్రభావములతోఁ గూడిన జనసామాన్యమతమును బుద్ధుఁడు నిర్మూలించి, ధర్మము తప్పక రక్షించునను భావమునిచ్చి, స్వచ్ఛమతసారము నాతఁడు పోషించెనని, బౌద్ధమతమునెడ విముఖభావములు గలవారుగూడఁ జెప్పు

కొనవచ్చును. ప్రపంచము జీవరహితమైన జడపదార్థసముచ్చయము కాదనియు, సజీవమైన ధర్మకాయమనియు బుద్ధుఁడు నిర్ణయించెను. చరాచరప్రకృతి నిర్మాణసూత్రమే ధర్మమని యాతని నిర్వచనము. ప్రకృతిలోని ప్రతినిమిత్తము, లోపలఁ బనిచేయుచున్న జీవస్పందనమే జగదాధార భూతమైన విశ్వజీవతత్త్వము నెడ సంశయభావము, సిమ్కామ ప్రవర్తనమునకుచ్చేదకము ఇట్టి విరుద్ధభావమును బుద్ధుఁడుపదేశించెనని మనము చెప్పుకొనఁజాలము.

౧౯ — అనుష్ఠానమతము.

మానవుని నైజమతస్వభావ మొకదేవుని కోరును. బుద్ధుఁడెంత జాగరూకతతో నుపదేశించినను, దైనికమత వ్యవహారములో నాతనినే దేవుఁడని బౌద్ధులారాధించిరి. “ప్రభూ! తమకంటె నెక్కువజ్ఞానమూర్తి, ఘనతరుఁడునైన వాఁడెవఁడు? గతములోఁగాని, ముందుఁగాని యుండఁడనియు, సామాన్య సన్న్యాసికాని, బ్రహ్మకాని తమకుఁ జాలఁడనియు నావిశ్వాస” మని సారిపుత్తుఁడు పలికినప్పుడు బుద్ధుఁడ్లెల్ల బదులుచెప్పెను; “నీమాటలు ధైర్యము నుత్కృష్టభావమును గలవి, నీవొక తన్మయావస్థలో గీతము నాలపించితివి. గతములోనున్న బుద్ధులందర నెఱిగియుంటివి కాబోలును?” “ఎఱుఁగను స్వామీ! ముందుండఁబోవు బుద్ధులనందఱ నెఱుఁగుదువా!” “ఎఱుఁగను ప్రభూ!” “నీవు నన్నెనఁబూర్తిగా నెఱుఁగుదువు; నావర్తనము శీలము, నామనస్సు, జ్ఞానము, జీవితము, మోక్షము నెఱుఁగుదువు.” “ఎఱుఁగను స్వామీ!” భూతభావి బుద్ధుల నెఱుఁగవని

నీవు గ్రహించితివి. అయిన నేల నీవట్టి సాహసవాక్యములఁ బలికితివి?" ౧. కాని మానవస్వభావము నణఁచివేయుట యెవ్వరితరము? లోకచక్షువును, లోకాదర్శప్రాయుఁడును, పరిపూర్ణత్వమార్గదర్శియుఁ, దా నొకజ్ఞానిమాత్రుఁ డనియుఁ దానుగాంచిన మార్గము నితరులకు బోధించినవాఁడననియు నాతఁడే చెప్పకొనినవాఁడనైన బుద్ధుడొక్కఁడే శరణ్యుఁడని. ప్రజాసామాన్య మాతఁడే దేవుఁడని పూజించిరి. ౨

జనసామాన్యుల మతభావముల నంగీకరించి, బ్రహ్మేంద్రాది దేవతలు, లోకాంతరములు బుద్ధుఁడు గలవనిచెప్పెను. 3. దేవతలనుగూడ మర్త్యుల నొనర్చెను. ప్రపంచప్రథమకారణమును, కర్మనియామకుఁడైన సృష్టికర్తను నాతఁడు తిరస్కరించి, అజ్ఞానజను లారాధించుదేవతల విషయమున వారితో నేకీభవించి, దేవతలకు మనుజులకు సంపర్కమునుగూడ నంగీకరించెను. సరూపములు, రూపరహితములునైన యధోలోకములను సంపాదించు తత్త్వసాధనముల నాతఁ డంగీకరించెను. బౌద్ధమతమున కధికగౌరవమును జేకూర్చుటకొఱకు, బ్రహ్మేంద్రాది దేవతలును బౌద్ధమతస్వీకార మొనర్చిరనికూడఁ జెప్పఁబడెను. మోక్షమిచ్చుజ్ఞానము మనుజుల కెంత యనసరమో, దేవతలకు.

౧. మహాపరినిర్వాణసుత్తము. ౨. పోల్పు. "ఓబ్రాహ్మణుడా! అజ్ఞానమును గుడ్డితనము బంధితులై యలమటించుచున్న జీవులయాగ్రుడ్డును జితుకఁ గొట్టి, పరమోత్తమమనసాభాతృత్వమును మొదటప్రకటించి, సత్యమును దర్శించినవాఁడను నేనే. అందుచే మొదట బుద్ధుఁడను పురాణపురుషుఁడను, పరమపూజ్యుఁడను నేనే" (ఓల్డెన్ బెక్క్. బుద్ధుఁడు పుట. 3౨౫.) బుద్ధుడొక మార్గదర్శకుఁడు మాత్రమే. 3. చూడు మహాగోవిందసుత్తము, తేవిజ్జసుత్తము.

నంతే యవసరము. ఇదంతయు బ్రాహ్మణసంప్రదాయములోనిదే. పుణ్యకర్మాచరణము, యజ్ఞనిర్వహణము, తపోదీక్షలవలన దేవతలు తమపదవులను సంపాదించి నిలుపుకొందురని బ్రాహ్మణమత సంప్రదాయమే చెప్పుచున్నది. పుణ్యధనము స్వర్గభోగములచే క్షీణించినంతనే, దేవత లితరరూపమును ధరింతురనియు నున్నది. పదవులకొరకు, సాధికారములకొరకు, గీర్తికొరకు దేవతలు పలు పాట్లుపడిన గాధలనేకములున్నవి. దేవతల యున్నతపదవుల కొరకు యాగతపములచే సాధికపుణ్యధన మార్జింపయత్నించు వారి కీదేవతలాటంకములుగూడఁ గల్పించియున్నారు. ౧. వైదిక మత దేవతలనే స్వీకరించి, వారిని మోక్షజ్ఞానమిచ్చు బౌద్ధసన్న్యాసికి శిష్యులనుగాఁజేసి బౌద్ధమతము ప్రదర్శించినది. “బ్రహ్మ అవిద్యావశుఁడయ్యెను; విష్ణువు వివేకింపరాని మాయామగ్నుఁడయ్యెను; శంకరుఁడు స్త్రీకాంక్షచేఁ బార్వతిని దనదేహమందే ధరించెను; కాని యీలోకమున మునిశ్రేష్ఠుడైన బుద్ధుఁడొక్కఁడే అవిద్యామాయామోహములు లేనివాఁడు.” ౨

౨౦—జ్ఞానసిద్ధాంతము

చార్వాకులవలెఁగాకుండ బౌద్ధులు ప్రత్యక్షమునే కాక, అనుమానప్రమాణమునుగూడ సంగీకరింతురు. ౩. కాని నైయా

౧. మేనకావిశ్వామిత్రుల పురాణగాథ దీనిని ఋజువు చేయుచున్నది.

౨ రామచంద్రుని భక్తిశతకము. ౩. యస్. యస్. యస్. యస్. ౩౨ ౪౪.

౧౦-౨౨. పూర్వబౌద్ధము, ఉపమానమును శబ్దమానమును గూడ సంగీకరించి నట్లు తెలియుచున్నది. మైత్రేయుఁడుపమానమును, నిజ్ఞాగుఁడుశబ్దప్రమానమును విసర్జించినారు. చూడు. జె.ఎ. యస్. బెంగాల్. ౧౯౦౧. పుట౧౭౯.

యికుల అనుమానమునకు బౌద్ధుల యనుమానమునకుఁ గొంత భేదమున్నది. కారణకార్యములకు సంబంధమును గలుపవచ్చునని బౌద్ధులు చెప్పఁగా, నైయాయికు లితరసంబంధరూపములనుగూడ సంగీకరింతురు. బౌద్ధుల ననుసరించి, కార్యములనుండి కారణములనూహింపవచ్చును. నైయాయికుల ననుసరించి, కార్యములనుండి కారణములనేగాకుండ, సంజ్ఞలవలన, సంజ్ఞలుగల వస్తువులనుగూడఁ దెలియవచ్చును. ఈ భేదమునకుఁ గారణము బౌద్ధ పరిణామవాదము. ప్రత్యేకవిషయములకు సామాన్యసత్యములకు నవినాభావసంబంధముండుటచే నట్టి సామాన్యసత్యములెల్లప్పుడు నిజము కాకపోవచ్చునుగాని, కారణపరంపర క్షేప్రదోషము పట్టలేదు. కొమ్ములుగల జంతువులన్నియు, చీల్చిన గిట్టలు గలననుచత్యము, మనకుఁగల యచుధనములో సామాన్యధర్మమై యున్నదికాని యది శాశ్వతసత్యము కానేరదు, పొగనుండి నిప్పును దెలియు ననుమానమును ద్రోసిపుచ్చఁజాలము; అట్లు త్రోసిపుచ్చినచో జీవితమే దుర్బటమగును.

రెండు దృశ్యములకుఁ గారణసంబంధముల నెట్లేఱుర్వప గలము? పూర్వబౌద్ధము ననుసరించి, 'అ'కు'ఆ' పూర్వమైనచో, 'ఆ' అదృశ్యములో 'అ' అదృశ్యమైనప్పుడు, నితర విషయములు మార్పుచెందక యున్నప్పుడు, "అ"కు"ఆ" కారణమైనదని చెప్పవచ్చును. ఇది భేదపద్ధతి. అనంతరబౌద్ధులు, కారణమునకు వెనుక నన్నిహితకారణములను గూడ వక్కాణించి, సిద్ధాంతమును బెంపొందించిరి. ఇతరవిషయములలో మార్పు లేకుండఁ జూడవలెననియుఁ జెప్పిరి. కారణానుమానము నీవిధ

ముగాఁ బంచపదములుగల దానినిగా నొనర్చి, దానినే, పంచ-
కారణీయసిరి. (౧) మొదటఁ గారణములేదు; కార్యమునులేదు;
(౨) కారణము గోచరించును. (3) కార్యము గోచరించును.
(౪) కారణమదృశ్యమగును. (5) కార్యమదృశ్యమగును. ఒకవర్గ-
ము, వర్గవిభాగములు, పరస్పరసంబంధములు, నిఁకొకవిధముగా
నిర్మింపవచ్చును. ఒకవర్గ మింకొకవర్గముతోఁ గలిగియున్న సంప-
ర్కము ననేక సందర్భములలోఁ జూచినప్పుడు, నావర్గములను
విడిగా నెన్నఁడు మనము చూడనప్పుడు, రెంటికి మూలసమానత్వ-
ముండవలెనని మన మనుమానింతుము. అనుమానము స్థిరమై,
సామ్యమును నిర్ణయించినపుడు, సామాన్యనూత్ర మపు డుద-
యించును. ఒకదృశ్యమొక త్రిభుజమని మన మెఱిగినపుడు,
దానినొక మూర్తియని పిలువవచ్చును; ఏలన మూర్తి కుండు
లక్షణములు ప్రత్యేకరూపమునకు నుండవలెను. అదియొక
మూర్తియుఁగాకున్నచోఁ ద్రిభుజమును గాఁజాలదు. కావున,
దశలలోఁ గారణదశలును, నేకకాలమున నుండు వానిలో సా-
మాన్య ప్రత్యేకవస్తువులును, సామాన్యనూత్రకారణములని
జౌద్ధులు చెప్పిరి.

బుద్ధుఁడీ సత్యప్రమాణములను మన్నించెనని తలఁచుట
కాధారములు లేవు. జీవిత నిరాశాతత్త్వము, సంసారమునందు
నమ్మకము, స్వర్గనరకములు, తనకాలమునందు వాడుకలో
నున్న విజ్ఞానశాస్త్రములనుండి బుద్ధుఁడు యధాతథముగా
స్వీకరించెను. జగత్తును గూర్చిన యెంతస్వతంత్రమైన విజ్ఞాన-
మును, గతసంప్రదాయమునుండి పూర్తిగా విడివడఁజాలదని.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 309

తెలియుచున్నది. పూర్వసంప్రదాయమును విచక్షణము చేయకుండ స్వీకరించిన యీవిషయమును విడిచిపెట్టినచో, మిగిలిన తత్త్వమంతయు సహజసమన్వయము గలదనియుఁ జెప్పవచ్చును. ప్రథమకారణములను గూర్చియు, బ్రధానకారణములను గూర్చియు బుద్ధుఁడు విచారణచేయుట మానివేసెను. ఎదుటనున్న ప్రపంచమును గూర్చియేకాని, నిత్యసత్యమైన తత్త్వమును గూర్చిన చింత యాతఁడు పెట్టుకొనలేదు. ప్రపంచనిత్యత్యానిత్యత్య తాత్త్వికవిచారణమున సంశయాకుల చిత్తుఁడైన యొకబ్రాహ్మణునితో నట్టి సిద్ధాంతములతోఁ దనకు సంబంధములేదని బుద్ధుఁడు చెప్పెను. బౌద్ధధర్మమొక దర్శనముకాని, యొకతత్త్వముగాని కాదు. అదియొకయానము; అనగా మోక్షసాధనమైన వాహనము. ౧. అనుభవము నాతఁడు పరిశీలించి, దానిసత్యస్వరూపమును నిర్ణయించును. విభాగవిధానమును బౌద్ధులనుసరింతురు గావున వారిని విభాజ్యవాదులని చెప్పుట కలదు. దృశ్యమాన ప్రపంచమే తన పరిశీలనమున కవధిగా నిడుకొని, దేవతల విషయము నాతఁడు విడిచిపుచ్చి, తన్ను దేవతలును విచర్చింతురు గాకయని కోరెను. ఇంద్రియాతీతసత్యమునుగూర్చి, బుద్ధునిదృష్టి ప్రయోజనశీలమైన బౌదాసీన్యము. ఇట్టిదృష్టియే, అనుభవవాంశములకు, హేతునిర్ణయములకు, నైతికసూత్రములకును సరిపోవునృష్టి. ఏదియు ని పేధింపఁబడలేదు. పునర్నిర్మాణానకాశము గలస్థితిలోఁ దనదృష్టినుంచుకొనెను. నీనివలన బుద్ధుఁడు సంశయవాదియనికాని, శూన్యవాదియని

కాని తలఁపరాదు. అతఁడు చెప్పినదేమన, మనము ముందర
 పూర్ణజ్ఞానుల మగుటకు యత్నింతము; తరువాతఁ బరతత్త్వ
 నిర్ణయములు చేయవచ్చును; ఇప్పుడే వానినిగూర్చి, మనము
 కలహించుటవసరములేదు. తాత్త్విక సిద్ధాంతములయెడ నాతని
 యాదాసీన్య మెంతదృఢమైనదన, నతని ప్రధమశిష్యులు కొం
 దఱు బ్రాహ్మణముల తత్త్వసిద్ధాంతములను సమ్మిలను నాతఁ
 డేమియు మాటాడలేదు. బుద్ధుని భావములకు వ్యతిరేకముగా
 బహిరంగముగాఁ బ్రసంగించిన శిష్యులనుగూర్చి, బ్రహ్మ
 జాలసుత్తము చెప్పుచున్నది. బుద్ధుఁడు తన యనుచరులకు,
 బ్రాహ్మణులకుఁ దన యుపదేశములను జెప్పెను. మనమైహిక
 వాతావరణములో నున్నంతకాలము, నిర్వచించుటకు శక్యము
 కాని తత్త్వవిషయములను చర్చించు యత్నములను మానుట
 మంచిదని యాతఁడు చెప్పెను. విశ్వాసములేని వారికిఁ గలి
 గించుటకై, బలవంతము చేయుటకుఁగాని, వైచిత్ర్యప్రదర్శన
 ములఁ జూపుటకుఁగాని బుద్ధుఁ డనుమతింపఁడు తత్త్వజిజ్ఞాస
 లోపలనుండి రావలసినదే. కావునఁ బ్రేమ, దానముల నాచ
 రణలోఁ జూపుడని యాతఁడు శిష్యుల కుపదేశించెను. ఆత్మ
 శుద్ధి, తత్త్వచర్చచేఁగాక, చిత్తశాంతిచే లభించునని యాతఁడు
 పల్కెను. ధర్మానుష్ఠానజీవితముచే జ్ఞానజ్యోతి హృదయమం
 దుఁ బ్రకాశించినపుడు, మనకుఁ దత్త్వమదే బోధపడును;
 ఇప్పుడజ్ఞానదశలోనుండి దానినిగూర్చి తెలియఁగోరు టెందు
 లకు ?

సత్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 311

ధర్మానుష్ఠానమునకుఁ దిత్వసమస్యాపరిష్కార మనవసరమని బుద్ధుఁడు చెప్పినదే సుప్రసిద్ధవిషయము. బుద్ధుని మౌనమునకు సరియైన యర్థమేమి? ఆతనికి నిజముగా సత్యము తెలిసియుఁ జెప్పట కిష్టపడలేదా? ఆత్మకాని, దేవుఁడు కాని లేడను నాస్తికవాదియా? లేక, తత్త్వసమస్యచర్చ నిరర్థకమని యాతఁడు భావించెనా? లేక, తత్త్వవిచారణ ధోరణి, సిరుత్సాహపఱుపవలసిన లోపమని యాతఁడు హిించెనా? బుద్ధుని ప్రియశిష్యులలోఁ జాలమంది, బుద్ధుఁడు దేవుని, ఆత్మను, పరిహరించెననియు, నాతనితత్త్వము స్పష్టముగా నాస్తికవాదమనియుఁ దలఁచిరి. నాగసేనుఁడు, బుద్ధఘోషుఁడు, బౌద్ధమతమును విమర్శించిన హిందూతత్త్వజ్ఞులును, బుద్ధుని తత్త్వము నాస్తికమని భావించిరని జగద్విదితమైన విషయమే మిక్కిలి తరుణవయసునందే, బౌద్ధతత్త్వమునకు నాస్తికతకునేకత్వము సుప్రసిద్ధమైనది. ఈనాస్తిక భావమును బుద్ధుఁడైనను సరిగా నుపదేశించి యుండలేదని, మేము వినయముతో మనవి చేయుచున్నాము; బుద్ధుని మౌనము నాతని ప్రధమశిష్యులు కొందరు నాస్తికముగా నన్వయించియున్నారు. బుద్ధుని మౌనమునకుఁ బరమార్థము నాతఁడెఱుగకయైన నుండవలెను. లేదా, తత్త్వసిద్ధాంత జ్ఞానమున్నను లేకున్నను నందరకుఁ దరణోపాయము చూపవలెనను నభిప్రాయమైన నైయుండవలెను. కావున బుద్ధుని మౌనము నాస్తికభావమును గాని, సంశయ భావమునుగాని, మాననజాతియెడ సపారమైన ప్రేమ, ధర్మావేశములనుగాని, ప్రకటించును. బౌద్ధతత్త్వమును మేము

ప్రదర్శించుటలో, నాత్మలేదను భావము నాతఁడు విరసించెననియు, బుద్ధుని నిర్వాణ మనఁగా నాశనమనుట పార్థకల్పనమనియు, నియమబద్ధమైన స్థితినుండి మనము విముక్తులమై పూర్ణమోక్షావస్థనుగాంచుట నిర్వాణమనియు, నీ తత్వ మొకనాస్తికభావముచే సమన్వయించుట దుస్తరమనియుఁ బ్రసంగించియున్నారము. తాను సత్యమును దర్శించితి ననియు, దానిననుసరించి, ప్రజలను మోక్షస్థితికిఁ దోడ్పాటుని పోఁగలననియుఁ బుద్ధుఁడుచెప్పిన వాక్యములే యాతఁడు సంశయాత్మకుఁడు గాఁడని నిరూపించును. ఆతఁడు సత్యమునెఱుఁగనిచో, దాను బుద్ధుఁడనని యాతఁడంగీకరింపక యుండెడి వాఁడే. ఇత మిగులునది మూఁడవది. పరమార్థరహస్యము లన్నియు నాతఁడెఱుఁగుననియు, దనయొద్ద కేతెంచిన జనసామాన్యమున కెఱిగించినచో వారి విశ్వాసనిశ్చయములు వికలములగునని యెంచి, యట్లుచేయలేదనియుఁ దెలియుచున్నది. ౧. ఇదియే మాకు సంతృప్తికరమైన యభిప్రాయము. ఒకసమయమున బుద్ధుఁడు కొన్ని యెండుటాకులు తీసికొని కఠింతలమున నుంచి, హస్తముననున్న యెండుటాకులుగాక యింకను నున్న వా యని యడుగ నానందుఁడు, “హేమంతమునఁ జెట్లయాకు లన్నియు నన్నివైపుల రాలుచున్నవి. అవి గణనాతీతములుగా”నున్నవి అనిబదులుచెప్పెను. అప్పుడు బుద్ధుఁడు చెప్పెను: “అదేవిధముగా నేను మీకొక గుప్పెడుసత్యములను చెప్పితిని. ఇవిగాక, గణనాతీతసంఖ్యగల సత్యములింకను నున్నవి.” ౨.

౧. చూడు. బి. జి. ౩౭. ౨౬.

౨. ఆనందాచార్యుని బ్రహ్మదర్శనమందు దాహృతము. పుట౧౦.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 313

తానుజెప్పిన పరిణామ ప్రపంచవిషయమేకాక, యింక నెన్నో సత్యములున్నవని యాతనిభావము. మానవుడు ధర్మానుష్ఠాన పరుడైనచో నా యితరసత్యము లన్నియు గోచరించును. తానుబొందిన పరమజ్ఞానావస్థ యితరులకు లభించుటకువలయు నీతిప్రవర్తనమే ప్రధానమైనదని బుద్ధుడు వక్కాణించెను. ఇట్టి బుద్ధునిభావము తాత్త్వికముగా సమర్థింపఁదగినది. మానవ జ్ఞానమునకుఁగల పరిమితి నాతఁడుగుర్తించి హేతువిచారణ ముచేఁ దెలియఁదగినది, తెలియరానిది స్పష్టముగాఁ బ్రకటిం చెను. మనయింద్రియములు పరిణామదృశ్యములనే యెఱుఁగఁ గలవు; పరిణామవశములైన వస్తువులు సత్యములుగావు. ఉపని షత్తులవలెనే, పరిమార్థము నిగూఢరహస్యమని యాతఁడు గుర్తించెను. పరిమితమైనబుద్ధి అపరిమితమైన సత్పదార్థమును, దేశకాలములందు బంధింపయత్నించుచో భావవైరుధ్యములేర్ప డును. మన మూహితీతమైనదాని నూహింపఁజాలము. సత్పదార్థమును దెలియుటకై చేయుప్రతిప్రయత్నమును, పరిణామములేని సత్పదార్థమును పరిణామశీలమైన దృశ్యముగా మార్చివేయును. సత్యము మానవమానసముచే గ్రహింపఁబడ రాదు; ఏలన, మానవమానసముకూడ సవిద్యాజాతమే. నేను నీవను భేదములతోఁగూడిన జ్ఞానము సంపూర్ణమైనదికాదు. మానవునకు సత్యమునకును మధ్యమందొక దృష్టినిరోధక మైన తెఱయున్నది. మనము దానిని చూడఁజాలనంత మాత్ర మున నసత్యముగాదు. “జ్ఞానమెచట నున్నది నాగసేనా?” “ఓరాజా ! ఎచటనులేదు.” “అయినచో జ్ఞానమే లేదు.”

“వాయువేచటనున్నది రాజా!” “అంతటను లేడు” “స్వామీ! అయినచో వాయువేలేదు.” పరమాత్మాస్తిత్వము బుద్ధి శక్తి కండనిదని బుద్ధుఁడు చెప్పినేకాని, అదిలేనేలేదని యాతఁ డెచటను జెప్పియుండలేదు. ఆతనిభావము గోధేకవి, ఘోస్టు మాటలలో నిట్లుచెప్పనగును;

“దేవుని కెవఁడు నామకరణము చేయఁగలఁడు ?

“ఆతని నేను నమ్మినానని యెవఁడు వచింపఁగలఁడు ?

“దేవుని నేను నమ్ముటలేదని హృదయముగల

వాఁడెవ్వఁడు పలుకసాహసింపఁగలఁడు ?”

బుద్ధుఁడు వేదప్రమాణములపై నాధారపడి, బ్రహ్మతత్త్వమును స్థాపించుట కిచ్చగింపలేదు; ఏలన శద్దప్రమాణము నంగీకరించినచో నిశనంతటితో నావిషయమాగదు. అసలు ఉన్నదో లేదో తెలియక, ఉన్నచో నెచటనున్నదో, యెట్లున్నదో, దేనితోనిర్మింపఁబడినదో యెఱుఁగక, ఒకభవనముపై కెక్కుటకై, నాలుగుబాటలుకలియు నొకచోట మెట్లు కట్టించుచున్నవారితో, శ్రుతిప్రమాణముననుసరించి, బ్రహ్మసత్యమని నమ్మి బ్రహ్మైశ్వర్యముకొఱకై యత్నించువారిని బుద్ధుఁడు పోల్చెను. జ్ఞానాతీతమైన సత్యమునుగూర్చి లోతుగాఁదలచు పద్ధతినిగూడ బుద్ధుఁడు నిరుత్సాహపఱిచెను. ౧. మనోబుద్ధుల కతీతములగు విషయములనుగూర్చి చర్చించి కాలమును వ్యయించుట కాతఁడిష్టపడలేదు. లోకాస్తిత్వమును, నీతి ప్రవర్తనావసరమునుగూడ తత్త్వచర్చావాదములవలన విఘాత

౧. ఫ్రాన్సిస్ బేకను కూడ నట్లేచెప్పెను.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 315

ములపాలగునని తనకాలమున దేశమందుఁ జెలరేగుచున్న శాస్త్ర వాదోపవాదములవలన నాతఁడు గ్రహించి యున్నాఁడు. అందుచే బుద్ధుఁడుఁ తత్త్వచర్చావిహాయస యానములు మాని. నిత్యజీవితమును శుద్ధియొనర్చుకొను నైతిక నియమముల నభ్యసించుటని పిలిచినాఁడు. తత్త్వ జిజ్ఞాసలో లోతునకుఁ బోవుటయం దిష్టముగల జనులభావ ముల నాతఁడు వారిప్రశ్నములవలననే గ్రహించి, తత్త్వ సిద్ధాంతచర్చాభిలాష పంచమత ద్రోహములలో నొకటియని యాతఁడు ప్రకటించెను. ౧. నైతికానుష్ఠానమందలి శ్రుతిమీ చిన గౌరవభావమే, తత్త్వసిద్ధాంతములయెడ నింతనిరసనభా వము జుడునికీఁగలుగుటకుఁ గారణము. తనయుగమునందుఁ బ్రజాహృదయములో నిదివఱకే యేర్పడియున్న తత్త్వసంశ యాంధకారమునకుఁ దాను నింకొకతత్త్వము నుపదేశించి, మఱికొంతసంశయమును గలుపనిచ్చగింపక, తెలిసినవిషయము లచుగూర్చియే పరిశీలనము సాగించుట మంచిదని చెప్పెను.

తత్త్వవిషయమున క్యాంటుబౌద్ధులకుఁ గొంత సామ్య మున్నట్లు తోచుచున్నది. హేతుపరిశీలనముతో సంబంధము లేని తత్త్వవిశ్వాస ప్రకటనమునకును, నాస్తికవాదమునకును సంఘర్షణము జరుగుచున్న యుగమందే యిరువురు జన్మించుట తటస్థించినది. తత్త్వవిశ్వాసముల కాధారములైన హేతువుల నరయుటకై నిగూఢాలోచన మవసరమనియు, ధర్మనియమాను ష్ఠానములను గాపాడవలయు ననియు నిరువురు నిశ్చయించిరి.

ఇంద్రియాతీతవస్తు సత్యముల నింద్రియసాధనములచే నెఱుఁగఁ
గోరు యత్నములను విడిచిపెట్టుఁడని యిరువురు బోధించిరి.
బాహ్యవస్తు స్వభావములు మఱుఁగుపఱచిన సత్యమునుగూర్చి
హేతువులేవనెత్తు ప్రశ్నములకుఁ దత్వశాస్త్రము తృప్తికరము
లగు సమాధానములిచ్చి, పరిష్కరింపఁజాలదని యిరువురు
నమ్మిరి. ఇంద్రియాతీత విషయములకు బుద్ధిశక్తి చే నర్థముచెప్ప
యత్నించుటచే నైరుద్ధ్యములు, నసంగత నిర్ణయములు నుద
యించునని వారుతలఁచిరి. దేవతలను మనుజులను నందఱును
శాసించు ధర్మసూత్రమే పరమపూజ్యమని వారు నిశ్చయించిరి.
ధర్మసూత్రమును గూర్చిన విచికిత్సలేక సంశయము, మోక్ష
నకు విరోధమగు మహాపాపమని యిరువురు బోధించిరి.

పరతత్వసిద్ధాంత పరిశీలనమును బూర్తిగా నిరసించు
ఘోరణిశోచ్యమైనది. మానవుఁడు తత్వజిజ్ఞాసను మానుకొనఁ
జాలఁడు. మనకుఁ దెలిసినది పరిమితమైనదని బుద్ధుఁడు చెప్పినపు
డపరిమితమైన దేదియను ప్రశ్న రాకమానదు. ఈపరిమిత
మైన దాయపరిమితము నందున్నదా? లేక, దీనికది కార
ణమా? ప్రపంచమునకాది యున్నదా! ఆత్మశాశ్వతమైనదా?
మానవుఁడు స్వతంత్రకర్తయూ? ప్రపంచమున కొకయుత్కృ
ష్టకారణమున్నదా? మున్నగుప్రశ్నలు, మానవుని మహా
న్నతాశయములతో సవినాభావ సంబంధమును గలిగియుండు
టచే నణఁచివేయఁబడునవికావు. ఈసమస్యలను బరిష్కరించు
టకు మనకు శక్తి లేకపోవచ్చును. కాని, మనము వీనినడుగుట
మానఁజాలము. పరమార్థము నెఱుఁగఁజాల నంతమాత్రమున

- మానవునిసహజగౌరవోన్నతి చెడదు; కాని పరమార్థము నెడ.
- నుదాసీనభావము నహించుటయు మానవుని గౌరవోన్నతికి లోపమే. పరమార్థవిషయముల లోతులకుఁబోయి యటు విలోకించుకొంక్ష యుదయించుటే దోషమని బుద్ధుఁడు పలికినాఁడు కాని, అతీంద్రియవిషయ పరిశీలనము నాతఁడనుచితముగా ఖండించినఫలిత మాతని కనుకూలముగా జరుగలేదు. ౧. బౌద్ధమత చరిత్రమే తత్త్వజ్ఞానావసరమును నిరూపించినది. తత్త్వజ్ఞానముతోఁ గలహించుటందుఁ బ్రవేశించుటే యను పరమసత్యమునకు బౌద్ధమతచరిత్రయే తార్కాణము.

- ౧. “అతిదూరగమ్యమగు జ్ఞానమును సంపాదించుట సాధ్యమని తలచినంతకాల, మట్టి జ్ఞానముతో నిమిత్తము లేకుండ జీవింపఁగలమని వివేకముతోఁ గూడిన నిర్మలినచిత్తముతోఁ బ్రతిఘటించుటయు నసాధ్యమే. జ్ఞానప్రచారము చేయుటొక కర్తవ్యమనితోచుటయు, హేతువాదమణఁచి యుండుటయు, నిరాదంబరమైన జ్ఞానమును జూపుటకుబదులు, మానవస్వభావమునద్ధరించుట కాటంకమైన మౌర్ఖ్యమునే చూపును. ఆత్మస్వభావము, జీగన్వాతంత్ర్యము, తల్లోపమా, జన్మాంతరము మున్నగు సమస్యలు మానవులధీశక్తినంతను నాకర్షించి, తమ యల్పానుభవముల నాధారముగాఁ జేసికొని, వాదప్రతివాదములు, నూత్నముక్తి ప్రియుక్తులు ప్రదర్శింతురు. అట్టిచర్చాసముదాయమునుండి వస్తులక్షణములను, వాని మానవమనస్సంబంధములను నిర్ణయించి, నిర్ణయవిధానములను బరిశీలించు తత్త్వశాస్త్ర నిర్మాణకృషి యారంభమగుటతో, నూహాప్రపంచమునకు సరిహద్దులేర్పడి, బాటలు కల్పింపబడును. సంస్కారకూన్యలకు ములభసత్యములుగా గోచరించు విషయములలో ననేక కఠినసమస్యలిమిడి యున్నవని తత్త్వశాస్త్రకృషియైనను, మనకు జ్ఞానము లభించినదను భ్రాంతిని నిర్మూలించి, వస్తువులసత్యము, మానవబుద్ధికతీతమైయున్నదని స్పష్టమగును.” (కెయిర్డ్, క్యాంటుతత్త్వశాస్త్రము. వాల్యము ౧. పుట. ౧౪౨.)

అస్పష్టభావ ప్రకటన మెల్లప్పుడు ప్రయోజన కారి కాదు. బుద్ధుని యస్పష్టతనుండియే, అతని యచరులనేక తత్వ సిద్ధాంతములను కల్పించిరి. ఆతని జాగరూకతతో, గూడిన యుపదేశము నాస్తికవాదముగాఁ బ్రబలి, పాక్షికతత్వవాదము పనికిరాదను బుద్ధుని కోరికను నిష్ఫల మొనరించెను. నాగసే నుఁడు పరమార్థము నిరాధారమైన కల్పనమని తృణీకరించుట మనము చూచియున్నాము. వేద్యావేద్యవిషయ భేదమునే యాతఁడు నిరసించినాడు. ప్రకృతి దృశ్యజ్ఞానము సంపూర్ణమైనదికాదను సత్యమునే యాతఁడు విడిచిపెట్టినాడు. ఇంద్రియ జ్ఞానమే సత్యము స్థిరమునైనది మనయింద్రియాను భవమున కతీతమైన దేదియునులేదు. ఇంద్రియానుభవము, సత్యము నొకటే. అనుభవమున కతీతమై, అగోచరమై యున్నదానిని గూర్చిన భావకల్పనముకాక, మనయనుభవముతో సరిపోవు నదే నిజమైన తత్వజ్ఞానము. ప్రపంచము దేశకాల పరిమితులచేఁ బరిమితమైనదికాదను సత్యమును మనము గ్రహింప వలెను. ప్రపంచకారణము, ప్రపంచమునకు వేఱైయున్నదను భావముతో మనము వాదింపనవసరములేదు. బుద్ధుని యిత రానుచరులు, ప్రపంచమును గూర్చి బుద్ధుఁడుచెప్పిన యుపదేశములనుండి వారికిఁదోచిన తత్వసిద్ధాంతములను గల్పించిరి.

—౨౧—బౌద్ధతత్వము—ఉపనిషత్తులు.

యుగముల వెనుకటివిజ్ఞాన ప్రవాహరూపముల సంబంధస్వరూపములను నిర్ణయించి పునర్నిర్మాణ మొనర్చుటకుఁ గోరికగల వారికొకదానివెంటి నొకటివచ్చు పరిణామధర్మము

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 319

కాని, యొకదానినుండి యింకొకటి యుదయించు తార్కిక పద్ధతిగాని, స్పష్టమైనదేదియు లభింపదు. అజ్ఞానాంధకారము నెడ గాఢమైనదేవషము, జ్ఞానజ్యోతియెడ నఖిండాదర భావము కలిగిన బుద్ధుఁడు, రహస్యమైన దానినెల్ల విడిచిపెట్టెను. ఈ పద్ధతి సుచ్ఛష్టమైన, సరళమైన విజ్ఞానమున కవకాశ మిచ్చినది కాని, కొన్నిలోపములు కూడ లేకపోలేదు. బుద్ధుని యుపదేశము గాంభీర్యమును, సమన్వయలక్షణమును గోల్పోయినది. అన్యోన్యసంబంధము లేక వేని కవి వేతై యాతని భావములు నిలిచినవి. ఏకవస్తులక్షణములైన పరస్పరసంబంధములు స్పష్టముగలేవు. భిన్నభావముల నొకసంపూర్ణ సమన్వయస్వరూపములో మేళవించు సావకాశము దృష్టి దూరమైనది. మానవుని తార్కికశక్తి, శిల్పనిర్మాణము వంటి దగుటచేఁ దనభావములను, సూత్రముల నొక నిర్మాణమునకుఁ జేందినవానిగాఁజూడఁగోరును. బుద్ధునియుపదేశము లందంత ర్యామియై యట్టి భిన్నభావసమన్వయనూత్రమున్నదని మనము చూపవలసియున్నది. బుద్ధుని ధర్మశిక్షణకనుగుణమై పోషకమైన దనుట కుపనిషత్తత్త్వమొక్కటే యున్నది. ఒకసామాన్య విజ్ఞాన ప్రవాహములో నుపనిషత్తుల తత్త్వము పూర్వము, బౌద్ధ తత్త్వము పరమునైయున్నవి. “ఉపనిషత్తులలోని యనేకసిద్ధాంతములు శుద్ధబౌద్ధతత్త్వభావములే; లేక, ఉపనిషద్భావములే బౌద్ధ ధర్మరూపమున వికసించి యభ్యున్నతినందినవి.” ౧. బుద్ధుఁడొక నూతనధర్మ ప్రవక్తనని తలఁపలేదు; పూర్వధర్మమునే యాతఁడు

పునరుద్ధారణమొనర్ప యత్నించెను. తత్త్వనిర్ణయవిషయమునఁ బుద్ధుఁడు నుపనిషత్తులుగూడ వేదప్రమాణమును గణించియుండలేదు. అనుష్ఠానములో రెండునుగూడఁ దమకువ్యతిరేకములైన పద్ధతులలో సఖ్యమొనర్చినవి. అందు బౌద్ధము నుపనిషత్త్వతమును సిద్ధాంతములో సంగీకరించినవారు నిత్యాచరణములో వైదిక దేవతారాధకులై యుండిరి. ఈవిషయములో నుపనిషత్తులు దేవతారాధనవిధానమునెడఁ జూపినంత సఖ్యతను బౌద్ధులుచూపలేదు. రెండును, హేతురహితములు, జడాత్మకములునగు క్రతుకర్మకలాపమును నిరసించినవి. యజ్ఞకర్మ నిర్వహణమువలనఁ గాని, తపోధ్యానములచేఁగాని మోక్షములభింపదని రెండును స్పష్టపఱచినవి. పరమసత్యస్వరూపజ్ఞానమే బంధవిముక్తి నొసఁగునని రెండునుజెప్పినవి. ప్రత్యేకజీవసత్యము స్థిరమైనదిగాదని యుభయనిశ్చయమైయున్నది. ఇహలోక జీవితము దుఃఖదూషితము, పరలోకసుఖప్రాప్తికే మనము యత్నింపవలెనను భావము రెంటికిసమానమే. జీవితమమకారజ్వరవిముక్తి ముఖ్యమని రెండు నుద్ఘోషించినవి. ఉపనిషత్తుల ప్రధానసందేశమైన సర్వజీవైకత్వమునుగూడ బుద్ధుఁడంగీకరించెను. రెండును జీవితమొక యాత్రయనియు నందు మన కుచ్చనీచదశాప్రాప్త్యవకాశము లున్నవనియుఁ జెప్పెను. ధర్మము సర్వలోకము నొకేరీతి శాసించునను విశ్వజనీన నూత్రిము నూత్నమైనదికాదు. పరమసత్యము బుద్ధికగ్రాహ్యమని రెండు సంగీకరించినవి. పరమసత్యదార్థము, శూన్యమును గాదు, శూన్యవిరోధమును గాదు, రెండునుగాదు, రెండునుగాకపో-

దను విషయ ముపనిషత్తులలోని కొన్ని వాక్యములను మన దృష్టికిఁ గొనివచ్చుచున్నది. సత్యమైన దేదియులేక, మనము శాశ్వతముగా నజ్ఞానవశులమై యుండవలసివచ్చినయెడల, తీరని జిజ్ఞాసాదాహము మనకెన్నఁడును గలుగదు. ఆత్మ, ప్రపంచము మున్నగుసమస్యలకు సమాధానములిచ్చుసందర్భములో నుపనిషత్తు లుపయోగించిన శబ్దములు, నామరూపములు, కర్మవిపాకము, అవిద్య, ఉపాదానము, అర్హతుఁడు, శ్రమణుఁడు, బుద్ధుఁడు, నిర్వాణము, ప్రకృతి, ఆత్మ, నిస్సృతి, మున్నగు వానినే బుద్ధుఁడు నుపయోగించెను. కొలదిమందికిమాత్రమే పరిచయాధికారముగల యుపనిషద్ధర్మమును బౌద్ధమతము ప్రజాబాహుళ్యమునెదుటఁ బెట్టినది. ఈప్రచురణావసరమునకై, జనసామాన్యమునకు దురివగాహములైన నిగూఢసత్యములను బౌద్ధమతము త్యజించినది. ఉపనిష దున్నతసందేశమును, మానవకోటి నిత్యజీవితాచరణములోఁ జొప్పింపవలెనని బుద్ధుని ప్రతిపత్తియున్నది. ౧. ఉపనిషత్సత్యములను సామాన్యప్రజాస్వాధీనమొనర్చుటయే బౌద్ధచరిత్రకర్తవ్యమైనది. ఈవిధముగా బౌద్ధమత మొకసంప్రదాయమును సృజించి, దానిని నేటికిని సజీవముగానుండునట్లుచేసినది. హిందువుల చరిత్రమం దట్టిప్రజాపరములగు మహోద్యమము లుదయించుట సామాన్యలక్షణమైయున్నది. మహర్షి ముఖ్యమతమహోపదేశరత్ననిధి, కొలఁదిమంది సొంతమైన భాగ్యమైయుండఁగా, వైష్ణవాచార్యుఁడైన సుప్రసిద్ధరామానుజుఁడు, గుప్తమంత్రార్థరహస్యములను బంచ

ములకుఁగూడ నుపదేశించెను. బ్రాహ్మణధర్మము, స్వీయ ప్రాతిపదిక నూత్రాచరణమునకుఁ దిరిగివచ్చుట బౌద్ధమత మని చెప్పవచ్చును. ఉపనిషత్కృతమునకు విరోధముగా బయలు దేరిన ప్రతిఘటనాతరంగశిఖరముపైనిలిచి, దిగ్విజయయాత్ర చేసిన విప్లవకారుఁడు బుద్ధుఁడుకాఁడు. ప్రజలు మఱచి నిర్లక్ష్య మొనర్చిన యుపనిషద్ధర్మములను దిరిగి బహిరంగప్రచారమొనర్చిన సంస్కర్తగా నాతఁడుపనిచేసెను. బుద్ధుఁడొనర్చిన దోష మేమనగా, నుపనిషద్ధర్మములో నొకభాగమును దీసికొని, పూర్ణసత్య మదియేయని, దానినిబెంచి అతిశయోక్తిగాఁ బ్రదర్శించెను. తత్త్వవిచారమనిన నాతనికిఁగల యరుచిచే నాతఁ డర్థసత్యమునేగ్రహించి, తానుగ్రహించిన సత్యమునేకములైన యితరసూత్రములపై నాధారపడియున్నదనికాని, తానుజూచిన దృష్టి కతీతమగుదృష్టియున్నదనికాని యాతఁడు దెలిసికొనలేక పోయెను.

౨౨-బౌద్ధమతము-సాంఖ్యతత్త్వము

బౌద్ధ జైనమతములు రెండును సాంఖ్యసిద్ధాంతముపై నాధారపడియున్నవని కొందరు విద్వాంసులు తలఁచినారు. సాంఖ్యసిద్ధాంతముల విస్తృతియే బౌద్ధమతమని బర్నూఫ్ తలఁచెను. సాంఖ్యకర్తయగు కపిలుఁడు బుద్ధుఁడు నొకవ్యక్తియై యుండవచ్చుననియు, దీనికి సాక్ష్యముగా బుద్ధుఁడు కపిలవస్తు పురమున జన్మించెననియు వీబరుపండితుఁడు పలికెను; జీవితము దుఃఖమయమని వీరిసామాన్యనిశ్చయము. బ్రాహ్మణమత మందలి దేవతల యారాధనము నుభయులు నామోదించి

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 323

బ్రహ్మతత్త్వమునుగూర్చి మానము వహించిరి. జడపదార్థ నిత్యత్వమునుగూర్చియు, వస్తుస్వభావమునుగూర్చియు, బ్రహ్మమునుగూర్చియుఁ గొన్ని సిద్ధాంతములు రెంటికిని సమానములే. సాంఖ్యుల ద్వైతసిద్ధాంతము, తత్త్వములగణనము బౌద్ధమునకుఁ బ్రాచీనములని జాకొబి, గార్బేలు తలచుచున్నారు. సాంఖ్యుల సృష్టిసిద్ధాంతమునకు, బౌద్ధభావములకుఁ గొన్ని పోలికలు కలవు. (1) బౌద్ధమతము చెప్పిన చతుర్విధసత్యములును, సాంఖ్యప్రవచన భాష్యములోఁ జెప్పిన నాలుగుసత్యములకు సరిపోవును. (2) మనము దేనిబంధమునుండి విముక్తులమగుచున్నామో అదిదుఃఖము (3) మోక్షమనగా దుఃఖనాశనము (3) దుఃఖకారణము ప్రకృతిపురుషసంబంధ జ్ఞానవివేకము లోపించుటే. (4) మోక్షసాధనము జ్ఞానదర్శనమే. కపిలుఁడు, బుద్ధునివలెనే, యజ్ఞములను, పార్థనములను, విధికర్మలను నిరసించెను. సాంఖ్య గ్రంథములు తమకర్తయని చెప్పికొనిన కపిలుఁ డనేకశతాబ్దములు బుద్ధునకుఁ బూర్వుఁడనియు, బుద్ధునికాలమున సాంఖ్య భావములు ప్రజలలో వ్యాప్తములైయున్నవనియు బౌద్ధులంగీకరింతురు. వస్తుస్థితినిగూర్చి అరువదిరెండు సిద్ధాంతములుగల దీఘనికాయమునందలి మొదటిసూత్రాంతములో, సాంఖ్యసిద్ధాంతమునకు సరిపడునదొకటికూడఁ గలదు. “దేనిపై నాధారపడి

1. అవిద్యకుఁ బ్రధానమునకు, సంస్కారమునకు బుద్ధికి, విజ్ఞానమునకు నహంకారమునకు, నామరూపములకుఁ దన్మాతలకు, మదాయతమునకు నిందియములకుఁ బోలికలున్నవి. (మాడు కెరన్. బౌద్ధమతలక్షణములు. పుట ౪౭.). సాంఖ్యుల ప్రత్యయసంఘము, బౌద్ధుల ప్రతీత్యసమత్పాదము. చాలపోలికగలిగియున్నవి.

యేకాఁగిణములవలన, సన్న్యాసులును బ్రాహ్మణులును శాశ్వతఁ
పదార్థా స్తిత్వమును విశ్వసించి, అత్మయు, జగత్తును శాశ్వతఁ
ములని ప్రకటించుచున్నారు? సాంఖ్యతత్వమూలభావములను
బుద్ధుఁ డెఱిగియుండనగును. లోకము దుఃఖమయము, మోక్ష
మనగా ప్రకృతినుండి వేరగుటయనుభావములు బుద్ధుని కను
కూలముగాఁ గన్పట్టియుండవచ్చును. బౌద్ధస్కంధసిద్ధాంతము
నకు సాంఖ్యమానసిక దశాపరిశీలనము ముఖ్యాధారమైయుండ
వచ్చును. కాని అనేకశతాబ్దముల యనుభవముల సంపుటీ
కరణమైన సాంఖ్యతత్వ మనంతరకాలమునకుఁ జెందినదను
విషయ మసత్యముగాదు. నిరంతరపరివర్తమాన మహాప్రవా
హమున నొకటివెంబడి నింకొకటివచ్చుచుండు క్షణికస్థితిగలవే
వస్తువు లనుబౌద్ధుల క్షణికవాదమును, వస్తుస్థితిదర్శనముపై
నాధారపడియున్నదను సిద్ధాంతమును, గూన్యమే పరమసత్య
మనుభావమును సాంఖ్యసూత్రములు (౧౮-౨౭-౪౭) ఖండించి
యున్నవి. మరియు బౌద్ధమతశాఖాతత్వముల జ్ఞానముతోఁ
దమకుఁ బరిచయమున్నట్లును, వాని కనంతరకాలమునకే యవి
చెందియున్నట్లును సాంఖ్యసూత్రములు చెప్పియున్నవి.

౨౩-బౌద్ధమత విజయము;

ఇంచుమించుగా నొకవేయి సంవత్సరముల కాలము
బ్రాహ్మణమతము జాతీయమతమై విలసిల్లియుండగా, బౌద్ధ
మతము దానిని జీర్ణింపఁజేసి, రెండుశతాబ్దములలో, భారత
రాజధర్మమై ప్రకాశించినది. ప్రపంచచరిత్రమున నెచటనుఁ
ప్రచారక మతములైన ముస్లిము, క్రైస్తవమతములు గూడ.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 325

నిట్టి యపూర్వవిజయముచు బొందియుండలేదు. బుద్ధుడైనను, బ్రజాసామాన్యముయొక్క కోరికలకును, సభిప్రాయములకు ననుగుణముగాఁ దనయుపదేశములనుమార్చి బోధించి యుండలేదు. పాపపరిహారమునకు నాతఁడెట్టి జనాకర్షణములైన తేలికపద్ధతులను జూపుటకాని, మోక్షముచు దాను బంచిపెట్టుచున్నానను దంభప్రకటనమునుగాని యాతఁడు చేసియుండలేదు. మానవులు సహజముగా వాంఛించు సుఖాభిలాషలన్నిటిని నిశ్చయదీక్షతో నిగ్రహించు పద్ధతిని బోధించిన బుద్ధుడు బ్రజాస్వార్థమున కనుగుణమగునుపదేశము నెన్నడును జేసియుండలేదు. బౌద్ధమత విజయకారణములు ముఖ్యముగా త్రిరత్నములు, (1) బుద్ధుడు (2) ధర్మము, (3) సంఘము, బుద్ధుని యప్రతిమానమూర్తి, యతని మహనీయ జీవితక్రమము, మానవకోటియెడ నాతని సోదరభావము, యోగిపుంగవుల కాతని చక్రవర్తిత్వము, నివన్నియుఁ బ్రజామానసము నద్భుతముగా నాకర్షించినవి. బౌద్ధమత స్థాపకాచార్యుని గూర్చి బాహుపండితుఁఁడై వ్రాసెను; “ఆవిశ్వవంద్యమూర్తిని మనము సరిగా గ్రహింపవలెను.....పరిపూర్ణశాంతి మాధుర్యములు రూపొందిన యాతనిలోకోత్తర సౌజన్యము, సర్వజీవరాసుల యెడ నాతని యనంతకారుణ్యము, ధర్మస్వాతంత్ర్యము, నిర్గుణ పూర్ణభావ సమన్వితము నైనవాఁ డాదివ్యమూర్తి” ౧. “జ్ఞాన ప్రదములు, శ్రేయోదాయకములుకాని మాటల నాతఁడెన్న

డును మాటాడలేదు. అతడు విశ్వజ్యోతి. ౨.” అతని యన, మానాదార్యము, ధర్మదీక్షాభినివేశము, మానవకోటి నాకరించియుండకున్నచో నాశ్చర్యముకలిగి యుండెడిది. అతడుపదేశించిన మానవసాభాత్రుత్వము, పెంపొందుచున్న వర్ణకాఠిన్యమునుపశమింపజేసెను. సంఘమునందలి శిక్షణము కూడ

౨. వధ్యయుగముండఁ గూడ మరొక పాలో బద్ధునిగూర్చి విని యిట్లువ్రాసెను. “బుద్ధుఁడు క్రైస్తవుఁడుగాఁబట్టి యున్నచో నేనుకీర్తిస్తానకుఁ బ్రధానభక్తుడై యుండెడివాఁడు. ఏలన, నాకిండు పవిత్రము, శుద్ధమునైన జీవితమును గడపెను.” “రెండుమతముల స్థావరములు, నుపదేశస్వభావములలోఁ జాల సావ్యములన్నవి. ఇరువురు సత్సాధునిమధ్యకీర్తిని, సఖ్యభావమును గలిగియున్నారు. అన్నిటికన్న ముఖ్యముగా నిరువురును మానవజాతికి ముక్తినే వాఁచిరి. ఉభయమున ప్రేమరాజ్య నూత్రిమునే ప్రకటించిరి; మనసోదయయెడ వయెడఁ బ్రేమనేకాక, బుద్ధుఁడు తన ప్రేమరాజ్యములోఁ బశుజాతినిగూడఁ జేర్చివాఁడు, “ఏప్రాణిని హింసింపరాదు.” సర్వమునుద్యజించి, శిష్యులు తత్త్వమునంపకలెననియే యర్హులను బోధించిరి. ఇవలొక నుభయార్థస్వమున, ఆస్మిత్యమున, జీవితమునకుత్కృష్టమైన భూతదయాధర్మము నిరువురు సమానముగా నుపదేశించిరి. సంకల్పభావకుద్ధియొక్క అప్రతిమాన ప్రాధాన్యము నిరువురు నుపదేశించిరి. దోషమున కప్రతీకారమును ద్వేషమును ప్రేమచే జయింపవలెననియు నిరువురుచెప్పిరి. శిశువులు, దరిదుర్గిలు, దీనులు, పతితులు ననిన నిరువురకు నపారకారుణ్యముకలదు మనకుఁ దెలిసినవారి జీవితగాఢలలో నద్భుతసావ్యములున్నవి. అన్నిటికంటెఁ బ్రధానము, విలక్షణమునైన దేవునగా, నాకర్షకశిలాసదృశమైన వారి జగన్మోహనశక్తిత్వ ప్రభావములు, మహామతశక్తులై ప్రజాహృదయముల నాకర్షించినవి.” “క్రైస్తవేతరులలో మోక్షమార్గము సత్యము, ప్రాణమునైన కీర్తిస్తానకుఁ బూర్వపురుషుఁడు బుద్ధుఁడని నేను తలచెదను.” బిషప్ మిల్మన్ మెమోయర్సు. పుట ౨౦౩. (డబ్లియు, యచ్. విల్లీ. అనేకభవనములు పుట౬౦)

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మశాస్త్రము 327

ననేకుల నాకర్షించినవి. బుద్ధునివలెనే, యనుచరసన్న్యాసులును సత్యప్రబోధము నిమిత్తము సర్వసంగములను ద్యజించిరి. పవిత్రులీమోక్షమున కర్హులను నాతని మహోన్నత నైతికోపదేశమే, సర్వప్రవక్తల ధర్మసారమై యున్నది. దేవుఁడున్నాఁడని నమ్మనివారికిఁగూడ బుద్ధుఁడు సత్కర్మాచరణ మార్గమునుపదేశించెను. సర్వజీవకృపాపరత్వమును బౌద్ధధర్మము ప్రకటించిన హృదయ ప్రకంపనమొనర్చు ధోరణిలో స్వతంత్రమైన యేయితర ధర్మశాస్త్రమును బోధించియుండలేదు. రక్తపాతిముగ్ధుఁ గూడిన పశువధ యజ్ఞములలో నింకను నడచుచున్న దినములలో సర్వజీవదయా ప్రకటనము నిచ్చిన బౌద్ధ సందేశముతక్కువ ఫలితము నొసఁగెను. వైదిక కర్మకలాపమున కాతఁడు చూపిన ప్రతిఘటనము వలన నాతని సిద్ధాంతములు జనసామాన్యమునకు రుచించెను. “ఈలోకమున ద్వేషమెన్నఁడును ద్వేషముచే శాంతింపదు; ద్వేషము ప్రేమచేతనే శాంతించును.” “యద్ధవిజయము ద్వేషమును పోషించును, ఏలనఁ బరాజితుఁడు దుఃఖించును.” “రణరంగమున నొక్కఁడే వేయిమందిని జయింపవచ్చును, గాని, ఆత్మజయమును గాంచినవాఁడే ఉత్తమ విజయుఁడు.” “క్రోధమును దయచేతను, చెడుగును మంచిచేతను నిగ్రహింప వలెను.” “జన్మముచేతఁ గాక, శీలముచేతనే యెవ్వఁడైనను బ్రాహ్మణుఁడుగాని నీచకులజుఁడుగాని యగును.” నీవుచేసిన సత్కర్మలను మఱుఁగువలెనని, నీవుచేసిన పాపములను లోకము నెదుటఁ జెప్పకొనుము.” “పుండుపై నుప్పుచు మర్దించినట్లు, పాపకర్మ

యొసర్చిన వానిగూర్చి దూషణవాక్యముల నెవ్వఁడుపయోగించుచు?" మున్నగు నుపదేశములనుండి బుద్ధుని బోధామృతముయొక్క అతిలోక గామణీయకము నెఱుఁగనగును. సౌజన్యముయొక్క ఘనతనుగూర్చి బుద్ధుని మేఘగంభీర నినాదము వంటి దింకొక టెన్నఁడును మన చెవులఁబడి యుండ లేదు. జాజ్వల్యమానమైన ధర్మశీలప్రబోధమే భౌద్ధమత విజయమునకుఁ గారణభూతమైనది. భౌద్ధమతప్రచారక తత్త్వముకూడ బుద్ధుని యుపదేశవ్యాప్తికిఁ గొంత హేతువైనది. బుద్ధుఁడు తనశిష్యుల నిట్లాజ్ఞాపించెను. "నానా దేశములకుఁబోయి యీసం దేశము నుపదేశింపుఁడు. దరిదురిలు దీనులు, ధనికులు నధికులు సమానులని బోధింపుఁడు. సాగరములో నదులన్నియుఁ గలియురీతిని, యీమతములో సర్వవర్ణములు గలిసిపోవును." అది ప్రేమ ప్రధాన మతమగుటచేతను, చిరస్థాపిత సంప్రదాయమునకును, నైదిక కర్మకలాపమునకును వ్యతిరేకముగాఁ బనిచేయుచున్న శక్తులకు యాపమిచ్చి ప్రకటించుటవలనను, దీనులు, దరిదురులు, దిక్కు లేనివారు రక్షణార్థులను కారుణ్యసం దేశము నిచ్చుట చేతను భౌద్ధమత మఖండవిజయము నందినది.

ఉపయోగించిన గ్రంథములు.

౧. భౌద్ధనూత్రములు. యస్. బి. ఇ. వాల్యుము. ౧౧
౨. ధమ్మపదము; సుత్తనిపాతము. యస్. బి. ఇ. వాల్యుము ౧౦
౩. మిశిందరాజప్రశ్నములు. యస్. బి. ఇ. వాల్యుములు. ౩౫, ౩౬.
౪. వారెన్; అనువాదములలో భౌద్ధమతము.

౫. రైన్ డేవిడ్సు: బౌద్ధమతము.
౬. రైన్ డేవిడ్సు: బౌద్ధభారతవర్షము.
౭. రైన్ డేవిడ్సు: బుద్ధసంభాషణములు.
౮. రైన్ డేవిడ్సుసతి: బౌద్ధమతము.
౯. రైన్ డేవిడ్సుసతి: బౌద్ధమతస్తత్వశాస్త్రము.
౧౦. రైన్ డేవిడ్సుసతి-ఆంగు. అనురుద్ధుని తత్త్వసాఫుటి
౧౧. రైన్ డేవిడ్సుసతి-మాంగ్ టేన్: ది ఎక్సుపోజిటర్.
౧౨. పోసిన్; నిర్వాణమార్గము.
౧౩. కెరన్: భారతీయ బౌద్ధధర్మపట్టిక.
౧౪. హాష్కిన్సు: భారతీయమతములు. ౧౩ అ.
౧౫. హోమ్సు: బౌద్ధతత్త్వము.
౧౬. కుమారస్వామి: బుద్ధుడు; బౌద్ధధర్మము.

భారతీయ తత్వశాస్త్రము

అష్టమాధ్యాయము.

పౌరాణికతత్వశాస్త్రము

౧—బ్రాహ్మణమత పునర్నిర్మాణము

దేశములో, దూర్పుభాగమునఁ బ్రతిఘటనోద్యమములు ప్రచారముచేయుచున్నను, బ్రాహ్మణులస్వస్థానమైన పశ్చిమ భాగమున నప్రయత్నముగానే పెక్కుమార్పులు జరుగుచున్నవి. విచిత్ర విశ్వాసములను బ్రకటించుచున్న నూతనజాతుల నార్య సంఘములోనికిఁ జేర్చుకొనుచున్న సమయములో, దేశమున విచ్ఛలవిడిగా సంచరించుచున్న నూతనజాతుల మనోభావముల కనుగుణముగాఁ బ్రాచీన వైదికవిజ్ఞానము ప్రచండపరివర్తన మందవలసివచ్చెను; లేకున్న, వారినార్యజాతులఁగా నొనర్చు కార్యక్రమము కొనసాగదు. అది విస్తరించి, నూత్నరూపములఁ దాల్పవలెను. లేదా, నశించి, యదృశ్యముకావలెను. ఆర్యుల యాభిజాత్యగర్వము, నూత్నజాతులకు యాగకర్మాధికార మొసగుటకిచ్చగింపలేదు; కాని, వారిని విడిచిపెట్టుటకు నిష్టపడలేదు. అవిచ్ఛిన్నముగాఁ దమయభ్యున్నతి కొనసాగవలె నన్నచో, నూత్నవిశ్వాసములను దమవిజ్ఞానమునందు జీర్జించు

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 331

కొని, నవ్యజాతుల నైతికావసరముల కనుగుణముగాఁ బ్రదర్శింప
పవలసియున్నది. అనార్యుల నార్యులనుగా మార్చుపద్ధతి
కేవలము మతసంబంధమైనది. నూత్నజాతుల విశ్వాసములు,
చిహ్నములు, కథలు, గాథలుదీసికొని బ్రాహ్మణుఁడు భావాం
తరములనందుఁ గల్పించి, వారినానందింపఁజేసెను. వారి దేవతల
నాతఁడంగీకరించి, వైదికవిజ్ఞానముతో సమన్వయింపప్రయత్నిం
చెను. కొన్ని అధునాతములైన నుపనిషత్తులు, అనార్యమత
విధానముల పురాదిపై వేదమతపునర్నిర్మాణమునకుఁ బూనుకొ
నిన యత్నములే. బౌద్ధముగపూర్వదశలో సనార్యజాతి జన
సమూహముల కాగ్యత్వమిచ్చు మహోద్యమము చేలఁగినకాల
మున జనించినవే పాశుపత, భాగవత, తాంత్రికవిధానము
లన్నియు నైయున్నవి. ఆర్యప్రభావముచే నీ పద్ధతులన్నియు
నెట్లు కల్పితములై పోషింపఁబడినవనఁగా, నేఁ డవి వేదముల
నుండియు, నుపనిషత్తులనుండియు నుదయించినవికావని నన్నుట
కసాధ్యముగానున్నవి. భాగవతనర్మమున నార్యుల వ్యాప్తిదశలో
వైదికమతము వికసించి వ్యాపించినపద్ధతి నీ రామాయణ మహా
భారతేతిహాసములు ప్రదర్శించుచున్నవి.

—మహాభారతము.

ఒకే భారతమునుంబయునకుఁజేరిన రెండుశాఖల మధ్య
మందుఁజరిగిన ప్రాచీనమహాయుద్ధమును మహాభారతము వర్ణిం
చును. శతపథబ్రాహ్మణము ౧. “భారతవంశీయులుపోందిన
యశాన్నత్యమును బూర్వులుకాని, యనంతరకాలజులుకాని పో

దియుండలేద"ని పలుకుచున్నది. ఆర్.సి.దత్తు, పాగ్ట్టు ౨ పండ్లి
 తులననుసరించి, క్రీ.పూ. పదిరెండు లేక పదుమూడవ శతాబ్ద
 ప్రాంతమున జరిగినయుద్ధములో, బ్రదర్శింపబడిన వీరవిహార
 ములను మహాభారతమువర్ణించినది. దీనిని కోల్ బూక్ ౧౫-వ
 శతాబ్దమునకుఁజెందినదనెను; విల్సన్, ఎల్ఫిన్ స్టోన్, విల్ఫర్డ్
 లదే సత్యమనిరి. మెక్డొనెల్ యిట్లువాసినాఁడు: "భారత
 మూలసారము, చరిత్రమునకాధారరూపమైనది, ప్రాచీన సమీప
 నివాసులకు నిరువురురాజకుటుంబములవారి కనగా, కురుపాంచాల
 వంశీయుల కీ యుద్ధము జరిగియున్నదనుటలో సందేహములేదు;
 తరువాత నీ రెండుకుటుంబములును గలిసినవి. యజుర్వేదమున
 నీ రెండు తెగలు కలిసియున్నవి; భారతవీరులలో ముఖ్యుడగు
 వైచిత్ర్యవీర్యుడైన ధృతరాష్ట్రుఁడు విఖ్యాతపురుషుఁడుగాఁ
 గాఠకమునఁ బేర్కొనబడెను. అందుచే నీ యితీహాసమునకుఁ
 జరిత్రబీజములు చాలపూర్వకాలమునందే, అథమము క్రీ.పూ
 ౧౦-వ శతాబ్దమునకైనఁ జెందునని చెప్పవలెను." 3. భీముని
 రక్తాస్వాదనకాంక్షయు, ద్రౌపది బహుభర్తృత్వమును, దదితర
 ములనుబట్టి, విషయమున కాదిరూప మనార్యమని తెలియు
 చున్నది. కాని యచిరకాలములో నీ గాథ నార్యగాథగాఁ జేసి
 వైచిరని తోచును. దేశమునందలి వివిధరాష్ట్రపతులగాథలలో
 నొకమహాకావ్యమై, మహాభారతము జాతీయమైన యితీహాస
 మైనది. సర్వప్రజలకు, వంగదేశమువారికిని, దక్షిణాపథము
 వారికిని, పంజాబుదేశస్థులకును, దక్కనుప్రాంతీయులకు నీయితి

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము విశేష .

హాసము సమానముగా నాదరణపాత్రమైనది. ఈ యితీహాస కల్పనము ప్రజాపామాన్యము నాకర్షించినది; అందుచే బ్రజలు చెప్పుకొను కథాప్రపంచమునంతను స్వీకరించినది. జాతియొక్క పూర్వవిశ్వాసములను, సంప్రదాయముల నీయితీ హాసము సంకలనమొనర్చి పోషించినది. సర్వభావసంపుటియై విస్తరించిన యీ మహాభారతమునుగూర్చి, యిందులేనిది భారతీయభూమిలో నేదియులేదని చెప్పుదురు. భారతభూమి నాశ్రయించిన భిన్నజాతుల మతసాంఘికభావముల నిది కోడి కరించి, తన్మూలమున భారతవర్షజాతుల కందర కేకత్వమున్న దను భావము నుద్ఘాటించినది. సోదరి నివేదిత యిట్లువ్రాసినది: “ఒకపండితుఁడు గాక, ఒక యభిమానపాతకుఁడుగా నొకవిదే శీయుఁ డీ గ్రంథమును జదివినచో నాతనిదృష్టిని రెండులక్షణము లాకర్షించును: “మొదట భిన్నత్వములో నేకత్వము; రెండవది, నిర్మాణాత్మకమై, యేకమైన వీరసంప్రదాయమును గలిగి, యేకకేంద్రముగల భారతజాతి భావమునడి శ్రోతల శ్రోత్రకుహరములలో నిరంతరము ధ్వనించును.”

3—కాలము — కర్తృత్వము

పూర్వభారతగ్రంథవిస్తరణమే ప్రస్తుతము మనకున్న మహాభారతమని యంగీకరింపఁబడెను. వ్యాసుఁడు మొదట ౨౪,౦౦౦ శ్లోకములుగల గ్రంథముగా మహాభారతమును రచించెననియు, దానినే వ్యాసుఁడే ౬,౦౦౦,౦౦౦ శ్లోకములుగా బెంచెననియు మహాభారతప్రథమాధ్యాయము చెప్పుచున్నది. అం దిప్పడొక్క లక్షశ్లోకములే మిగిలియున్నవి. ఈభారత

మైనను, యుద్ధవిషయములనుగూర్చి సంప్రదాయసిద్ధములైన పద్యములు, పాటలు, గీతములు మున్నగువానిపై నాధారపడి యుండనగును. మహావీరులు ప్రదర్శించిన ప్రతాపములను, యుద్ధలాఘవమునుజూపిన యోధాగ్రేసరుల గూర్చిన స్తోత్రములను, రాణులసౌందర్యమును, రాజాస్థానముల మహత్తర శోభను ప్రశంసించు కీర్తనములు, గీతములు, యుద్ధనినాదము లింకను ప్రజలశ్రోత్రములలోఁ బ్రతిధ్వనించు కాలముననే రచింపఁబడియుండనోపును. అతిప్రాచీనకాలము నుండియుఁ, బల్కిమమునఁ గురుపాంచాలదేశములందును, దూర్పునఁ గోసల సీమయందును, వారివారిజాతుల నాయకుల వీరవిజృంభణము లనుగూర్చి, గీతపాఠములు సంకీర్తనములు చేయుచునేయుండిరి. ఈగీతములు పరంపరాగతములైన కారణమున, లిఖింపఁబడియుండలేదు; అందుచే ననేకపరివర్తనములకులోనై యుండవచ్చును. తమకు సంబంధింపకున్నను, బ్రాహ్మణమతము వీని నన్నిటిని విడిచిపెట్టుటకు వీలులేదు; ఆర్యవిజ్ఞానమునకును, నాయులకును బ్రజాసముదాయములో గోచరించిన కథలు, గాథలు, గీతికలు, చారిత్రకోపాఖ్యానములు, నూహకల్పనములు మున్నగువానికిని సామరస్యముకల్పించి రచించినగ్రంథమే మహాభారతము. యుద్ధమునకు సమీపకాలమునందే, రచింపబడియుండుటచేఁ గావ్యనిర్మాణోద్దేశముకాని, తత్త్వనిర్ణయభానముకాని లేని, వీరగీతమే మొదటభారతమై యుండనగును. దీనిరచనాకాలము క్రీ.పూ. ౧౧౦౦, ప్రాంతమై ౧.

౧. వైద్యపండితుఁడు పూర్వభారతరచనము రమారమి క్రీ. పూ. 3,౧౦౦ గాఁదలచెను.

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 315

యుండును. నూత్నవిషయపరంపరచేరుచుండుటచే, దానిని నందు జీర్ణించుట కష్టకార్యమైపోయినది; కాని యీపని దిగ్విజయముగాఁ గొనసాగి, మహాభారతరూపమున ఫలించినది. సామరజనగీతములకు, నూతనజాతుల మూఢవిశ్వాసములకు నొకవంకను, నాచ్యులమతానుష్ఠానదీక్ష కింకొకవంకను జరిగిన అసంతృప్తికరమైన సామరస్యము గ్రంథముఖమున ముద్రితమై గోచరించును. వ్యాసుఁడు తనశక్తి నంతను వినియోగించి గ్రంథ రచనము చేసెను. నాటివాతావరణమున సంచారములోనున్న గాఢాసంప్రదాయములను, వీరపూజలను, యుద్ధసంఘటనములను, హృత్కంఠము కలిగించు శౌర్యప్రకటనములను, నీతి నియమములులేని భిన్న దేవతలకు వైదికనామకరణమొనర్చి వానికి సమన్వయమొనర్చి విశ్వవిస్తృతిగల మహాకావ్యముగా వ్యాసుఁడు ౨. నిర్మింపఁగలిగెను. గీతారూపము మొదటిది; ఉత్తరరూపము భారతము. బహుదేవతారాధనము, కర్మకలాపము వ్యవహారములలోనున్న దినములలో నిది రచింపఁబడి యుండవచ్చును. వైదికదేవతలైన యింద్రాగ్నుల యారాధనము గల భాగము లీకాలమునకుఁ జెందినవి. ఆదినములలో స్త్రీల కధికమైనస్వాతంత్ర్యమున్నది; వర్ణకాఠిన్యములేదు. మత శాఖాతత్త్వముగాని, ఆత్మతత్త్వముగాని, అవతారవాదముగాని, నాఁడులేదు. కృష్ణుఁ డొకచారిత్రక పురుషుఁడుగా సుప్రసిద్ధుఁడయ్యెను. యవనులు, పహ్లావులు, శాకజాతివారు దేశమునందుఁ బ్రవేశించినది రెండవదశ. సృష్టిస్థితిలయకారకు

౨. ఒకేవ్యక్తి యీగ్రంథకర్త యగుననిచెప్పుటనందేహోద్బవమైనది

లైన బ్రహ్మ, విష్ణువు, శివుడు నొకేబ్రహ్మమునకుఁ రూపము
 లైన త్రిమూర్తి భావము వ్యాప్తిలోనున్నది. మొదట నింద్రుఁడు
 చూపిన ప్రతాపశౌర్యములిప్పుడు విష్ణువునకు నొకప్పుడు శివు
 నకుఁ గల్పింపఁబడెను. మొదట వీరగాధగా నారంభమైన
 భారత మిప్పుడు శాస్త్రాణమతగ్రంథమై. శివుఁడు, విష్ణువు,
 వసునగాఁ బరమేశ్వరత్వపదవిని గాంచినవారై, యొక ఆస్తిక
 గ్రంథముగాఁ దయ్యారైనది. భగవద్గీత యీకాలమునకుఁ
 జేరినది; కాని యందలితత్వవిషయములన్నియు మహాభార
 తము చివరికాలమునకుఁ జేరియుండవలెను. ఏడేనిమిదిభాగ
 ములలోఁ దత్వము, మతము, రాజ్యతంత్రము, ధర్మశాస్త్రము
 మున్నగునవి చర్చింపఁబడెను. బ్రాహ్మణమతము కొలదిమంది
 కుద్దేశింపఁబడినకాలము గతించి, నూత్నవిశ్వాసములను, మతా
 చరణవిధానములను దనలో లీనమొనర్చుకొనిన సందర్భములో
 బూర్వవిజ్ఞానములోని తత్వవిషయములను నూత్నదశావసర
 ముల కనుగుణముగాఁ బునఃకల్పనము చేయవలసివచ్చెను. ఉపని
 షత్తుల అద్వైతమునకును, ప్రజల దైవవిశ్వాసములకును సమ
 న్యయము నిర్మించు యత్నములు జరిగినవి; స్థిరమైన సామ
 రస్యవిధానము నిర్ణయింపఁబడలేదు. భగవద్గీతాగ్రంథకర్త
 నిష్కలంకమైన యంతర్విలోకనశక్తితోడను, సమన్వయసామర్థ్య
 ముతోడను, నూతనమతతత్వ నిర్మాణమొనర్చెను. ఇదియే
 తదనంతరాస్తిక తత్వములన్నిటి కాధారమయ్యెను. భిన్నకాల
 ములకుఁజేరిన భిన్నకర్తలకృతుల కాకరమై, చరిత్రమునకుఁ

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 337

గాల్పనికగాధలకు, రాజధర్మములకు నీతిధర్మతత్త్వశాస్త్రములకు నిలయమైన సర్వవిజ్ఞానస్వరూపమై ప్రకాశించినది. ౧.

౧. మహాభారతి రచనాకాలము మనకు సరిగాఁ దెలియదు. బౌద్ధచతు ముదయించిన కాలమున మహాభారతమున్నదని నిస్సంశయముగాఁ జెప్ప వచ్చును. దీని మూలస్వరూపమిందుమించుగా కీ.పూ. ౫-వ శతాబ్దమునాటికి రచింపఁబడియుండవచ్చునని మెక్డొనల్ భావమైయున్నది. ఇందుబుద్ధుని స్మరణయే లేనికారణమునఁబై యూహాపటలము కలుగుచున్నది. పాణినికే భారతమందలి పాత్రలసంగతి తెలియును. (గవియు ధిభ్యామ్ స్థిరః ౮.౩.౯.౫. వానుదేవాద్భవాభ్యామ్ వుణ్. ౮. ౩. ౯. ౮.) అశ్వలామననూత్రిములు భారతమును మహాభారతమును స్మరించి యున్నవి. (గృహ్యసూత్రిములు ౩.౬. ౪) గుప్తచక్రీంద్రులకాలములోని యొకకాసనము మహాభారతమాకాలమున నున్నదని చెప్పుచున్నది. అశ్వఘోషుఁడు తన బుద్ధచరితమునందును, సౌందర నందనునందును, భారతమును బేర్కొనెను. బౌద్ధాయనుఁడు తనధర్మనూత్రిము లలో రెండుశ్లోకముల నుదాహరించెను. అదొకటి భారతములోని యయాతి చరిత్రములోనిది. (౨౭ ౨, ౨౬) రెండవది భగవద్గీతలోనిది (౨. ౨౨, ౯.) ఇతఁడు కీ.పూ. ౪౦౦ వాఁడు. ఈసాక్ష్యముల నన్నిటినిఁబట్టిమాడ మహా భారతము బుద్ధునికాలమునాటికి నుత్థాపితమైయున్నదని స్పష్టము. కాని మహాభారతభాగము లేయే భిన్నచరిత్రలకాలములకుఁ జెందినవో సరిగానక్క యించి చెప్పఁజాలము. కీ.పూ. ౫-వ శతాబ్దానంతరమైనను, చాలకుండి రచయితలు తమవికాసమందిన నూత్ననైతికమతభావములనందుఁ జొప్పించుటకాని, తదనుగుణముగాఁ గొన్నిమార్పులుచేయుటకాని జరుగలేదని నిశ్చ యింపఁజాలము. కొన్నిభాగములు పురాణకాలమునకుఁజెందినదనియు, కీ.పె. ౬-వశతాబ్దమువఱకును గ్రంథము పెరుగుచునేయున్నదనియుఁ గొందరభిప్రాయపడినారు. "కీ.పె. ౩౦౦ నాటి కీమహాకావ్యము నిశ్చయముగా గుర్తిం పఁబడెననియు, క్రీ.పె. ౫౦౦ నాటికిది నేటిరూపమునే కలిగియుండెననియుఁ జెప్పవచ్చును." (బూలర్, క్రిష్టి, మహాభారతపఠనమునకు సాహాయ్యము.) ఏది యెట్లున్నను గ్రంథము కీ.పూ. ౫౦౦ నాటికేస్థితిలో నున్నదో యిట్లు టికినాస్థితిలో నవిచ్ఛిన్నమైయున్నది.

కొన్ని వేళల మహాభారతము పంచమవేదమని వచింపఁ బడినది. సాంఘికధర్మ వ్యక్తిధర్మముల నిరూపించు నధికారప్రమాణముగల గ్రంథమనియు నిది చెప్పఁబడెను. ౨. దుర్బలులకుఁ బతితులకుఁగూడ ధర్మమార్గము నిది యపదేశించును. ౩. బౌద్ధమతగ్రంథము లన్ని వర్ణములవారును జదవవచ్చును; బ్రాహ్మణుల వేద వేదాంగములు ద్విజేతరులు చదువరాదు. ద్విజేతరులకుఁగూడ నుపకరించుట కవసరమై పంచమవేద మేర్పడినది.

౪-రామాయణము.

వాల్మీకిరామాయణ మొకసుప్రసిద్ధమైన యితీహాసము. భారతమువలె నిది నానామత భావసంపుటముగాదు. రామాయణవీరుఁడగు రాముఁడు ధర్మమునకవతారము, పరిపూర్ణతకు మూర్తిమత్త్వము, నగుటచే విష్ణుపునవతారమని యెంచిరి. అతఁడీలోకమున నధర్మమును రూపు మాపుటకొఱకు, ధర్మమును సంరక్షించునిమిత్తము నుదయించెను. మొదట నితిహాసముగా బయలుదేరిన యీగ్రంథము, నైష్ఠవతత్త్వమును బోషించునదిగా మార్పునొందినది. మహాభారతమంత విశ్వజనీన తత్త్వము నిది ప్రకటించదు. పరిపక్వవచనావైదుష్య మిందుఁ గలదు; దీనివలన నిదియేకకర్తృకమని చెప్పవచ్చును. కాని

౨. ఆశ్వమేధ గృహ్యసూత్రములు. ౩. ౪. ౪

౩. సాయనఁడు కృష్ణయజుర్వేదభాష్యములో వేదాధికారములేనిస్త్రీ శూద్రులకొఱకు మహాభారతము, పురాణములు, కల్పింపఁబడినవని వ్రాసినాఁడు. చూడు బిబ్లియోధికా ఇండియావాల్యము ౧. పుట ౨

అష్టమాధ్యాయము . ప్రాచీనశాస్త్రమతధర్మతత్త్వము శిశి

యిందు మనము రెండుదశలను గనుఁగొనవచ్చును. మొదటిది
యితీహాసము; రెండవది మతతత్త్వప్రదర్శనము. ద్వితీయకాండ
మొదలు షష్ఠకాండవరకుఁ దీసికొని, తరువాతఁ జేర్చఁబడినవని
యందరంగీకరించిన ప్రధమ సప్తమకాండలను విడిచిపెట్టినచోఁ
గావ్యముయొక్క ప్రధానవిషయ మైహికమని తెలియఁగలదు.
రాముఁడొక సత్పురుషుఁడు, ఘనుఁడు, మహావీరలక్షణసమ
న్వితుఁడునై, దక్షిణదేశమును నాగరికతాపర మొనర్చుటకొఱ
కనాగరకజాతుల నాతఁ డుపయోగించెననియుఁ జెప్పవచ్చునే
కాని, విష్ణ్వతారముకాదని స్పష్టమగును. రామాయణము ప్రక
టించు మతము బహుదేవతారాధనము, బౌహ్యము. ఇంద్రా
ధిపత్యముగల వైదికదేవతలిందుఁ గలరు. నూత్నదేవతలైన,
కామ, కుబేర. కార్తికేయులును ఉమా గంగా లక్ష్మీదేవులును,
దేవతాస్థానములొసఁగఁబడిన సర్పరాజైన శేషఘ్రి, మర్కట
మైన హనుమంతుఁడును, నెలుగుబంటియైన జాంబవంతుఁడును,
గరుడఁజక్రియు, జటాయువును, శివునివాహనమైన వృషభమును
ముఖ్యస్థానమును బడసినవి. యాగమే పూజావిధానము. విష్ణు
వునకు, శివునకు నగ్రస్థానములున్నను, సర్ప వృక్ష నదీపూజ
లున్నవి. కర్మయుఁ, బునర్జన్మవిశ్వాసమునున్నవి. మతశాఖలు
లేవు. రెండవదశలో యవనులు, పార్థియనులు, సిథియనులు
పేర్కొనఁబడిరి. రాముఁడు విష్ణ్వతారమని స్థాపించుయత్న
ములున్నవి.

తత్కాలాచార విశ్వాసములను రామాయణమే విశే
షముగాఁ బ్రదర్శించినను, మతతత్త్వదృక్పథములో మహాభార

తమునకుఁ గలప్రాముఖ్యము రామాయణమునకు లేదు. గృహస్థధర్మము నదిపోషించి, మోక్షసంపాదనమునకు సంసారపరిత్యాగ మవసరములేదని చెప్పినది గావున, రామాయణము బౌద్ధసన్యాసిమతమునకుఁ బ్రతిఘటన రూపముగా నుద్భవించినదని కొందరు తలఁచుచున్నారు.

రామాయణము బుద్ధుఁడు నాస్తికుఁడనిగ స్మరించెడియుండుటచే, మహాభారత కాలమునకుఁ దరువాతనే రామాయణ రచనము జరిగియుండుననియు, నందలి కథమాత్రము మహాభారత పూర్వగాథయే యైయుండవచ్చుననియుఁ దోచుచున్నది.

భారతీయ తత్వశాస్త్రాభిమానియైన సత్యప్రియునకుఁ గౌతుకము గలిగించు మహాభారత భాగములు, సనత్కుజాతీయము, భగవద్గీతా, మోక్షధర్మము, అనుగీతయునైయున్నవి. యుద్ధపరిసమాప్తికాలమున నర్జునుఁడు, యుద్ధారంభవేళ శ్రీకృష్ణుఁడు తనకుపదేశించిన గీతనుపదేశింపుమని కోరగా, దత్సమానమైన యోగదృష్టి తిరిగి లభించుట దుస్తరమని పలికి, దానికిబదులుగా ననుగీతనుపదేశించెను. భిన్నభావములను సమన్వయించుటకు భగవద్గీత యత్నించిన మాటనటుంచి, మహాభారతము భిన్నవిశ్వాస సంకలనమేకాని సమన్వయముకాదని చెప్పవచ్చును. అనేకములగు తత్వశాఖలున్నవని యనుగీత పలుకుచున్నది. “వివిధరూపములగు ధర్మనియమములు పరస్పరవిరుద్ధములుగాఁ దోచుచున్నవి. శరీరము నశించిన వెనుక

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 341

‘గూడ ధర్మముండునని కొందరనుచున్నారు; ఉండదని కొందరు పలుకుచున్నారు; కొందరంతయు సంశయాస్పదమనియుఁ గొందరు సందేహమే లేదనియు వచింతురు. కొందరు శాశ్వతమనఁ బడు వస్తువశాశ్వతమనియుఁగాదు శాశ్వతమేయని కొందరును వాకొనుచున్నారు. సత్యము నిత్యము ననిత్యముగూడనని కొందరువాదించుచున్నారు. కొందరు సత్పదార్థమేకమనియుఁ గొందరది ద్వైతరూపమనియు, మఱికొందరది ద్వైతాద్వైతరూపమనియుఁ జెప్పుదురు. బ్రహ్మవేత్తలైన కొందరు బ్రాహ్మణులు బ్రహ్మమేకమనియుఁ, గొందరది భేదరూపమనియు నితరులది నానామాపములు గలదనియుఁ జెప్పుచున్నారు. దేశకాలములు సత్యములని కొందరును, కాదని కొందరును వచించుచున్నారు.” ౧. అన్యోన్యవిరుద్ధభావము లొకచోఁ గూర్పఁబడినవి; వేదముల బహుదేవతారాధనము, నుపనిషత్తుల యద్వైతము, సాంఖ్యద్వైతము, యోగదైవత్వము, భాగవత, పాశుపతశాక్తేయుల యేకేశ్వరవాదము నిందుఁగలవు. వివిధమత భావపరిశీలనమును భావిగ్రంథ భాగమునకు విడిచి, యిచట మహాభారత రచయితలగు వైజ్ఞానికుల తత్త్వభావములను మనము దర్శింపవచ్చును.

౫-యుగసామాన్య భావములు.

భిన్నతత్త్వలక్షణములు మహాభారతములో నుండుటచే నది యేప్రమాణముల నంగీకరించినదో విస్పష్టముగాఁ జెప్పుట కష్టము. సాధారణముగా వేదప్రమాణ మంగీకరించినది. ప్రి

త్యక్తానుమానాగమ ప్రమాణములను గుర్తించెను. కొన్ని చోట్లందు న్యాయశాస్త్రమునకుఁ జెందిన నాలుగు ప్రమాణములు నిందుఁ బేర్కొనఁబడెను. ౧. వేదప్రమాణ విరోధులకి నదితప్పక ఖండించును. వేదనిందకులైన నాస్తికుల వాదమును సాంఖ్యతత్వాభిమానియైన పంచశిఖుఁడు ర నిరసించెను. లోకాయతులును గే పేర్కొనఁబడిరి. హేతుమంతులైన పండితులు, ఆత్మసత్యమును, నిత్యత్యమును దృఢీకరించుచు “భూమండల మంతయు సంచరించుచుండిరి.” ౬. “దిగంబకుఁడై యున్నాడునివలె నొకఁడు కాశీక్షేత్రమున గంతులిడి, ప్రజలనాశ్చర్యచకితుల నొనర్చె”నను వాక్యములు జైనుల నుదాహరించినవి ౭. బౌద్ధమత ప్రతిఘటనము కన్పట్టును. “నీవంతకాంతిగల దానవగుటకుఁ గారణమేమి?” యని యొక కాంత యింకొక కాంతనడుగగా, నామెకిట్లు బదులుచెప్పెను: “నేను కాషాయ వస్త్రములనుగాని నారచీరలనుగాని ధరించలేదు; ముండిత శిరముగాని, జటాభారముకాని నాకు లేదు.” ౮. మతద్రోహము, వేదనింద, సరక హేతువులనియు, క్షుద్రజన్మములకుఁ గారణములనియుఁ జెప్పఁబడెను. మహాభారతములో నొక పాత్ర యిట్లు చెప్పుచున్నది; “నేను నక్కనై పుట్టుటకుఁ గారణము, పూర్వజన్మములోనే నొక కృత్రిమపండితుఁడను, దర్కవా

(౧) ౧౨౨. ౫౬.౪౧. (౩) ౨౨. ౩౧.౨౦ (౪) కాంతిపర్వమ్ ౨౧౮. (౫) ౧౨. ౨౦.౪౬ (౬) ౧౨౨. ౧౯.౨౩. (౭) ౧౪౨. ౬.౧౮.

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 343

దిని, వేదవిమర్శకుడను; కుతర్కము, పిడివాదము చేయుచు, సభాముఖముల నుపన్యసించుచు, బురోహితుల నిందించుచు, బ్రహ్మస్తిత్వవాదములను నిరసించుచు, నాస్తికుడనై, సంశయాత్మకుడనై, నేను నొకపండితుడనను సహంకారముతో నుంటిని." ౧. పురాణేతిహాసములును బ్రమాణములే యని చెప్పబడెను. 3. వేదప్రమాణమును గూర్చి యచటచట సంశయము కూడ వ్యక్తమయ్యెను. "వేదము మోసగించునది." ౪ విధిని పేధాతీతులకు వేదమును బ్రమాణము కాదని చెప్పిన యుపనిషద్భిప్రాయ మిచట సూచింపబడెనని తోచును.

మహాభారతము వేదమతము నంగీకరించి, దానిని విశేషముగ వికసింపజేసినది. పూర్వధర్మమును బోషించి, నూతనదేవతల ప్రవేశమున కనుకూలమొనర్చినది. ఇంద్రుడు దుర్బలుడయ్యెను; సూర్యకుటుంబ దేవతయైన విష్ణువు గుణములు శక్తులు, అగ్నిసూర్యులకు సంక్రమించినవి. యముడు తనఘనతను నిలుపుకొనునుగాని, ధర్మరాజగును. "కొందరు తలచునట్లు యముడు మృశ్యువుకాదు. సుకృతుల కానందమును బాపులకు దుఃఖమును నొసగువాడు యముడు." ౫ వాయువరుణులు తమ గౌరవములను గోల్పోయిరి. ప్రజాపతి యధాస్థానము నలంకరించెను. విష్ణువు, శివుడు ప్రాముఖ్యము పొందకపూర్వము సుప్రసిద్ధుడై యుండెను. స్రీధమ బౌద్ధ

(౨) ౧౨౮. ౧౮౦. ౪౭-౪౮. (౩) ౧౨ అ. ౩౪౩.౯౦. (౫) ౫౮ ౪౭౬. ౪.౧౨ అ. ౪౭౬

పాలీ సారస్వతమున నిట్టి దశయున్నది. రెండవఘట్టములోఁ ద్రిమూర్తిభావ ముదయించెను. బ్రహ్మ విష్ణు శివులు, పరమేశ్వరుని భిన్నరూపములే; పదవిలోఁ బరస్పర సహకారబంధము గలవారు. ఈవిషయము మెగస్తనీసుకుఁ దెలియును. స్పష్టములైన భేదలక్షణములు దెలియకున్నను, విష్ణుశివు లిరువురు దేవతాశ్రేష్ఠులైరి. ఇరువురు సులభముగా నొండొరులతోఁ గలిసిపోయిరి. ౧ ఒకగీతము విష్ణుపరముగా శివునికి, శివపరముగా విష్ణువునకుఁ జెప్పఁబడెను. ౨. మూడవదశలో నితిహాస వీరుఁడగు కృష్ణునకు విష్ణువుతో నైక్యము కల్పింపఁబడినది. కృష్ణతత్త్వము, ప్రకృతివస్త్యాధానమందలి మూఢవిశ్వాసములను, గర్భకలాపమును దిగఁద్రొక్కినది. కృష్ణుని కాళీయశిరోనాట్యమునకర్థము, కృష్ణుఁడు నాగపూజను నిరసించుటయే. కృష్ణునివలన సిందుని పరాజయము నైదికసంప్రదాయమునకు బరాజయము, విష్ణుతత్త్వమునకు విజయము.

దేవతలందరలో శ్రేష్ఠుఁడొకఁడున్నాఁడను తత్త్వమింకను బ్రచారములోనున్నది. “నేను నారాయణుఁడను, సృష్టికర్తను, నాశకారుఁడను, నేనే విష్ణువును, బ్రహ్మను, దేవతాధిపతియైన యింద్రుని నేనే, నేను గుభేరుఁడను, యముఁడను, శివుఁడను, సోముఁడను, గాశ్యపుఁడను, ప్రజాపతిని.” 3. ఉపనిషత్తుల యేకేశ్వరతత్త్వము ప్రబలమై, దేవతలందరు నొకే బ్రహ్మరూపములని వ్యక్తీకరించును. దేవుని అంతర్యామిత్యమంగీకరింపఁబడెను. ఉపనిషత్తుల నిర్గుణబ్రహ్మము సగుణబ్ర

హృష్టి, యీశ్వరుడనియు, శివ, విష్ణు, కృష్ణ ర. నామములను బొందెను. నిష్కామభక్తియే మహాభారత మతసారము. నిర్గుణబ్రహ్మము పూజావిధానమున కనుకూలముకాదు; అందుచే సకల కల్యాణగుణమూర్తి యగు నీశ్వరుడు మహాభారతమునకు దేవుడయ్యెను. సగుణ నిర్గుణమూర్తులలో నిర్గుణ బ్రహ్మమే పరమసత్యమను నమ్మకమున్నది. ౧. వ్యక్తమైన వాసుదేవునికంటె నవ్యక్తబ్రహ్మమధికుడు. “అవ్యక్తబ్రహ్మమే పరమసత్యము, నిత్యము, అవినాశము, అవికారమునైనది.” ౨. కాని ప్రాధాన్యము సగుణమూర్తియైన వాసుదేవుని కీయఁబడెను. మతానుష్ఠాన దృక్పథములో నీభావము నుపనిషత్తులును బోషించినవి. ౨.

భిన్నమార్గము లొకేసత్యమునకుఁ దీసికొనిపోవు నను నొకవిధమైన నిశ్చయజ్ఞానముచేఁ బ్రజాసమూహములోనున్న భిన్నవిశ్వాసములను మహాభారత మంగీకరించినది. “పంచజ్ఞానతత్త్వములు, నారాయణ తత్త్వమునే బోధించి, భిన్నభావములతో నర్చించినవి. జ్ఞానహీను లీరహస్యము నెఱుఁగరు” పూర్వవైదిక మతముఁ క్రమముగా నితిహాసములలో నవ్యహిందూమతముగా మారినది. అవైదికములై ఆగమవర్గమునకుఁ జెందినశాక్త, శాశుపత, శైవ, పాంచరాత్రతత్త్వములు

(౪) పతంజలి శివభాగవతులగూర్చి ప్రపంగించెను. చూడు మహాభావ్యము. ౨౨ ౭౬ ౧. శాంతిపర్వము ౩౩౯. ౨౧-౨౨. (౬) శాంతిపర్వమ్. ౧౬౨ ౧౦. ౭. చూడు కథోపనిషత్తు ౧౨. ౨.౨౦; శ్వేతాశ్వతరము ౩౨ ౨౦; ౬౨. ౨౧; ముండకము. ౩౨. ౨.౩

హిందూమతములో మిళితములైనవి. దేవాలయ విగ్రహారాధనము, పుణ్యతీర్థయాత్రలు క్రమముగా వచ్చిచేరినవి. మహాభారతమునఁ బ్రసంగింపఁబడిన భిన్నతత్వముల జ్ఞానమును, శాస్త్రనిర్మాణ యుగమున బ్రహ్మసూత్రార్థ నిర్ణయప్రియత్నముల నర్థము చేసికొనుట కవసరమై యుండును గాన, వానిని సంగ్రహముగా మనమిచటఁ దెలిసికొనుట మంచిది.

౬-దుర్గాపూజ

మహాభారత భీష్మపర్వారంభమున దుర్గాపూజ పేర్కొనఁబడినది. యుద్ధారంభమునకుముందుగా దుర్గాదేవికిఁ బ్రణామమాచరించి, విజయమిమ్మని ప్రార్థింపుమని కృష్ణుఁ డర్జునునికిఁ జెప్పినాఁడు. ౧. మొదటిదశలో నీమె వింధ్యాద్రియందలి జాతులచేఁ బూజింపఁబడిన కన్యాదేవత. త్వరలోనేయామె శివుని భార్యయై ఉమాదేవియైనది. మార్కండేయపురాణమునందును, హరివంశములోని రెండు శ్లోకములందును, ౨. నొక గొప్పమత శాఖకు నీ దుర్గాంబ మూలాధారమైనది. ౩-వ శతాబ్ద పూర్వ భాగమున బాణకవి చండిశతకమును రచించెను.

౧. ౨౩౮. ఆమెకుఁ బెక్కుకామములీయఁబడెను : కుమారి, కాళి, కపాలి. మహాకాళి, చండి, కాంతారవాసిని, మున్నగునవి. విరాటపర్వమున యుధిష్టరుఁడు దుర్గాప్రార్థనముచేసిన యొకశ్లోకముకలదు. (౬-౧) వింధ్యపర్వతిముఁలో నురాపానము, మాంసభోజనము, పశుహింసలుచేయుచు మహిషాసురునిజంపినదానిగా స్తోత్రమున్నది. కృష్ణునివలెనే నీలమేఘక్యాప వర్ణముగలదికావున నామె కృష్ణుని చెలియలనియుఁ దలఁపఁబడెను.

౨. గీ. ౧౬౬౮. చూడు ఏవలెన్ (దేవీస్తోత్రములు)

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 347

శక్తిపూజ మొదట సనార్యజాతులలోనుండి, తరువాతఁ గ్రామముగా నార్యులచే నంగీకరింపఁబడినది. ఈమె భయంకర రూపిణియై, విలయశక్తుల కాధారమైనకారణమున, రుద్రుని భార్యగాఁ జేయఁబడినది. ఋగ్వేదమునందలి దేవస్వరూప ములలో నీమెనుగలుపుటకు రుద్రాణి, భవానియను నామకరణములచేఁ బ్రయత్నములు చేయఁబడెను. సర్వజీవమూలశక్తి రూపమును స్తుతించుటకు రచితమైనదని చెప్పఁబడిన దేవీ నూక్తము 3, శాక్తేయమతమున కాధారమైనది. అందలి యారవశ్లోక మిట్లున్నది: “బ్రహ్మద్వేషియైన దుర్మాంగుని ఖండించుటకు రుద్రునికొఱకు నేను ధనుస్సునెక్కఁపెట్టుచున్నాను. మానవునికొఱకు నేను రణమొనర్తును. భూమ్యాకాశములు నేనావరించియున్నాను.” ఆకాశములో నారంభించిన యీ జగ మంతటిని బరమాత్మనుండి యావిష్కరించునట్టి శక్తి యీమె. “నేను వాయువువలె సంచరించి స్వమును గల్పింతును.” ౧. అసురులనోడించి కాంచిన జయగర్వాంధులైన దేవతలకు బుద్ధి చెప్పిన దేవిగాఁ గేనోపనిషత్తుఁందీమె వర్ణింపఁబడినది. తుద కామె దేవేంద్రునెదుట నొక సుందరాంగిరూపమునఁ బ్రత్యక్షమై ఉమాహైమవతి యనుపేరుతో నాతనికి జ్ఞానోపదేశ మొనర్చును. తరువాత నామె బ్రహ్మయొక్క మాయాశక్తియైనది. ఈదేవియొక్క శక్తి సాహాయ్యములేకుండ సృష్టిస్థితిలయ కార్యములను బరమేశ్వరుఁడు చేయఁజాలఁడని యొకతత్త్వ

3. ఆర్. వి. ౧౦ అ.౧౨గీ.

౧. ౧౦ అ. ౧3.౮.

వ్యాఖ్యబయలు దేరినది. ఈశ్వరుడు సృజించునపు డాతఁడు వాక్చక్తిచేతను, రక్షించునపుడాతఁడు శ్రీ లేక లక్ష్మీశక్తిచేతను, లయముచేయునపుడు దుర్గాశక్తిచేతను నావహింపఁబడునని చెప్పుదురు. సర్వజీవస్థితికాధారము, పోషకము, నాశకమునైన శక్తి యీశ్వరి. శక్తిమతశాఖ నార్యవంతమొనర్చుటకు యత్నములుచేయఁబడినను, నేటివఱకుఁగూడ వాడుకలోనున్న కొన్ని శాక్తేయుల యాచారములవలన లోపభూయిష్టమైనదని తెలియఁగలదు.

2-పాశుపతతత్వము

మహాభారతమునందు శివునకుసంబంధించిన పాశుపత దైవతత్వము చెప్పఁబడినది. ౨. ప్రకృతి నాశనశక్తులమూర్తియైన ఋగ్వేదమండలి (౧ మం. ౧౧౪, ౮.) రుద్రుఁడు, శతరుద్రీయమునందుఁ బాశుపతియైనాఁడు. బ్రాహ్మణములందు రుద్రునకుఁ బర్యాయపదముగ శివశబ్దము వాడఁబడెను. పాశుపతతత్వము రుద్ర-శివ సంప్రదాయమైనది.

సర్వదర్శనసంగ్రహమందును, ౧ అద్వైతానందునిబ్రహ్మవిద్యాభరణమందును, పాశుపతతత్వ వివరణమున్నది. తన

(౨) (కాంతిపర్వమ్. ౩౪౮. ౫౬౪) నారాయణీయప్రకరణమునందుఁ బంచమత తత్వములలోనిది యొకటిగాఁ జెప్పఁబడెను. వనపర్వమునందర్జునుఁడు, హిమాద్రి నమానాథుఁడై, దేవగణపరివృతుఁడై, యున్న పాశుపతి యొద్దఁ జాశుపతాస్త్రమును బడసెననియున్నది. ఇతఁడీ ఋగ్వేదమునందలి మరుద్గణాధిపతియైన రుద్రుఁడనీ తలపవచ్చును.

౧౬.౮ ఆధ్యాత్మము

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 349

వేదాంతనూత్రభాష్యమున శంకరుఁడైపతత్త్వమును విమర్శించినాఁడు. ౧. దీనిముఖ్యములైన పంచప్రమాణములునిట్లున్నవి. (౧) కారణము, జగమునకు సృష్టిస్థితిలయకారకుఁడు, శాశ్వతపరిపాలకుఁడు, పతి లేక ప్రభువైనవాఁడు కారణము. (౨) కార్యము. ఇది కారణముపైనాధారపడినది. కార్యమున విద్య, కళలు లేక నిందియములు, జీవులు లేక పశువులు నున్నవి. సర్వస్థితిజ్ఞానములు, పంచభూతములు, పంచగుణములు, పంచేంద్రియములు, పంచకర్మేంద్రియములు, బుద్ధిచిత్తాహంకారములు పతిపై నాధారపడియున్నవి. (౩) యోగము లేక శిక్షణము. మానవుఁడు మానసికశిక్షచే దేవునిజేరువిధానము. (౪) విధి లేక నియమములు; అనగా ధర్మాచ్యుష్టానమార్గములు, (౫) దుఃఖాంతము. దుఃఖనిర్మూలనమగు మోక్షము; పూర్ణజ్ఞానక్రియాశక్తులుగలస్థితి. మోక్షావస్థయందైనను, జీవి తన ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వమునుగలిగియుండును, స్వేచ్ఛారూపములను బొందుచు నేపనినైనను సంకల్పమాత్రమునఁ జేయఁగలిగియుండును. నైశేషికనూత్రములకు మొదటివ్యాఖ్యాతయైన ప్రశస్తపాదుఁడును, న్యాయభాష్యమునకు టీకవ్రాసిన ఉద్యోతకారుఁడును, పాశుపతతత్త్వవాదులు.

౮-వాసుదేవుఁడగు కృష్ణుఁడు

ఇపుడు మనము చర్చించునది మహాభారతమున సుప్రసిద్ధమైన వాసుదేవ కృష్ణతత్త్వము. ఇది భగవద్గీతకును, సభిషవవైష్ణవమతమునకు నాధారమైనది. భాగవతమతాభివృద్ధిలో

నాలుగుదశలున్నవని గాఢ్యేచూపినాఁడు. మొదటిదశలోనిది బ్రాహ్మణతత్వమునకు వేరైనది. గాఢ్యేభావములో కీ. పూ. 300 వఱకు వ్యాపించిన ప్రథమదశా లక్షణము లేవనగా, కృష్ణ వాసుదేవాత్మకమైన యేకేశ్వరవాదము, సాంఖ్యయోగము లతోడి సఖ్యభావము, మతస్థాపకుని దైవముగానొనర్చిన విషయము, భక్తిభావముచే సతిశయమైన మతతత్వము నైయున్నవి. వేదాంతసూత్ర భాష్యకారులచే విమర్శింపఁబడిన అనైదిక లక్షణములుగల యీమత మీదశకుఁ జెందినది. ఈమతియు బ్రాహ్మణ భావపూరితమగుట, కృష్ణుడే విష్ణుచనుట, విష్ణువున కత్యంతప్రాముఖ్యమునిచ్చుట విష్ణువు గొప్పదేవుడనుటయే కాక, సర్వదేవతలకు నగ్రగణ్యుడనుటయు నీ రెండవదశకు (కీ. పూ. 300) జెందినవి. విష్ణువునారాధించువారు వైష్ణవులను శబ్దప్రయోగము మహాభారతమునఁ గలదు. ౧. వేదము నందలి విష్ణ్వారాధనమునకు నిర్వాజ కృపాసిద్ధాంతము లేదు. మూడవదశ భాగవతమతము వైష్ణవమతముగా మారుట. వేదాంత సాంఖ్యయోగతత్వభావములిందుఁ గూర్పఁబడినవి. క్రీ. వె. ఒకటే మొదలు పదిరెండవశతాబ్దమువఱకు నిట్టిపరివర్తనముజరిగినదని గాఢ్యేయభిప్రాయపడినాఁడు. రామానుజుఁడు వైష్ణవతత్వనిర్మాణముచేయుట తుదిదశ. ఇచట మనకు మొదటి రెండుదశలతోడనే సంబంధము.

హరిగీతా ౨ భగవద్గీత ౩ లలోఁ జెప్పఁబడిన సిద్ధాంతము

౧. ౧౮౮. ౬-౯౭. (౨) 3౪౮-౫౩. ఇదియొక ఏకాంతికమతి ము నారాయణీయము, సాత్త్వికము, ఏకాంతికము, భాగవతము, సాంచరా

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 351

శ్వేతద్వీపమునందుఁ బరమేశ్వరుఁడు, నారదునకుఁ జేసిన వాసు దేవనాయకమైన భాగవతమతోపదేశమే.

మహాభారతమందలి నారాయణీయ ప్రకరణములో సరనారాయణులను జూచుటకు, నారదుఁడు బదరికాశ్రమము నకుఁ బోయిన కథగలదు. అచట నారాయణుఁడు కొన్నిపుణ్య కర్మలు చేయుచుండుటగాంచి, సర్వజగత్కర్తయైన యాతఁడు కూడ దేనినిఁగోరి యట్టికర్మ నాచరింపవలసివచ్చెనని నారదుఁ డడిగెను. నారాయణుఁడు తనకు నిత్యరూపమైన అవ్యక్తబ్ర

త్రము. సమానార్థకపదములుగా వాడఁబడినవి. ఈశాఖకు ముఖ్యాధారగ్రంథ ములు మహాభారత నారాయణీయ ప్రకరణము, కాండిల్యనూత్రములు, భాగవత పురాణము, సాంచాత్రాగమములు, రామానుజుని యొక్కయు నాలవారుల యొక్కయు రచనములు. దీనికి ముఖ్యగ్రంథములుగా బ్రహ్మవైవర్తపురాణము, భాగవతము, విష్ణుపురాణము, భగవద్గీత, మహాభారతము (౨౨. ౨. ౨౮-౩౨; ౩౬ ౧౪ ౨౩; ౪౨. ౩. ౧౧-౪౪) ని నారదసాంచరాత్రము చెప్పుచున్నది. కీ. ప. ౧౨-వ శతాబ్దమునకుఁ జెందిన కారణమున రామానుజుని రచనములు మనకి చటఁ బనికిరావు. రామానుజుఁ డుపనిషత్తుల అద్వైతమును, భాగవతమును సమన్వయింప యత్నించును భాగవతమైనను మన యశ్వేషణమునకుపకారి కాదేలన, మహాభారతమునందు భక్తిమతిమునకుఁ దానుసరియగు స్థానమీయని కారణమున భాగవతమును రచించినట్లు వ్యాసుఁడు వ్రాసికొనెను. (౧౮ ౪. ౧) నారదునికోరిక ననుసరించి, భాగవతమును వ్యాసుఁడు భక్తిప్రధాన ముగా రచించెను. నారదనూత్రములు కాండిల్యనూత్రములు మహాభారత మున కనంతరము రచింపఁబడినవి.

భాగవతమునకు నారదనూత్రములు కుక వ్యాసులను స్మరించెను. (నా. నూ. ౮౩) కాండిల్యనూత్రములు భగవద్గీతనుండి (౧-౧౧) శ్లోకముల నుదాహరించెను. కావున మనకు ముఖ్యాధారము మహాభారతనారాయణీయ ప్రకరణము

హ్యమును ధ్యానించుచున్నానని నారాయణుడు బదులుచెప్పెను. అట్టి రూపమును జూడవలెనని కోరి, నారదుడు శ్వేతద్వీపమునకుఁ బోగా, దనయందుఁ బూర్ణనిశ్చల భక్తిగల వానికిఁగాని తనరూపము గోచరింపదని పరమపురుషుడు జెప్పెను. వాసుదేవమతము నారదునకుపదేశింపఁబడినది. వాసుదేవుడే పరమాత్మ, సర్వాంతర్యామి. జీవాధిపతి. వాసుదేవుని పరరూపమైన సంకర్షణుడు; సంకర్షణ సంజాతుడు ప్రద్యుమ్నుడు లేక మనస్సు, ప్రద్యుమ్నసంజాతుడనిరుద్ధుడు లేక ఆత్మజ్ఞానము. ఈనాలుగును బరమేశ్వరుని దివ్యరూపములు. ఈరూపములు, లేక పూహముల సంఖ్యాస్వభావములనుగూర్చి భిన్నభావములు గలవని మహాభారతము చెప్పుచున్నది. ౧. భగవద్గీత వీనిని స్మరింపలేదు. సృష్టిసిద్ధాంతమునకు నీపూహపద్ధతి విరుద్ధముగానున్నదని వేదాంతసూత్రములు విమర్శించుచున్నవి. వరాహనారసింహ, వామన పరశురామ, శ్రీరామావతారములను జెప్పి “మధురలోఁ గంసుని నాశనమొనర్చు నవతారము జనించు”నని రచింపఁబడియున్నది. బుద్ధుడవతారముగాఁ జెప్పఁబడలేదు. భీష్ముడు యుధిష్ఠిరునకుఁ జెప్పిన ఉపరిచరవసుచరిత్రము పూహములను బేర్కొనలేదు. ౨. దీనివలన రెండువిషయములు స్పష్టములగుచున్నవి;

౧. కౌంతిపర్వము. ౩౪౮. ౧౭. (౨) మొదటఁ జిత్ర శిఖంకులచే స్థాపితమైన పాంచరాత్రమతమును పరిచరవసువు స్వీకరించెను భగవంతుని సాన్నిధ్యమున నీతత్త్వమును మొదట ఋషులు ప్రతిపాదించిరి. భగవంతుఁడిట్లు చెప్పెను: “మీరుత్కృష్ణములగు లక్షశ్లోకములను రచించిరి. అవి:

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 313

భాగవతమత మేకేశ్వరమతమనియు, నందలి మోక్షసాధనము భక్తిమార్గమనియుఁ దెలియుచున్నది. పశువధ నిరసింపఁబడెను. పశుహింస చేయరాదని చెప్పినకారణముననే బుద్ధుఁడూ విష్ణువతార పురుషుఁడని చెప్పఁబడెను. భక్తికర్మాభ్యాస మేకకాలమునఁ జేయవలెనని యీమతము చెప్పును. ³. సంసార పరిత్యాగముతోడి సన్న్యాస మీమతమంగీకరింపదు. ౪.

భగవంతుని మొదటి ప్రసిద్ధనామము వాసుదేవుఁడు. ^౪ “నిత్యుఁడు, ప్రేమనిలయుఁడు, దయాసముద్రుఁడు, అబోధ్యుఁడునైన దేవుఁడే వాసుదేవుఁడు.” ౬. ఈనామము భాగవత

వేదానుకూలములై, మానవులకవసరములగు సర్వనియమములను గలిగియున్నవి. కర్మ ధ్యానమతమార్గముల రెంటినవి చెప్పును. ఈశాస్త్రము గురుభిక్ష్యపరం పరమాలమున బృహస్పతికఱకువచ్చును. బృహస్పతినుండి వసురాజు దీనిని గ్రహించి, నా భక్తుఁడగును.” వసురాజశ్వమేధముచేయగా బృహస్పతి పురోహితుఁడగును. ఏకత, ద్విత, త్రితులు యాగ సదస్యులగుదురు. అందు పశువధలేదు. దేవుఁడు వసురాజున కేదర్శనమిచ్చి యాతనిహోమమును స్వీకరించును. బృహస్పతి కోపగించును. సదస్యులు దైతకటాక్షములేనిదే దైతసాక్షాత్కారములభింపదని చెప్పుదురు. అపుడు వారు శ్వేతదీప్తిమనున చంద్రనిభకాంతిగల భక్తులుగలరనియు, వారికిందియముఁ లేవనియు, వారు నిరాహారులనియు, సూర్యతేజోవిరాజితుఁడగు దేవునియందు మగ్నులైయున్నారనియు చెప్పిరి. తామచటనే భక్తిగలవానికిఁగాని దైతముప్రత్యక్షముగాఁడను జ్ఞానమును దెలిసికొనిరనియుఁ దెల్పిరి. (చూడు. భండార్కరు. వైష్ణవమతము)

3. శాంతిపర్వము. 33౪-3౫౧.

౪. పోల్చు: ప్రకృత్తి లక్షణశ్చైవ ధర్మో నారాయణాత్మకః (శాంతి పర్వము. 3౪౭-౪౦-౪౧)

౫. చూడు. భ. గీ. ౭౭. ౧౮.

(౬) భీష్మపర్వము. ౬౬-౪౭

శుంత్రములనున్నది. ౧. భగవన్నామము, పూర్వవైదికమత ఋనుండివచ్చినదే భాగవతధర్మమని నూచించుచున్నది. వేదములలో భగవంతుని వరప్రసాదియైన యొకదేవుడు చెప్పబడినాడు. భగవంతునిగా శ్రేయమనియు, సంస్కృతవ్యాకరణముననుసరించి, శ్రేయముగలవాడు భగవంతుడనియు నర్థము వచ్చెను. అట్టిదేవము నారాధించుటే భాగవతమతమైనది. విష్ణుపురాణము భగవంతునిగా నైశ్వర్య, ధర్మ యశస్సంపత్తి జ్ఞాన సైరాగ్యములను పద్మణసంపత్తియనియు నిదిగలవాడు భగవంతుడనియు చెప్పినది. ౨. క్రమముగా వాసుదేవుడే, నారాయణుడు విష్ణువునయ్యెను.

౧ ఓం నమోభగవతే వాసుదేవాయ.

౨. విష్ణుపురాణము. ౬౭ గీ, ౭౪. వాసుదేవునికి సాత్వతుడనునామ మోయబడినది కావున భాగవతమతము సాత్వతమతమనియు నుపసద్ధము. (అదిపర్వము. ౨౧౮ ౧౨.) భగవంతునిని పూజించువారు సాత్వతులని భాగవతము చెప్పినది. (౧, ౧౪, ౨౧; ౩, ౧, ౨౯.) మెకస్తనీసీవిషయమును స్మరించెను. అనార్యుల నార్యులజేయుపద్ధతిలో వాసుదేవుడు నారాయణుడై విష్ణువయ్యెను. భగవద్గీతాకాలమున విష్ణువు పరమేశ్వరుడుగా గుర్తింపబడిన విషయము సంశయాస్పదము. అందు విష్ణు వాదిత్యులలో నొకడు. మహా భారత నారాయణీయప్రకరణమున వాసుదేవుడు నారాయణుడనొకడే. జీవాత్మపరమాత్ములకు లేక నరనారాయణులకుఁగల అవినాభావసంబంధతత్త్వము మిక్కిములైన రెండుపక్షముల వేదమందలి కథనమునరించియే పెంపొందియుండవచ్చును. సాక్షిమాత్రుడు నారాయణుడు. ఫలభోక్తనరుడు. సర్వప్రపంచ మెయుడైన విశ్వాత్ముడే నారాయణుడు (మ. భా. ౧౨౭ ౩౪౧) వరస అనగా జలమనియు, జలనివాసుడైన కారణమున నారాయణుడయ్యెననియు మనువు చెప్పినాడు. (౧౭. ౧౦ చూడు. ఆర్. వి. ౧౦౭. ౮౨ డీ, ౬.) సర్వప్రపంచాధిపతియై యాతడు క్షీరసాగరమున శేషాయానుడై యున్నాడు. అలంకారమునటుంచి అనాత్మకుఁగృతీతమైయున్న పరమేశ్వరుని

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 355

ఆరంభమునుండియు విష్ణువునకు భావిదశ యుత్కృష్టమైనది లభించునని నూచనలున్నవి. వేదములందు విష్ణువు త్రిపాదుడని చెప్పబడెను. 'పక్షులైన నెగిరిపోజాలని' దివ్య కాంతిమయ ప్రదేశములో నాతడు గుప్తుడైయుండును. 3 మహోన్నతమైన విష్ణుపదమునుజేరుట ఉపనిషత్కాలమునాటి మానవుని ముఖ్యకాంక్ష. 4 వేదములందుగూడ దుఃఖసాగరమునుండి మానవుడుద్ధరించుకార్యము విష్ణువునకేమిబడినది. 5 శతపథబ్రాహ్మణమునందు మానవులందఱు 'విష్ణువు' లని చెప్పబడెను. ఐతరేయబ్రాహ్మణముననుసరించి, అసురులతో బోరాటమున దేవతలకు సాహాయ్యముచేసిన మహోపకారి విష్ణువు. అసురులనుండి భూమిని తిరిగి దేవతలకొఱకై సంపాదించియిచ్చుటకు విష్ణువు వామనుడై యవతరించెను. 6. నారాయణశబ్దము, విష్ణుసంబంధముగాకున్నను, మొదటిసారి శతపథబ్రాహ్మణమునఁబేర్కొనబడెను. 3.

శ్విరుడే యాతిడు. అతనినుండియే నాడుడు తనయేకేశ్వరిత్వజ్ఞానమును బొందినాడని చెప్పబడెను. 3. ఆర్. వి. ౧౮. ౧౫౫-౫ ౪. : కోపనిషత్తు ౧. 3. ౮. ౫. ఆర్. వి. ౬. ౪౮. ౧3. ౬. ౫౨. ౨. ౫. ౨-3.

౧. శతపథబ్రాహ్మణము ౧౮. ౨, ౫, ౫; తైత్తిరీయబ్రాహ్మణము ౧౮. ౬. ౧. ౫. (౨) ౧౨ అ. 3, ౪, ౧.

3. తైత్తిరీయారణ్యకమునందు నారాయణుడు "కాశ్వతపరమదైవమై" 'హరి' నామమును బొందెను. (౧౦ అ. ౧౧. ౧.) మహాభారతమునందు నారాయణుడొక సనాతనవహ్ని. (చూడు. ఆర్. వి. ౧౦, ౮౦; యమ్. ౬; ౫౮. ౪౮ ౫-౨౦; ౬౮. ౨౦౦. ౫౭.) బ్రాహ్మణములకాలమున నారాయణుడు విశ్వవిస్తృతిబొంది, మహాభారతమునందు విష్ణువుతో నేకమైనాడు. ఈవిధముగా మహాభారత భిష్మపర్వమునందు నారాయణ, వాసుదేవ, విష్ణునామములు పర్యాయపదములైనవి. (అధ్యాయములు. ౫౫, ౫౬.)

వాసుదేవ నారాయణశబ్దములతోఁ గృష్ణునకుఁగల సఁబంధమెట్టిది ? మహాభారతమునం దప్పుడప్పుడు వీరికిభేదమున్నట్లు చెప్పబడెను. ౪ కాని వెంటనే యాతఁడు పరమపురుషుఁడుగా నిర్వచింపబడెను. కీ. పూ. 300 లకుఁజెందిన చంద్రగుప్తుని యాస్థానమునకు రాయబారిగావచ్చిన మెగస్తనీసు కృష్ణుఁడనాఁడు మధురలో దేవుఁడుగా నారాధింపబడుచున్నాఁడని వ్రాసెను. కృష్ణుని పూర్వచరిత్రమును మనముగుర్తింపలయుచో, నాతఁడొక వైదికఋషియనియు, నొకమంత్రీకర్తయనియుఁ దెలియుచున్నది. గీ. ఆతఁ డాంగిరసవంశీయుడు. ౬. ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందు, దేవకీసుతుడైన కృష్ణుఁడు, ఆంగిరసకులజుడగు ఘోరునిశిష్యుఁడుగాఁ జెప్పబడెను ౭. వేదమంత్రీకాలమునుండి యుపనిషత్కాలమువఱకు కృష్ణుఁడొక వైదికవిజ్ఞానవేత్తయను సంప్రదాయమున్నది. కాని ఋగ్వేదమునం దింకొకవాక్యమున, నిందురినితో యద్ధముచేయుటకు, పదివేలసైన్యముతో నంశుమతీ నదీతీరమునఁ గృష్ణుఁడు సంసిద్ధుడైయున్నట్లు చెప్పబడెను. ౮. ఒక బాలదేవునర్పించిన ఆభరణము

౪. ౭ అ. 33౪, ౧౮. గీ. ఆర్. వి. ౮ అ. 2౪.

౬. చూడు. కాపీతకిత్యాహ్మణము 33అ.౯; పాణిని; ౪ఆ. ౧,౯౬.

౭. 3అ. ౧౭.

౮. ౮అ. ౯౬. ౧3-౧౪. తరువాత ౩౪లో నిందురినిపూజను గోపకులచే మానిపించుట, నందుచేనిండ్రుఁడు కోపించి శిలాకృష్టిగురియుట, గోపసంరక్షణమునకై కృష్ణుఁడు గోవర్ధనపర్వతమునెత్తుట, మున్నగునవన్నియు ఋగ్వేద కథపై నాధారపడియుండనోపును. అధర్వసంహితలోఁ గృష్ణుఁడు కేశియును రాక్షసునిజంపినట్లు వర్ణింపబడెను. బౌద్ధగ్రంథములలోఁ గృష్ణుని

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 357

అను గొల్లవాండ్రజాతి యొకటున్నదని సర్. ఆర్. జి భండా
 ర్కరు పండితుడు నుడివినాడు. ౧. నాగరికతలేని యొక అనా
 ర్యజాతి యది యని తెలియుచున్నది. ఈసంచారముచేయు
 జాతులనుండియే కృష్ణుని కాంతావిహారగాథలు బయలుదేరిన
 వని భోచును. ౨. వైద్యపండితునభిప్రాయములో, నాన్యుల
 రెండవదండయాత్రలోవచ్చిన యాదవులను క్షత్రియకులమునకుఁ
 గృహ్యుడుచేందినవాడనియు, నీ వంశీయులకు యమునా నదీ
 తీరము నిలయమైనదనియు, వారికింకను బశుసంతతినిఁ బోషిం
 చిపెంచు నాచారమున్నదనియుఁ దెలియుచున్నది. 3 ఇతర
 ప్రాచ్యవిజ్ఞానవేత్తలు, వీబరు, దత్తు మున్నగువారలు, పలువు
 రొకేభార్యను వివాహమాడు నాచారముగల యనార్యజాతి
 జనులు పాండవులని తలచిరి. ఈజాతులందు కృష్ణమతమున్న
 దనియు, కృష్ణునిసాహాయ్యమునఁ బాండవులు యుద్ధమున జయ
 మందిరనియు మహాభారతగ్రంథకర్త చూపయత్నించెను.
 బ్రాహ్మణమతమునకు విజాతీయులయిన పాండవులయుద్ధములు
 గాథలు నొక మహోద్దేశముతో మహాభారతేతిహాసమునందు
 సంక్రమింపఁజేసి క్రమముగాఁ బాండవుల నాన్యులనొనర్చి భార
 తీయులని నామకరణముచేసిరి. బుద్ధునికి రెండువందల సంవత్సర

గూర్చి చెప్పబడెను. (చూడు లలితవిస్తారము) జైమినిము తిలయెత్తునప్పటికే
 కృష్ణలూజ వ్యాప్తిలోనున్న సాక్ష్యమున్నది. సుప్రసిద్ధయాదవుడైన ౨౨-వ తీర్థం
 కారుడు ఆరిష్ట నేమిచరిత్రమును జెప్పచుఁగొద్దిమాన్యులతో కృష్ణునిచరిత్రచుంతను
 చర్చించెను. (చూడు యస్.బి.ఇ.వాల్యము ౨౨ పుటలు ౨౭౬-౭౮)

౧. మౌసలపర్వము ౭ అ. ౨. వైష్ణవమతము పుట ౩౬-౩౮

౩. పౌరాణికభారతవర్షము. ౧౮౮.

ములు పూర్వము కృష్ణుడు జీవించినట్లును, వసుదేవ సుతుడనియు, నేకేశ్వర సంబంధనైతికమతము నాతడు స్థాపించెననియు, గ్రామముగా నాతడు వాసుదేవునిగా భావింపబడి పూజింపబడెననియు, వాసుదేవపూజ నాతడేస్థాపించెననియు గార్భేపండితుఁ డభిప్రాయపడుచున్నాఁడు. నాటికి నిలిచిన సంప్రదాయములన్నియుఁ గలిసి, మహాభారతమునందఁ గృష్ణుఁ డనార్యవీరుఁడుగను, దత్తదేశికుఁడుగను, స్వజాతిదేవుఁడుగను వర్ణింపబడెను.

కృష్ణుడు పరమేశ్వరుఁడుగా గుర్తింపబడిన క్రమ విధానమును మహాభారతము చెప్పుచున్నది. కొన్ని చోటులందాతఁడు మహాదేవునర్చించుచున్నట్లు చెప్పబడినది. ౪. ఆతనిదైవత్వము లోపించిన కొన్ని సందర్భములు గలవు. ౫. సభాపర్వమునందు కృష్ణుని దైవత్వమును శిశుపాలుఁడు నిరసించును; భీష్ముడు సమర్థించును: “కృష్ణుడు దేవుఁడు కాడని చెప్పువాఁడు మందబుద్ధి.” కృష్ణుని దేవునిగా నంగీకరించుటకు వ్యతిరేకులున్నారని స్పష్టము. ద్వారకాపురాధీశుడైన యద్ధనాయకుఁడని కొన్ని చోటులఁ జెప్పబడెను. భగన్నామముగల యేకేశ్వరారాధనముపదేశించిన ప్రవక్తగా నప్పుడప్పుడాతఁడు గోచరించును. ఒక్కొక్కప్పు డాతఁడే భగవంతుఁడని చెప్పబడెను. అనేకయుగముల భావపరంపరలు, కృష్ణుడొక చారిత్రకపురుషుఁడను. భావముతో నారంభించి, విష్ణ్వతారముగా నిశ్చయించు తత్త్వ.

(౪) చూడు ద్రోణపర్వము.

గీ. మూయిర్ ఓ. యస్. టి. ౪౪. పుటలు ౨౦౫.

అష్టమాధ్యాయము . ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 351

మువటకు నాతని సనేకదశలలోఁ జూపిన భిన్నావలోకనములు
మహాభారతము ప్రదర్శించును.

అవైదికశాఖలు పెచ్చుపెరుగుచున్నకాలమున వానిని
ప్రతిఘటించుటకు, నొకవ్యక్తిని లోకోత్తరపురుషునిగాఁ జిత్రిం
చవలెనని తలఁచి మహాభారతమును రచించినకర్త లాలోచిం
చినట్లు తోచుచున్నది. వారికెదురుగా లభించినది కృష్ణుని
మూర్తి. గోపికలతో రాసలీల, జలక్రీడ, గోపికావస్త్రాపహర
ణము మున్నగునవికొన్ని కృష్ణునిదైవత్వమున కనుచితములుగా
గన్పట్టుచున్నవి. వీనికర్థాంతరములు కల్పింపవలసియున్నది.
శుకయోగిని బరీక్షిత్తు తన సందేహమును బోగొట్టుమని కోరి
నాఁడు ! “అధర్మనాశనముకొఱకు ధర్మస్థాపనకొఱకుఁ బరమే
శ్వరుఁ డవతరించినాఁడు. మతసూత్రముల నాతఁడు ప్రదర్శించి,
పోషించి, రక్షించి, వ్యభిచారప్రవర్తనములచేఁ దానే వాని
నుల్లఘించినాడా?” శుకుఁడిట్లు బదులుచెప్పెను : “అపవిత్ర
పదార్థములను దహించుటచే నగ్ని యపరిశుద్ధముగానట్లే, మతి
సూత్రములనుల్లఘించుట, సాహసకార్యములొనర్చుట దేవత
లకుఁ బాపహేతువులుగావు, కాని దేవతలుకానివా రట్టికార్య
ములను మానసికముగానైనఁ జేయరాదు. శివునివలె మాన
వుఁడు విషముమింగినచో వెంటనే మరణించును. దేవతల పాప
నములెల్లప్పుడు సత్యములే; వారిపనులొకప్పుడు ధర్మములు
కాకపోవచ్చును ” ౧. బ్రాహ్మణునియొక్క దీనితోనాగలేదు.
కృష్ణునికార్యముల కంతర్ధములుకల్పించి, తత్రకరణములు

చతి నిగూఢరహస్యార్థములతో నింపును. గోపికలనఁగా బాండిత్యముతోనిమిత్తములేక దేవుని భక్తితోఁగొలిచిన మానవులు. గృహ బంధు సంతానాదికములఁ బరిత్యజించివచ్చిన గోపికాస్త్రీలుత్తమవరుడైన దేవునిగోరి యాత్మార్పణమొనర్చిన జీవులు, బృందావనము మానవునిహృదయమే. రాధాదులైన గోపికలు, లోకసాంగత్యమును మాయావశులైరి. కృష్ణుని మురళీగానము దేవునిపిలుపు. వానిననుసరించుట పేరుప్రఖ్యాతులను త్యజించుట, ఆత్మగౌరవము, ప్రత్యేకత్వమును ద్రోసిపుచ్చుట, గృహ బంధు బంధములను ద్రేంపివైచుట. సాంఘికగౌరవము, గృహ శాంతి మున్నగువానినిఁ గోరువారు దేవుని యాహ్వానము నాలకింపఁజాలరు. దేవునిప్రేమించుటనఁగాఁ బ్రజలచే నవమానములను భరించుటే. జీవాత్మయనుకన్యక పరమాత్మయను పెండ్లికుమారుని - అందరకునొకే వరుడైనను నొక్కొక్కని కొక్కొక్కరూపమున గోచరించు వరుడు - ప్రేమించుటనఁగా గృహము, భర్త మున్నగువానిని విసర్జించుటే. ఈతత్వము భారతీయులకే ప్రత్యేకమైనదికాదు. అన్నిటిలోఁ బ్రియతమమైనదానిని త్యజించినఁగాని, దైవప్రీతి కలుగదు. నైష్ఠవగీతములలో నిత్యము మనము వినుచుందుము. “నీకొఱకు నేనొక యనాథ నైతిని” అనేకజాతులలో నిట్టికథలున్నవి. నీతివిరుద్ధ ప్రవర్తనములును, ఆత్మదైవ సంబంధములుగాఁ జమత్కరింపఁబడినవి. కాని మనమెంత సదుద్దేశముగలిగి, అర్థాంతరకల్పనములుచేసి, లోపములను గప్పిపుచ్చుటకుఁ బ్రియత్నించినను, బురాణములలోని కృష్ణుని జీవితవిధానమును మన మంగీకరింపఁజాలము.

కృష్ణునిజీవితములో నిట్టిసందర్భములు, నాతని శాల్యక్రీడలు, సురాపానలాలసుడైన బలరాముని ప్రవర్తనము, కృష్ణుడనాద్యుడని విశదపఱచును. కృష్ణుడు నేడు భారతీయులచే నేకగ్రీవముగాఁ బూజింపఁబడుటకుఁ గారణము, భగవద్గీతాకారుఁడాతనినొక యద్భుతతత్త్వోపదేశికునిగాఁ బ్రదర్శించియుండుటయే. కృష్ణుడు దేవుడగుటతోఁ గేశవ జనార్దనాదినామములు వాసుదేవునికొసఁగఁబడెను. ఆతఁడు దేవకీసుతుఁడు మున్నగు గాథలును మొదటివాడైన వాసుదేవునకే చేర్చఁబడెను. నేటికిని కృష్ణునిగూర్చి పరస్పరవిరుద్ధ వర్ణనములున్నవి. ఆతఁడొక మహాత్ముడనియుఁ నిగూఢతత్త్వజ్ఞానియనియుఁ గొంత ధర్మలోపమున్నను, ప్రజాభివందనపాత్రుడగు వీరుడనియు నెన్నోరీతుల వర్ణనములున్నవి.

వాసుదేవ కృష్ణార్చనముతోఁగూడిన భాగవతతత్త్వము పాంచరాత్రమతమనియుఁ జెప్పఁబడును. ఈనామమున కుత్పత్తియెట్లో మనకుఁ తెలియదు. పద్మతంత్రమునం దిట్లున్నది: “దీనితోఁ బోల్చినచో నితరపంచశాస్త్రములు సంధకారము నిచ్చునవియే. అందుచే నిది వాడుకచేఁ బంచరాత్రమని పిలువఁబడెను.” ౧. పంచసిద్ధాంతములను జెప్పుటచే నీపేరువచ్చియుండనగును. మహాభారత నారాయణీయ ప్రకరణమునందైనను, బరిశుద్ధమైన యీ మతప్రతిపాదనమున్నదని చెప్పఁజాలము; ఏలన వేదభావములప్పుడే యిందును సంక్రమించినవి.

౧. ౧౪. ౧. ౬౮, ఈనామోత్పత్తినిగూర్చి భిన్న భావమునకు చూడు

స్కేడర్: పాంచరాత్రమున కుపోద్ఘాతము.

ఆల్వారులలో నతిప్రథముడైన యాల్వారు దక్షిణదేశమున కీ). వె. ౫-వ శతాబ్దమునకుఁ బెందును. ఆతఁ డీ మతమును స్వీకరించెను. ఆల్వారుశబ్దమునకు దైవభక్తిమగ్నుడని యర్థము. అన్ని వర్ణములనుండి తీసికొనఁబడిన పన్నిద్దరాల్వారులున్నారు. తమిళములోఁ బ్రబంధములనఁబడు వీరిగ్రంథములు విష్ణునేదో రూపమున స్తుతించిన భక్తిపారవశ్యమును బ్రకటించును. ఇవియే వైష్ణవుల వేదములు. నమ్మాళ్వారుచే నుపదేశముపొందిన నాదమునితో నారంభించిన గురుపరంపరలో సుప్రసిద్ధ వేదాంత నూత్రభాష్యకారుడగు రామానుజాచార్యుడారవవాడగుటచే ననంతరదశకుఁజెందినవాడు. భాగవతులు వైష్ణవమతమునకుఁ బూర్వవిశిష్టపురుషులు. మొఱటఁ బాంచరాత్ర మతానుచరులు నైదికమత పూజావిధానముల నాచరించుట కనుమతింపఁబడ లేదు. వారిపద్ధతులు పాంచరాత్రాగమములపై నాధారపడి యున్నవి. ౧

చర్చనీయాంశముల నాగమములు నాలుగువిధములుగా విభజించినవి. (౧) జ్ఞానము (౨) యోగము (౩) విగ్రహ నిర్మాణ స్థాపనక్రియలు (౪) కార్యములు లేక సంస్కారములు చతుర్వ్యూహములతోఁగూడిన వాసుదేవ కృష్ణుడే ప్రధాన దైవము. కృష్ణు నంతర్యామిత్వమును ముఖ్యమే. “తృణ

౧. వేదాంతదేశికుని పాంచరాత్రరక్షలో ననేకవిధానములు పేర్కొనఁబడెను. ఇదియాను, ౧౦ వ శతాబ్దమునకుఁజే దిన యామానాచార్యుని ఆగమప్రామాణ్యమును, వేదాంతనూత్ర పాంచరాత్ర ప్రకరణమును (౨౨. ౨, ౪౯-౫౨) ఈతత్త్వమునకాధారగ్రంథములు. నారాయణుడే తనమతిమును బ్రసాదించెననినమ్మ వైష్ణవుఁడు వీని కాలనిర్ణయముకొఱకుఁ బాటుపడఁడు.

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనశాస్త్రమతధర్మతత్త్వము 363 :

బ్రహ్మ పర్యంతము సర్వము కృష్ణమయమే. ౨. విష్ణుదేవుడు తనకుఁగల క్రియాభూతులను శక్తివలన సర్వజగమును సృజించును. వస్తుగుణములకుఁగల యవినాభావసంబంధమే పరమేశ్వరునకు శక్తికిఁగల సంబంధము. పాంచరాత్ర సిద్ధాంతముననుసరించి, రామానుజుడు బ్రహ్మము, జీవులు, ప్రపంచము నున్నవని యంగీకరించును. యాగవిధానములుపోయి, దేవతా నిలయములలో విగ్రహపూజలారంభమైనవి. మతమావేశపూరితమగును. భక్తిముఖ్యమని వక్కాణింపఁబడును. ఈతత్త్వము నుండి జనించిన అధునాతనవైష్ణవమతమునకుఁ బ్రధానలక్షణము ప్రపత్తి లేక సంపూర్ణాత్మసమర్పణము. అనన్యసక్తులై దేవుని పాదపద్మముల నమ్మినవారిని దేవుడు సంరక్షించును. ధర్మమూర్తియైన దేవుఁడెట్లు పాపాత్ముల రక్షింపఁగలడనుప్రశ్న యుదయించును. ఈతత్త్వము లక్ష్మీదేవిని మధ్యవర్తినిగా నేర్పాటుచేయును. దేవునిధర్మశాసనము లక్ష్మీదేవిదయతో మేళవించును. లక్ష్మీదేవి శిక్షించుటెరుగదు. 3. మధ్యవర్తి దైవస్వరూపమే; భక్తునిపిలుపునందుకొని సాయపడును. దేవుని కృపకంటె లక్ష్మీకటాక్షమే ప్రధానమైనది. పూర్వకర్మదోషములన్నియును క్షమింపఁబడును.

జీవాత్మ ముక్తిపొందుటకుఁ బ్రపత్తియే మార్గము. ఇది సాంఖ్యయోగ మార్గములవలెనే రక్షింపఁగలదు. ౧. విష్ణు.

౨. ఆబ్రహ్మస్తంభ పర్యంతమ్ సర్వం కృష్ణశ్చరాచరమ్ [శారదా పాంచరాత్రమ్] 3. నిత్యమ్ అజ్ఞాతనిగ్రహః.

౧. శాంతిపర్వమ్ కెరక-౭౪.

భక్తులలో వర్ణభేదములేదు. జాబాలబ్రాహ్మణమిట్లు చెప్పును:
 “హూణ కిరాతాదిజాతి జనులును, విష్ణుభక్తుని సాంగత్య
 ముచే సర్వపాపవిముక్తులగుదురు.” స్మార్తులవలె వీరు వర్ణా
 శ్రమాచార నియమములనంతగాఁ బాటించలేదు.

పాంచరాత్ర, భాగవత, సాత్వతమతమార్కమతమో
 అనార్యమతమో చర్చనీయాంశము. దీనిపూజావిధాన మనై
 దికమగుటచే నిదిఅనార్యమని కొందరు వాదింతురు. ఇది వేద
 కర్మలనుగాని సంస్కారములనుగాని యంగీకరింపలేదు; సంకర్ష
 ణుడే జీవుల జన్మకారకుడనుసిద్ధాంతము వేదమతవిరుద్ధము.
 యామునాచార్యుఁడు తనఆగమప్రామాణ్యమునందు, ఆగమ
 ప్రమాణవిరోధవాదము లన్నిటినిఁ బేర్కొని పరిహరించును.
 వేదవిరుద్ధభావము లిందుఁగలవనియు, నివి యగ్నిహోత్ర
 జ్యోతిష్టోమాదికర్మల నుపదేశింప వనియు, మఱియు నివి
 వేదముల దూషించుననియు, ద్విజులు వీనినంగీకరింపలే
 దనియుఁ బ్రతికక్షులభావములు. మఱియు నివి అనార్య
 జాతివారైన సాత్వతులచే నాచరింపఁబడినవి. ౧. ఇందు విశేష
 ముగా నైంద్రజాలికవిద్యలు, మూఢవిశ్వాసములు గలవు. ౩.
 సంప్రదాయసిద్ధాంతములలో నిదిపేర్కొనఁబడలేదు. బాదరా
 యణుడైన నీతత్త్వమును సమర్థింపలేదని శంకరుఁడు చెప్పు
 చున్నాఁడు. చక్రాంకితముద్రలు మున్నగువిచిత్రకర్మకలాప
 ములు దీనియందుఁగలవు. ఈయభ్యంతరములకు యామునా
 చార్యుఁడు బదులుచెప్పినాఁడు. ఈతత్త్వము వేదములకు సంబం

ధించినదే; దీనిని బాదరాయణుడు మహాభారత భాగవతములఁ దంగీకరించినాఁడు. మఱియు సుప్రసిద్ధఋషిపుంగవులైన భృగు భరద్వాజు లంగీకరించిరి; భాగవతులంద రుత్తమబ్రాహ్మణులే; సాత్త్వికులనగా నొకజాతికాదు; సత్త్వగుణ మధికముగాఁగలిగిన భక్తులని యర్థము. రామానుజుడు యామునాచార్యు నంగీక రించెను; ఈతత్త్వము సమర్థింపవలసివచ్చుటచేతనే యిది వేద సంబంధమతమని యంగీకారమును బడయుటకుఁ గొంతకాలము పట్టియుండునని చెప్పవచ్చును. అభినవవైష్ణవమతములో ముఖ్య ములైన విగ్రహార్చనము, చక్రాంకితము, ఊర్ధ్వపుండ్రీధారణము పాంచరాత్రమతములోనివే. ఏనామముతోఁ బిలిచినను పాంచరాత్రమతము పురాతనమతమనియు, బౌద్ధమతకాలము నాటిదనికాని, యంతకంటెఁ బూర్వమున్నదనికాని చెప్పవచ్చు ననియు, మహాభారతనారాయణీయప్రకరణము శ్వేతద్వీపము నకు నారదుఁడుచేసిన యాత్రలనుగుర్చియు, శ్వేతద్వీపవాసు లందరు నేకేశ్వరవాదులు లేక యేకాంతికవాదులనియు వర్ణిం చెను గాన నీమతము క్రైస్తవులనుండి గ్రహింపబడెననియుఁ గొందరు వాదించువాడు లేకపోలేదు. డాక్టరు. సీలు పలికి నాఁడు; “కొందరు భారతీయవైష్ణవులు, ఈజిప్టు, ఆసియా మైన రుదేశములకు నిజముగాఁ బయనించినసాక్ష్యములు నారాయణీయప్రకరణమున లభించుచున్నవి. భారతీయులకుఁగల సహజ సర్వమతాభిమానాదరదృష్టితో వీరు, కొంతకాలముపోయిన వెనుక గౌతమబుద్ధు నవతారములలోఁ జేర్చినట్లే, క్రీస్తును గూడ నవతారవర్గమునఁజేర్చి, నారాయణావతారముగాఁ బరిగ

నింప యత్నించిరని తేలుచున్నది.” ౧. వీబరుకూడ నిదేయభి
ప్రాయమును బ్రకటించెను. ౨. లాస్సేను వీరితోనేకీభవించెను.
భారతవర్షమునకుఁ బశ్చిమోత్తరదిశనున్న దేశములలో క్రైస్తవ
మత మున్నదని తెలిసి, కొందరు బ్రాహ్మణు లచటికిఁబోయి,
క్రైస్తవమతభావములను గొన్నిటిని సంపాదించి తెచ్చియుండి
వచ్చునని యీతఁడభిప్రాయపడెను. కాని వీరేగినదేశము
పార్థియాదేశమనియు, నచట మతప్రచారకుఁడగు థామస్
క్రీస్తుసం దేశమును ప్రచురించెనను సంప్రదాయము ప్రాచీన
మైనదనియు నీతఁడు భావించినాఁడు. కాని యేకేశ్వరతత్వము
వేదములకుఁ దెలియనిదికాదు. నారదుఁడు నేర్చుకొనినశాస్త్ర
ములలో నేకాయనతత్వ మొకటియని ఛాందోగ్యోపనిషత్తు
పలుకుచున్నది ౩. భాగవతమతము, భారతీయ మూల
తత్వభావములకు విరుద్ధములైన భావములను గలిగి
యుండలేదు. “ప్రాచీనభారతీయ విజ్ఞానజీవితముతోఁ బరి
చయముగల వ్యక్తికి, భక్తితత్వము భారతీయ దృష్టిచుండి
జనించినదే యని స్పష్టముకాగలదు.” ౪. గార్బేభావ
ములో “క్రైస్తవమతమునుండి భక్తితత్వము గ్రహింపఁబడెనని
చెప్పుట కవసరము సాక్ష్యము నేటికి లేకమాత్రమైనను లభించి
యుండలేదు. భక్తిశబ్దార్థము సూచించుతత్వము క్రైస్తవ
మతమున కొక్కదానికే విలక్షణమైనదికాదు. ఇతరములైన

౧. వైష్ణవ, క్రైస్తవమతములు. పుట ౩౦. (౨) ఐ. ఎ. ౧౮౭౪.
కృష్ణజన్మాష్టమీ ఉత్సవోత్పత్తిపరిశోధనము.” (౩) ౭౮. ౧.౪.
(౪) గార్బే. ప్రాచీనభారతీయతత్వము. పుట. ౮౪.

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 367

యే కేశ్వరవాదతత్త్వములలో దేవునియందు భక్తివిశ్వాసములు క్రమాభ్యున్నతినొందుటయే కాక, యే కేశ్వరవాదమునతిక్రమించిన తత్త్వములందుఁగూడ నీ భక్తివిశ్వాసములుసహకారముతోఁ బెంపొందినవి. ముఖ్యముగా భారతవర్షములో భక్తి మతము స్వజాతీయమని చెప్పటకు వలయు లక్షణములన్నియు నున్నవి. బాహ్యపండితుఁడు వచించినట్లు, భారతవర్షమున ఋగ్వేదకాలమునుండి, నేటివఱకుఁగల మతచరిత్రలో నన్నిదశలందు నే కేశ్వరభావములుండి, అవిచ్ఛిన్నముగాఁ బెంపొందుటవలన, విశేషదైవభక్తి విశ్వాసతత్త్వము భారతీయులే కల్పించుకొనసమర్థులని నిర్ణయింపవచ్చును. శ్వేతద్వీపమనగాఁ దత్కాలభూగోళ శాస్త్రముననుసరించి, మేరుపర్వతమున కానలనున్న భారతవర్షభాగమే. క్రైస్తవమతము భారతవర్షమునకు వచ్చినది క్రీ. ప్. రెండు మూడు శతాబ్దములలో మాత్రమే. ఏ కేశ్వరతత్త్వము దీనికంటె సతిపురాతనమనుటకు వలయునంత సాక్ష్యమున్నది. వాసుదేవనామము పాణిని వ్యాకరణములో నున్నది గ భండార్కరు పండితునభిప్రాయములో “ఇంకను బూర్వికుఁడుగానున్నను క్రీ. పూ. 2-వ శతాబ్దారంభకాలమునకే పాణిని చెందియున్నవాఁడు.” 1. బౌద్ధ జైన మతగ్రంథములు భక్తిమార్గము నుదాహరించినవి. 3. తేరగాథలోని భక్తిమాట శబ్దమును బౌద్ధులు పూర్వభారతీయ మతగ్రంథములనుండి తీసికొనిరని యమ్. సెనాప్తు తలఁచినాఁడు. “అత్య

1 రతి. 3, ౯౮. (2) బొంబయిగేజెటిర్ వాల్యముగ భాతి

పు. ౧౪౧ (3) తేరగాథా. 320

పూర్వమే యోగసిద్ధాంతములు, విష్ణుగాథలు, భగవంతుడని యర్చింపఁబడిన విష్ణు కృష్ణచరిత్రముగల తత్త్వములే దేశమున లేకుండినయెడల బౌద్ధమతము పుట్టియుండెడిదేకాదు.” ౪. బార్తు పలికినాడు: “దేవకీపుత్రుడైన కృష్ణుడే దేవుడుగాఁ బూజింపఁబడి, కృష్ణునిచే నుపదేశింపఁబడిన భాగవత. సాత్త్వత, లేక పాంచరాత్ర మతము కీ. పూ. ౮-వ శతాబ్దమునకుఁజెందిన జైనమతమునకంటెఁ జాలపూర్వమైనది.” ౫. పాణిని సూత్రములకుఁ దానురచించిన భాష్యములోఁ బతంజలి వాసుదేవుడనగాఁ బూజ్యుడగు దేవుడని రచించెను. ౬. భాగవతమతము, క్రైస్తవమతమునకుఁ బూర్వదశలోనిదని తెల్పు భాగర్భశాస్త్ర పరిశోధనలసాక్ష్యముకూడనున్నది. భాగవతుడైన హెలియోదొర వాసుదేవునికిఁ గృతజ్ఞతాపూర్వకముగా నొక ధ్వజస్తంభమును గరుడవిగ్రహముతో, స్థాపించెనని కీ. పూ. ౨-వ శతాబ్దమునకుఁజెందిన బేళనగరశాసనము చెప్పుచున్నది. ౭. భగవంతుడైన సంకర్షణవాసుదేవపూజనుగూర్చి ఘోసుండి శాసనము చెప్పుచున్నది. కీ. పూ. ప్రథమశతాబ్దమునకుఁ జెందిన యింకొక శాసనము సంకర్షణలేక వాసుదేవస్తోత్రమును గలిగియున్నది. ఈసాక్ష్యములనుబట్టిచూడగా, భారతవర్షములోని యేకేశ్వరతత్త్వము స్వదేశీయమైన స్వతంత్రతత్త్వమని

౪. ఇండియన్ ఇంటర్ ప్రెటర్. ౧౯౧౭ పుటలు ౧౭-౨౮.

౫. ఐ. ఎ. ౧౮౯౪. పు. ౨౪౮.

౬. జె. ఆర్. ఎ. యస్. ౧౯౧౦. పుట ౧౬౮.

౭. ఎపిగ్రాఫికా ఇండియా వాల్యుము. ౧౦.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 369

యు, నది సహజమైన జాతీయజీవితవిజ్ఞానములనుండి సముద్భవించినదే యనియు స్పష్టమగుచున్నది.

౯-పౌరాణిక ప్రపంచస్వరూపము.

యథాస్వరూపముగాఁ గాకున్నను, మహాభారతము సృష్టిక్రమము విషయములో సాంఖ్యసిద్ధాంతము సంగీకరించి నది. పురుషుఁడు ప్రకృతిబ్రహ్మ స్వరూపములని నిర్ణయింపఁ బడెను. ప్రపంచము పరబ్రహ్మమునుండి యావిష్కృతమైనదనియు వచింపఁబడెను. ఆత్మనుండి ప్రకృతినిర్మాణము చేసిన గుణములన్నియు సాలెపురుగునుండి దార ముదయించినట్లు ప్రకృతి సృతమైనదని పలుకఁబడెను. ౧ ఈవిధముగా బ్రహ్మము సృష్టికారణమని యితరరూపములలోఁ గూడఁ జెప్పఁబడెను. సృష్టిచేసిన చతుర్ముఖ బ్రహ్మ, ఒకస్వర్ణాండమునుండి జనించెననియుఁ దీనికిఁ గారకుఁడు పరబ్రహ్మమనియు నాయండమందే సర్వజీవరాసులు నుండుననియు వచింపఁబడెను. బ్రహ్మాండభావము నేటికిని నిలిచియున్నది. సాంఖ్యద్వైతతత్త్వములనుగొల్పి తావులందు మహాభారతము స్పష్టముగా వినరించెను. ప్రకృతి పురుషునకు వేరైనది. కాని పురుషుఁడు సర్వస్వరూపి. పురుషుఁడు ప్రకృతియు నొకేతత్త్వమునుండి జనించినవి. పురుషుఁ డీనమై ప్రకృతిసృజించును; ౩ లేక ప్రకృతిలోని సృజనశక్తులను పురుషుఁడు ప్రోత్సహించి క్రియాన్వితము లొనర్చును. ౪. కాని యితరస్థలములందు, ౫ గ్రియాశక్తి యంతయుఁ బ్రకృతియందే యున్నదనియుఁ బురుషుఁడేపనియుఁ జేయఁడనియుఁ

౧. ౭౮. ౨౮౫. ౪౦౩. ౧౭౮. ౩౧౪. ౧౨. (౪) ౧౭౮. ౩౧౫. ౮౫

ఋషుషుఁడు తాను గర్తయని తలఁచినచో నది భ్రాంతి యనియుఁ జెప్పఁబడెను. ౫. సృష్టిలయములు ప్రకృతికర్మలే యనియుఁ, బ్రకృతి పురుషునుండి జనించినదే యనియు, నందుచేఁ బ్రకృతిపురుషునందుఁ గాలాంతరములందుఁ బ్రవేశించుచుండు ననియు నచ్చటచటఁ జెప్పఁబడెను. ౬. సూఢముగాఁ దప్ప, మహాభారతమున మాయాసిద్ధాంతము స్పష్టముగాఁ బ్రతిపాదింపఁబడియుండలేదు, సాంఖ్యసిద్ధాంతము ననుసరించియే సృష్టి పరిణామక్రమము మహాభారతమున వర్ణింపఁబడెను. ౧.

ఈదశలో సాంఖ్యతత్త్వ నిర్మాణము జరుగకున్నను, సాంఖ్యభావములు పరిపక్వమందుచున్నవి. మహాభారతము నందు గోచరించిన సాంఖ్యతత్త్వముయొక్క ముఖ్యలక్షణముల నిట మనము గ్రహింపవలసియున్నది. ఏలన, ననంతరవిజ్ఞానమంతయు నీసాంఖ్యతత్త్వమును, మతమును నంగీకరింపకున్నను సాంఖ్యమనస్తత్త్వమునుసృష్టితత్త్వమును నంగీకరించినవి. సాంఖ్య లొసగిన భూతములసంఖ్యనే మహాభారతమంగీకరించినది. ౨. అను గీతయొసగిన పరిణామక్రమము సాంఖ్యశాస్త్రీయసిద్ధాంతమునకు సన్నిహితముగా నుండును. ౩. అవ్యక్తమునుండి మహత్తు, మహత్తునుండి యహంకారము నందుండి పంచభూతములు, ౫. ౧౨౮. ౨౨౨. ౧౫-౧౬. (౬) ౧౨౮. ౩౦౩. ౩౧. చూడు బి. జి. ౬. ౩౨.

౧. చూడు అశ్వమేధపర్వము. ౩౫౮. ౨౦-౨౩; ౪౭౮. ౧౨-౧౫.

౨. చూడు కాంతిపర్వము ౩౦౩-౩౦౬; అనుగీత; ౯౮. ౫౦.౮; ౧౨౮. ౩౦౬. ౩౯-౪౦

౩. ౧౪౮. ౪౦-౪౨.

నందుండి శబ్దస్పర్శరూప రసగంధములును, పంచపాణిములును, మఱియు నహంకారమునుండి పంచకర్మేంద్రియములు, పంచజ్ఞానేంద్రియములు, మనస్సును నుదయించినవి. పదునారు గుణములతోఁ గూడిన పురుషుఁడు పదునేడవ వాఁడని లెక్కింపఁబడెనే కాని, యిరువదియైదు తత్త్వములు లేనందున, సాంఖ్యతత్త్వము పూర్తిగా లభించియుండలేదు. మహాభారత మిరువదియైదు తత్త్వములకు పెక్కుతావుల నీశ్వరునిఁ గూడఁ గలిపి యిరువదియారు లెక్కించెను. ౪ దీనివలన సాంఖ్యసమస్యల విషయమై ప్రజలు విశేషముగా నాలోచించుచున్న కాలమది యని తెలియుచున్నది.

మహాభారతము గుణతత్త్వము నంగీకరించినది. సత్త్వ రజస్తమోగుణములు ప్రకృతిలక్షణములు. భిన్నపరిమాణములలో నీగుణములు సర్వవస్తువుల యందు నున్నవి. జీవులు దేవతలుగాను, మానవులుగాను, జంతువులుగాను, నొకవిభాగము నేగుణమధికముగా నున్నదో దానినిఁబట్టి చేసిరి. ౫ ఈ మూడుగుణములు నాత్మబంధనములు, అవి కలిసి కనిపించును. పరస్పరసంబంధము గలిగి, ఒకదానినొకటి యనుసరించును. సత్త్వమున్నంతకాలము తమము నుండుననుటకు సందేహము లేదు. సత్త్వతమము లున్నంతకాలము రజోగుణము నుండును. అవి కలిసి యాత్రచేసి, కలిసియే సంచరించును.” ౧. దీనిపై వ్యాఖ్యానించుచు నీలకంఠుఁఁడై వ్రాసెను. “సత్త్వమెంత పెం

(౪) కాంతిపర్వమ్, ౩౦౮; చూడు ౩౦౬. ౨౯; ౩౧౦-౧౦

౫. అనుగీత ౧౪౮. ౩౬-౩౮.

౧. అనుగీత. ౨౪౮.

పొందినను, దానికిఁ దమస్సు నిరోధకమైయుండును. ఈవిధముగా సభివృద్ధి నిరోధకశక్తులు మూడుగుణములయందు సవిచ్ఛిన్నముగాఁ గలిసియుండును. వానిబలములో భేదమున్నను నవి యెల్లప్పుడును కలిసియుండును.” తమస్సు మానవునిలో మాంద్యలక్షణము, దానిలక్ష్య మింద్రియసంతృప్తి, సుఖసంపాదనము, దాని ప్రవృత్తి అజ్ఞానము. దానిని నిగ్రహించు మానవుఁడు సౌమ్యుఁడనబడును. రజస్సు ఉద్రేకశక్తి; కోరికల సతిశయింపఁజేయును. అది మానవున కశాంతినిచ్చి, విజయమును, నధికారమును సంపాదించునట్లు చేయును, దానిని నిగ్రహించినపుడది మృదువైన ప్రేమ, దయ. కరుణారూపముల గోచరించును. అజ్ఞానానృతములకుఁ దోడ్పొనిపోవు తమస్సునకును, సత్యదృష్టినిఁ బెంపొందఁజేయు సత్త్వమునకును మధ్యస్థమైనది రజోగుణము. మానవునిలో జ్ఞానభాగము సత్త్వము. అది నిశ్చలమైన సచ్ఛీలవికాసమొనర్చి, యోగ్యతను బోషించును. మానవులను సక్రమముగా నడపుశక్తి సత్వగుణమే, దానిధర్మము క్రియాత్మకమైన జ్ఞానము, సక్రమవిధి నిర్వహణము గుణత్రయాధీనుఁడు గానివాఁడు లేఁడు. మనస్సుసత్త్వమునకు, జీవితప్రవృత్తికి రజస్సు దేహమునకుఁ దమస్సు నిలయములు. తమస్సు మనభౌతికస్వభావమునందును, రజస్సుచేతనస్వభావమందును, సత్త్వము మానసిక స్వభావమునందును నుచ్ఛదశలో గోచరించును. మనమానసిక నిర్మాణమునందు మూడును భిన్నాంశరూపక సంయోగమును గలిగియే యుండును. విజ్ఞానజీవితమందలి సంకల్పభాగమును దీసికొన్నచో,

సస్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 273

నెడతెగని కోరికలయొక్కయు వాని ననుభవించుటయొక్కయు
 బునరావృత్తి గలిగిన క్షుద్రజీవిత ప్రవృత్తిలోఁ దమస్సు బల
 వత్తరమైయుండును. అధికారలాభ జయానికములైన కామము
 లందు రజోగుణము విజృంభించును. రజస్తమములకు సామ
 రస్యముచేకూర్చి, జీవమునకు లోకమున కననుకూలసంబంధ
 మును గలిగించి, ఆంతరంగిక సమన్వయమును సాధించునది
 సత్త్వగుణము. ౨. ఈమూడు గుణములు పరస్పరసంయోగ
 ముచే మానవుని శీలమును నిర్ణయించును. కావున మానవు
 లందరు సాత్త్వికులు, రాజసికులు, తామసికులుగా వర్గీకరింపఁ
 బడుదురు. ద్విజులలో వైశ్యు లధములు; స్పర్థక్రియాపరతంతు
 లగు క్షత్రియులు మధ్యములు; బ్రాహ్మణు లుత్తములు. ఈ
 గుణముల ననుసరించి దైవలక్షణములను జెప్పనపుడు, బ్రహ్మ
 విష్ణుశివులు మూడుగుణములకుఁ బ్రతిసిధులు. దేవునియం
 దేవ మూడుగుణములును సామరస్యము నొందియుండుటేకాక,
 దైవ ప్రవృత్తి హేతువులు నైయుండును. దేవునియందు సత్త్వము
 స్వయంజ్యోతి రూపమైన దివ్యకాంతి, రజస్సు సర్వవ్యాపారసం
 కల్పశక్తి, తమము కర్మనివృత్తి నూచకము. ఈత్రివిధశక్తులు
 ప్రకృతిలో సర్వవ్యాపారములకుఁ గారణములై యున్నవి. ఈ
 మూడుగుణముల వ్యాపారమే లోకనాటకము. “గుణములు
 గుణములనుండి పుట్టి, గుణములలోఁ గలిసిపోవును. ౧.”

౨. పోల్చు, ప్లేట్ మాడుగుణములు; కామము, క్రియ; హేతువు
 చేనిననుసరించి మూడురీతులు మానవవర్గీకరణము.

౧. కాంతిపర్వమ్. 3౦౫-౨3.

సాంఖ్యతత్త్వాచార్యులు శపిలుడు, ఆసురి, పంచ శిఖుడు—నని చెప్పుదురు. కాని పంచశిఖుని తత్త్వమునకు సాంఖ్యతత్త్వమునకు భేదములున్నవి.3. పౌరాణికతత్త్వము, వేదాంతతత్త్వమునకును, సాంఖ్యతత్త్వమునకును మధ్యమ దశను గల్పించిన దను డ్యూసేను సభిప్రాయమును మేమంగీకరింపము. పురాణములురెంటిని. స్వీకరించినవి. పురాణములలో సాంఖ్యతత్త్వము సమగ్రముగా లేకున్నను, ముఖ్యాంశములన్నియు నున్నవి. యోగసిద్ధాంతమంతయు స్వీకరింపబడునుగాని, పతంజలియోగశాస్త్రపదములు మాత్రము పూర్తిగాఁ వాడబడలేదు.4.

పంచభూతములైన భూమి జలముఅగ్ని వాయుపుటకాశముల కనుగుణములైన పంచేంద్రియములను. త్వక్ష్ణక్షుశ్శోత్ర జిహ్వఘ్రాణములను మహాభారత మంగీకరించినది. ఇంద్రియమున కింద్రియ విషయసంయోగమాత్రముచే దర్శనము లభింపదు. ఇంద్రియ వేదనమును మనస్సు స్వీకరించి బుద్ధికందిచ్చి బుద్ధి, ఆత్మకు సమర్పింపవలెను. “మనస్సాహాయములేనిదే నేత్రము చూడజాలదు. ౫. మనస్సు వార్తలనందించునదే కావున బుద్ధి నిర్ణయించునది. ౬. ఆత్మ స్వభావమునుగూర్చి, కొందరు, ప్రకృతికార్యములకు, సాక్షిమాత్రమనియు, వేదజ్ఞానముల కాధారమనియు, స్వయముగా నచంచలమనియు సాంఖ్యులభావ.

(౨) అనుగీత ౧౨౮ 3౧౯, ౫౯; ౧౨౮ ౨౧౮, ౧౪.

3. చూడు కీత్ సాంఖ్యతత్త్వము పుటలు 3౯-౪౦

(౪) ౧౨౮. ౨3౭, ౬-౭. (౫) కాంతిపర్వ 3౧౧, ౧౭.

(౬) కాంతిపర్వ. ౨౫౧, ౧౧.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 375

ములను నమ్మిరి. ఆత్మ అణుస్వరూపమను భావములుగూడ నంగీకరించినది. జీవాత్మల అస్తిత్వమునేకాక, పరమాత్మ లేక పురుషోత్తముఁడున్నఁడనియు భారతము విశ్వసించును. దేహ బుద్ధుఁడైన ఆత్మ, క్షేత్రజ్ఞుఁడనియు, దేహగుణా శూన్యుఁడగు నష్టాత్మయే పరమాత్మయనియు భావింపఁబడెను. లింగశక్తి భావమును భారతము చెప్పుచున్నది. ౨.

౧౦-ధర్మశాస్త్రము.

సుఖసాధనమైన ధర్మసూత్రమునకు మహాభారతముచ్చాస్థానమునిచ్చినది. “జీవులందరు దుఃఖనివారణమును సుఖప్రాప్తిని గోరుదురు.” ౩. “మనము కోరునది సుఖము; ద్వేషించునది దుఃఖము” ౪. లోకమున సుఖదుఃఖములు రెండును గలిసియున్నవి. ౫. కాని సుఖదుఃఖములు రెండు ననిత్యములే. ఏస్థితియందుండి సుఖదుఃఖములరెంటిని నిర్వికారప్రశాంతచిత్తులమై గ్రహింపఁగలమో, ఆస్థితినిసంపాదించుటే మానవ ప్రవృత్తికిఁ బరమావధి. ౬. మానవునకు సంపూర్ణ సంతృప్తి నొసగుటకు నిశ్చలస్థితిని ధర్మమే ప్రసాదింపఁగలదు. ఇహలోకమునందు శాంతి సుఖములను, ననంతరము మోక్షమును ధర్మమియఁగలదు.

ధర్మము మోక్షమునిచ్చునుగాని మోక్షము సిద్ధి, ధర్మము సాధనముగాఁ జెప్పఁబడెను. మానవుని పురుషార్థము

౧. చూడు శాంతిపర్వము. ౧౮౭-౨౪ (౨) వనపర్వము ౨౯౬-౧౬

౩. శాంతిపర్వము ౧౩౯, ౬౧. (౪) శాంతిపర్వము ౨౯౫, ౨౭.

౫. శాంతిపర్వము ౧౯౦-౧౪; ౨౫-౨౩; వనపర్వము ౨౬౦, ౪౯

౬. శాంతిపర్వము ౨౫-౧౬

లైన ధర్మార్థ కామ మోక్షములలో నీ రెంటికి భేదముచూపఁబడినది. మోక్షసాధనసూత్రములు మోక్షధర్మములు. సంకుచితార్థములో ధర్మమనగా నీతిసూత్ర సముచ్చయము; కాని యిందు మోక్షభావముకూడ నిమిడియున్నది.

సార్వజనిక నియమములైన అహింసా సత్యములుగాక, ధర్మము సంఘపరిస్థితులపై నాధారపడియుండునది. ధర్మమున కెల్లప్పుడు సంఘసంబంధమున్నది, సంఘమునేకముగా బంధించి చూపునది ధర్మము. ౭. మనము ధర్మమును బోషింపకున్నచో సాంఘికముగా నరాజకము సంభవించి, సంపద, కళ నశించును. సమాజస్థితికి ధర్మ మాధారము. ౮. ధర్మమే సర్వసృష్టియొక్క ఔషమమునుగూర్చును. ౯. “సంఘ ఔషమమునకు వ్యతిరేకమైనదానిని దేనినాచరించుటవలన నీవు లజ్జాన్వితుఁడవుకావలసివచ్చునో దానినిఁ జేయకుము.” ౧౦. “నీకేది యహితమని తలచుచుంటివో దాని నితరులకును జేయకుము.” ౧౧. అను నీసూత్రమున సర్వధర్మసార మిమిడియున్నదని మహాభారతము చెప్పుచున్నది. నర్ణధర్మములు ధర్మసాధనములుగా శాసింపఁబడినవి.” తాను ముండితుఁడుగాక, రాజ్యమును తనవీర్యముచే రక్షించుటే

(2) “ధారణాధర్మ మిత్యాహుః ధర్మో ధారయతే ప్రజాః” కర్ణ పర్వము ౬౯-౫౯

౮. లోకసంగ్రహము లేక సమాజధారణ.

౯. సర్వభూతహితమ్.

౧౦. కాంతిపర్వము ౧౨౪, ౬౬, ౨౬౧, ౯, ౧౦౯, ౧౦.

౧౧. పండితపత్రిక ౧౮౭౧. పుట ౨౩౮.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్వము 377

క్షత్రియునిధర్మము.” ౧. వర్ణధర్మములకంటె సర్వజన సామాన్యములైన నీతిధర్మము లధికములు. “సత్యము, ఆత్మ నిగ్రహము, తపము, ఔదార్యము, అహింస, నియమవ్రతము, ఇవియే కార్యసిద్ధిహేతువులు. కులవర్ణములుగావు.” ౨. “ప్రాణ ముకంటెను మోక్షముకంటెను ధర్మమేఅధికమైనది. రాజ్యము పుత్రులు, యశము, సంపద యివన్నియు సత్యముయొక్క విలువలోఁ బదునారవవంతును గావు.” 3. స్త్రీలకు వైదిక కర్మాధికారములేకున్నను, పుణ్యతీర్థయాత్ర, పురాణపఠనము, భక్తివిశ్వాసములతో దేవుని భజించుట మున్నగునవి చేయ వచ్చును. ౪.

ధర్మ మిహలోకసుఖైకసాధనముగా నేర్పాటుచేయఁబడి నదికాదు. కామసంతృప్తియే దానిలక్షణముగాదు. కామాను భవము నిత్యసుఖప్రదముకాదు. “సుఖకాంక్ష సుఖానుభవము వలనఁ దీరదు.” ౫. మనకేది ప్రాప్తించినను మనయాశ పెరుగు చునేయుండును. “జిలుగు సాలెపురుగు తనయైశ్వర్యముచే మర ణించుచున్నది.” ౬. ఆనంతమైనదానిని గోరుకొరెను సాంత మైనదేదియును తృప్తి పఱుపఁజాలదు. అవసరమైనచో ధర్మము కొఱకు మనము క్లేశము లనుభవింపవలసి యుండును. శాశ్వతా

౧ “దండ ఏహి రాజేంద్రజాత్రి ధర్మోఽముండఃమ్.” కాంతిపర్వము ౨౩, ౪౬. (౨) 3ఆ. ౧౮౧-౪౨ (3) 3ఆ. 3౪, ౨౨

౪. 3ఆ. 3౭, 3౩; 3ఆ. ౮౪, ౮౩.

౫. “ఽజాతుకామః కామానాముపభోగేన కామ్యతి” ఆదిపర్వము, ౭౫, ౪౯. చూడు మనువు ౨౮. ౯౪. (౬) ౧౨౮. 3౩౦, ౨౯.

వందసంపాదనమునకు దుఃఖానుభవమే మార్గము. 2. అసంతృప్తి యభ్యుదయమునకు దోహదము. 3. మనము మన మనస్సులను నిగ్రహించి, కామము లుద్రేకముపొందకుండఁ జూడవలెను. మనకుఁ జిత్తశుద్ధిగలిగి, సత్యము లభించినచో, మానవులకుఁ గష్టముగాఁ దోచుననిగాని, మనకు శ్రమకలుగుననికాని తలఁచి ధర్మాచరణమును మానము. మనస్సంకల్పముల శిక్షణము వలన నిట్టిదృష్టి పెంపొందును. కొన్నితావులందుఁ దీవ్రజపము బోధింపఁబడెను. సుఖదుఃఖములు మిశ్రమమైయుండుటచే వీని బంధములనుండి విముక్తి నందుమార్గము తృష్ణానాశనమే. 4. సుశిక్షణముచే మనకు లభించుస్థితి కామసంతృప్తి కంటెను, మహేంద్రప్రసాదవికంటెను సగణ్యముగా సతిశయమైనది. 5. మహాభారతమునందుఁ దపోయోగములనుగూర్చి సకమమైన పద్ధతి యేదియు నిర్వచింపఁబడలేదు. ఏకపాదముపైనిలుచు ఋషులను, తమపైవల్మీకములు పెరుగుచున్నను సమాధిగతులై యుండువారిని, ఉగ్రకోపాంధులైన దుర్వాసుడు, యున్నగుఋషులనుగూర్చియు వినియుంటిమి. తపోమార్గమునకుఁ బ్రాముఖ్యమీయఁబడినదికాని, దానినిగూర్చి ప్రతిఘటనములును గలవు. “కాషాయాంబరధారణము, మానవ్రతము, దండత్రయధారణము కమండులువును స్వీకరించుటయు నివి తప్పుదారినిబట్టించును. ఇవి మోక్షసాధనములు గావు.” 6. తక్కిన త్రివిధా

2. వనపర్వము 233, 4.

(౮) సభాపర్వము ౫౫-౧౧

“అసంతోషశ్రియో మూఁషే.” (౯) కాంతిపర్వము ౨౫, ౨౨; ౧౭౪, ౧౬

౧౦. కాంతిపర్వము ౧౭౪, ౪౮; ౧౭౭, ౪౯.

౧. కాంతిపర్వము 3౨౧, ౪౭

శ్రమధర్మములు నిర్వర్తించునందాక లోకమునువీడి సన్న్యసిం
చుట కంగీకరింపఁబడలేదు. త్యజించుటకుముందు లోకమున
జీవించి యనుభవమును సంపాదించుటే ప్రధానమును విషయ
మును దెల్పుగాఢ యొకటి మహాభారతమునందుఁ గలదు.
వివాహముచేసికొనకుండ ముందుగనే సన్న్యసించిన యొకఁడు
తిరిగి తిరిగి యొకఁడొక్కమైన నరకకూపమును జేరెను. అచట
నాతఁడు తన తండ్రిని శ్రాతను, నింకనితరతరముల బంధువులను
నొకరివెనుకనొకరు ఘోరాంధ తమకూపమున కున్నుఖులై
యున్నవారిని గాంచెను. వారందరు పట్టుకొనివేలీలాడుచున్న
తాద్రా నొకకాలశక్తి యను నెలుక నెమ్మదిగాఁ గొరికివేయు
చున్నది. చిన్ననాఁడు తానువినిన జ్ఞాపకముగలవారి కంతనాడ
ములు “మమ్మరక్షింపు”మని యఱచుచు వినఁబడినవి. వీరండ
రికి మోక్షమిచ్చి కాపాడుటకు వారివంశములో నొకపుత్రుఁ
డుఁడయ్యించుటే. సన్న్యాసి దానియర్థమునుగ్రహించి, యింటికిఁ
దిగివచ్చి వివాహమాడెను.

ఒకసంఘములోని వ్యక్తులమై సంఘమునెడ మనవిధ్యుక్త
ధర్మములను నెఱవేర్పవలయుచో, మనవిధులేవో తెలిసికొను
టెట్లు? పవిత్రులు పరిపూర్ణులు, వారికి వారే శాసనములు.
పరిణతినొందనివారందరు నితరులుకల్పించినట్టియు సంఘమంగీ
కరించినట్టియు నియముల నంగీకరింపవలెను. ఆచారము ప్రధాన
మగు నియమము. ౨. నియమములు మనలోని స్వభావదోషము
లను నిరోధించునవికావున నవి శాసనరూపములను దాల్చి

బాధించునవిగా గోచరించును. 3. కర్తవ్యములకు వైరుధ్య
మేర్పడుచో నప్పుడు మనము మహాత్ముల ననుసరింపవలెను.
మనలనుత్సాహపఱచి, ధర్మోద్యమములను గునట్లు చేయుట కొక
ప్రేమపాత్రుడగు వ్యక్తి యవసరమని గుర్తింపఁబడినది.
తర్కము స్థిరమైనది కాదు; ధర్మశాస్త్రములు భిన్నభావముల
నుపదేశించును. ఏఋషివాక్యమును నిశ్చయముకాదు; ధర్మ
సూక్ష్మమతి గుప్తమైనది; అందుచే మహానుభావుల దారినిఁ
బోవలెను." 4. మహానుభావులనగా సూత్రజ్ఞానులే. కొన్ని
సామాన్య ధర్మములున్నవి. 'అతివాదములను విసర్జింపవలెను'
మున్నగునవి. 5. అతిశయమైన సహిష్ణుతాభావమును
దోషమే. 6. సత్యము, అహింస ప్రధానధర్మములని చెప్పినను
వానికిసవరణలను మహాభారతము ప్రకటించినది. 7. సత్యము
పలుకుటలో స్థిరమైనవిలువలేదు. మానవజాతికల్యాణమే సత్య
వచనమునకు ఫలప్రాప్తి. 8. కాని నియమమున కనుబంధ
ముల నంగీకరించుటవలన ప్రమాదములనుగుర్తించి, మహాభా
రతము, సత్యవిరుద్ధముగాఁ బ్రసంగించినవారికిఁ బ్రాయశ్చిత్త
ములను నియమించినది. 9.

3. చూడు మీమాంసశాస్త్రములు ౧౮. ౧, ౨; కాంతిపర్వము ౨౯
౪, ౨౯. (౪) కనపర్వము 3౧౨, ౧౧౫.

౧. ఆతిసర్వత్రీకర్షయేత్ ౨. కనపర్వమ్. ౨౮. ౬, ౮. (3) కాంతి
పర్వమ్. ౧౦౯, ౧౫-౧౬ ౪. యద్భూతహితస్ అత్యంతమేతత్సత్యమ్ మతమ్
మమ. కాంతిపర్వము 3౨౯. ౧3; ౨౮౭. ౧౬. (౫)౮౮. ౧౦౪-౧౦౯

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 381

పాపము, పశ్చాత్తాపముతోఁ గూడిన తప్పు నొప్పు కొనుభావము నంగీకరింపఁబడెను. నిజముగాఁ బశ్చాత్తప్తుడైన వాఁడిట్లు చెప్పవలెను. “నేనట్టి తప్పు నికెన్నఁడును జేయను.” దేవునియందు నిశ్చలమైనభక్తి ధర్మసంశుద్ధమైన ప్రవర్తనము నకు సాధనము. ఎంత పుణ్యకర్మనొనర్చినను, జ్ఞానము వలనఁ గాని పరమార్థము లభింపదనిచెప్పు కొన్ని వాక్యములునుగలవు. “మోక్షప్రాప్తికవసరమగు నేకాగ్రతాభ్యాసము నందున్న పవిత్రత నాజ్ఞింపనంతకాలము మనము తిరిగితిరిగి జన్మించు చుండవలసినదే.”^౬

మహాభారతము కర్మకు శక్తిగలదని, యనగాఁ జేసిన కర్మ యనుభవించి తీరవలెనను విషయమును విశ్వసించును. సర్వజీవులు కర్మబద్ధులనియు, జ్ఞానమువలనఁ గర్మబంధ విచ్ఛేదమగుననియుఁజెప్పు నుపనిషద్భావమును మహాభారత మంగీకరించినది. ౧ పితరుల కర్మఫలము సంతతికిఁగూడఁ బ్రాప్తించుననియుఁ గొన్నితావులఁ జెప్పఁబడెను. ౨. వ్యక్తి స్వాతంత్ర్యమునకుఁ గర్మబంధమునకు సామరస్యము కల్పింపయత్నములు జరిగినవి. కరోరమైనకర్మనియతితోఁబాటు వ్యక్తి స్వాతంత్ర్యమున కవకాశముండఁజాలదను భావమే ప్రధానముగాఁ జెప్పఁబడినను, గొన్నిసవరణలు లేకపోలేదు. మానవప్రయత్నము కర్మను మార్పుచేయఁగలదు. కర్మ అగ్నివంటిది; దానిని విసరి

(౬) అనుగీత 3౮.౨౩. (౭) కర్మణాబధ్యతే జంతూన్ విద్యయాతు ప్రమాచ్యతే. కాంతిపర్వము. ౨౪౦, ౭, ౮. కాంతిపర్వము ౧౨౮; మనువు, ౪౮. ౧౭౦; ఆదిపర్వము ౮౦.౩

జ్వాలగా నొనర్పవచ్చును; ఆర్పివేయవచ్చును. కర్మ మూడు విధములు; ప్రారబ్ధము, సంచితము, ఆగామి. ఈ దేహమనుభవింపవలసిన యీజన్మములోఁ బూర్వజన్మ కర్మ ఫలసంస్కారములేవి యారంభమగునో యవి ప్రారబ్ధములు. ఇతరపూర్వజన్మవాసనలు సంచితములు; అనగా బీజరూపసంస్కారములు, ఈజన్మములోఁ జేసిన కర్మఫలసంస్కారము లాగామికర్మలు; ప్రాయశ్చిత్తములచేతను, జ్ఞానముచేతను, సంచితా గామికర్మలు నాశనమగునుగాని, ప్రారబ్ధములుపోవు. దైవకృపచేఁ గూడ సంచితాగామికర్మలు నశించును. ఏదైననొక కార్యసిద్ధి కర్మవలననేకాక, సముచితయత్నమువలనఁ గూడనగును. కర్మనియమ వ్యాపారము దేవునికధీనమై యున్నది. దేవుని స్వభావ ప్రకటనమే కర్మసూత్రము. కర్మసూత్రమును ధరించువాఁడు, ఆధారము, శక్తి యీశ్వరుఁడే. ౧.

ముందు జన్మమునుగూర్చి, మహాభారతములో స్పష్టమైన భావములేదు. పితృయాన దేవయానములు, సరకమునున్నవి. అమరత్వమనగా, “నొకచక్రివర్తివలె నైశ్వర్యము ననుభవించుటకాదు; ౨ ఆకలిదప్పులు, జరామరణములు మున్నగు దుఃఖములులేని, పుణ్యలోకమున ననుభవించు నిత్యానందమే అమరత్వము. అది మహాయోగికి లభించు బ్రహ్మానందము. యోధునకు దేవేంద్రుని స్వర్గము లభించును. ఇహలోకదేహములను విడిచిన మునీశ్వరులయాత్మలే నక్షత్రములని చెప్పఁ

౧. మహాభారతము ౮౮, ౧౨౯.

౨ ౭.౮. ౭౧. ౧౭.

సప్తమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 383

బడెను. యుద్ధరంగమున ననువులఁ గోల్పోయిన వీరుల మా
ర్తులే నక్షత్రములుగా నర్జునుఁడు గ్రహించినాఁడు. దైవముతో
నైక్యానుసంధానమే పరమలక్ష్యము. ప్రకృతితో సంబంధము
లేని పురుషుఁడు తానని మానవుఁడు గుర్తించుటతో సర్వప్ర
కృతిబంధములనుండి విముక్తి కలుగుననిచెప్పిన సాంఖ్యభావ
మొకొక్కచోఁ బేర్కొనఁబడెను. “దేహధారియైన జీవుఁడు
స్వచ్ఛమైన యాత్మధర్మము పొందినచో నష్టాదాతనిని శాసిం
చువాఁడెవఁడునులేడు. ఆతఁడే త్రిలోకాధినేత; ఆతఁడిచ్చవచ్చిన
దేహములను బొందఁగలఁడు... ఆతఁడు బ్రహ్మైక్యము పొం
చును.” 3

౧౧-శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు

అనంతరకాలమునకుఁ జెందిన యుపనిషత్తు లీదశకుఁ
జెందినవి. ఇవి పూర్వోపనిషద్భావములనే పునఃప్రకటన మొన
రించును. ఇవికొంతవిశేష విజ్ఞానమును బ్రదర్శించును; మధ్యమ
కాలమున దేశములోని ప్రజల మనోవికాసమును నూచిం
చును. ఇవియొక మతమునకుఁగాని, యొకశాఖకుఁగాని చెందు
ను. కేవల యోగాభ్యాసములను, లేక సాంఖ్యతత్త్వమును,
లేక వేదాంతతత్త్వమునుగొన్ని కొన్నియుపనిషత్తులు ప్రత్యే
కముగా బోధించును. మనము తీవ్రతపమొనర్చి, సర్వకామ
ములను నిర్మూలమొనరింపవలెనని జాబాలోపనిషత్తు చెప్పు
చున్నది. మైత్రీఉపనిషత్తు నిరాశాతత్త్వమునే ప్రదర్శించును.

3. అనుగీత ౪

౧. మైత్రీ ఉ. ౧౮. ౨-౪.

సాంఖ్యయోగసిద్ధాంతముల కిది సామరస్యము కల్పించును. సాంఖ్యమతము చెప్పిన యిరువదినాలుగు తత్వములు పరబ్రహ్మమునుండి జనించినవని నిరూపించుచున్నము కన్పట్టును. మైత్రి, ధ్యానబిందు, యోగతత్వోపనిషత్తులు యోగతత్వమును గొనియాడును. భిన్నప్రదేశము లొకేవిశ్వదేశములోని భాగములైనట్లు, జీవులు బ్రహ్మములోని భాగములని అమృత బిందూపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. ఇది యద్వైతార్థమును బ్రకటించును. “విజ్ఞానాతీతమై నిష్కలుషమై భాగములులేనిదే బ్రహ్మస్వరూపము. నేనే బ్రహ్మమునని తెలిసికొన్నవాడే, అవినాశి యగును.” ఉపాధికారణముచే నొకటే యనేకముగా గోచరించును. చంద్రునివలెను, జలములోఁ జంద్రుని ప్రతిబింబమువలెను, బ్రహ్మమొకటిగాను, ననేకముగాను గూడఁ గనఁబడును.” ౨. మోక్షమునకు సన్న్యాసమొక్కటే మార్గమని కైవల్యోపనిషత్తు చెప్పును. ౩. జ్ఞానము ర ప్రధానమనిచెప్పి, ఆత్మవస్తువులపై నాధారపడదని వాదించును. “జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్త్యవస్థలు మూడింటిలోను, భోక్త, అనుభవము, పదార్థములు వీనినుండివేతే. నిత్యసచ్చిదానంద సాక్షిమాత్రుడైనవాడనే నేను.” ౪. ధ్యానము, సగుణారాధనము, రూపధ్యానములను గొన్ని యుపనిషత్తులు చెప్పును. విష్ణువు లేకశివుఁడు పరబ్రహ్మమనియు వానియెడ భక్తిమార్గమును గొన్ని యుపనిషత్తులు బోధించును. ఇట్టివే మహానారాయణము, రామ తాపనీయము, శ్వేతాశ్వతరము, కైశల్యము మున్నగు నుప.

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 385

నిషత్తులు. ఈయుపనిషత్తులన్నియుఁ జాలవఱకు, సాంఖ్యయోగ
వేదాంత తత్త్వభావములను సమన్వయింప యత్నించినవి.
సాంఖ్యాదిశాస్త్రముల నిర్మాణానంతరమే యీ యుపనిషత్తు
లుద్భవించినవి. శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్సిద్ధాంతముల నిట వివరిం
చు టవసరము; ఏలన భగవద్గీతవలెనే యదియును, భిన్నతత్త్వ
ముల సమన్వయమునకై యత్నించినది. ఒకభేదము మాత్ర
మున్నది. దీనికి శివుఁడే పరమదైవము.

సాంఖ్యయోగతత్త్వముల శాస్త్రీయపద పరిచయము
జూపెనుగాన, నీయుపనిషత్తు బౌద్ధయగోత్తరకాలమునకుఁ
జేందినది. కపిలనామము నిది యుచ్చరించినది; కాని శంకరుఁడీ
కపిలనామము హిరణ్యగర్భుని కర్థమని చెప్పినాఁడు. త్రివర్ణములు
గల ౬. అజమును గూర్చియుండుటచే నివి సాంఖ్యగుణత్రయ
మని కొందరు భావించును. కాని శంకరుఁడు మూడు రంగులు
సాంఖ్యగుణములను గాక, ఉపనిషత్తులు చెప్పిన మూలభూత
ములగు భూమిజలాగ్నులను దెల్పునని చెప్పినాఁడు. ఇందలి
ద్వితీయాధ్యాయము, యోగతత్త్వమును గూర్చి విశేషముగా
వివరించినది. న్యాయశాస్త్రభావములో లింగశబ్దముపయో
గింపఁబడినది. ౧. బౌద్ధభావములైన కాలకర్మస్వభావ పురుషా
దులతోఁ బరిచయమును వెలిబుచ్చుచున్నది. పరమసత్యమును
దెల్పుటకై, యిందు హరుఁడు, రుద్రుఁడు, శివుఁడు మున్నగు

(౬) ౪౮. గి.

౧. ౬౮. ౯.

నామములుపయోగింపబడెను. ౨. బ్రాహ్మణమత సగుణదైవమునకు నిర్గుణబ్రహ్మ లక్షణము లారోపింపబడెను.

శ్వేతాశ్వతరము “ఆస్తికమతమునకు గొప్పనిర్మాణ”మని డ్యూసే^౧ పండితుడు పలికినాడు; ఏలన సృష్టికర్తయు, బోషకుడు, ధర్మమూర్తియైన సగుణదైవము నిదియిచ్చెను. జీవులకు, ప్రకృతిపదార్థమునకుఁ బ్రభువు హుడు. జగత్కారణము స్వభావమును భౌతికవాదము నిది నిరసించును. ౩. వస్తువులకుఁగల గుణముల ననుసరించి, పరస్పరసంయోగము చేతనే జగ ముత్పన్నమైనదని భౌతికసిద్ధాంతవాదము. ఈసిద్ధాంతమునకు దేవుడవసరములేదు.

ఈశ్వరాస్తిత్వమును దర్కము ఋజువుచేయఁజాలదు. భక్తిధ్యానములకే యది సాధ్యమగును. ౪. “ధ్యానసమాధి గతుడైన యోగి, తన ఆత్మయొక్క స్వచ్ఛస్వభావమువలన దివ్యజ్యోతిస్వరూపమైన బ్రహ్మమును దర్శించును. అజము, శాశ్వతము, ప్రకృతిస్వభావాతీతమునైన బ్రహ్మమును దర్శించినవాడు సర్వబంధ విముక్తుడగును.” ౫. “పరబ్రహ్మమునకు దృశ్యమానమగు రూపములేదు; ఎవడును దననేత్రములతో నాతనిఁ జూడలేడు. ఎవరాతడు హృత్పద్మముపై నధివసించియున్నాడని యనుభవజ్ఞానముచేఁ దెలిసికొందురో, వారు మృత్యువును జయింతురు.” ౬. పరమేశ్వరుడగు నాతడు ప్రకృతికి నాత్మకు నధిపతి; బంధమోక్షముల కారణము, సర్వ

(౨) ౧౮. ౧౦; ౩౮. ౪, ౭; ౪౮. ౧౦. ౧౨ (౩) ౬౮. ౧. (౪) ౬౮. ౧౩ (౫) ౨౮. ౧౫. (౬) ౪౮ ౨౦

వస్తువులలో నిత్యమైనవాఁడు, స్వయంభువుఁడు.” 2. దేవుని యంతర్యామిత్యము నంగీకరింపఁబడెను. ఆతఁడు మానవుని హృదయాంతర్వర్తియై సర్వజీవులలో నుండువాఁడు. “నీవు కాంతవు, పురుషుఁడవు, నీవు యువకుఁడవు, నీవు యువతివి, చేతి కట్టినూతఁగాఁ గొని వణకుచున్న వృద్ధువు నీవే, నీవు విశ్వముఖుఁడవు.” ౩ నిర్గుణబ్రహ్మమే సత్యమనియు, నీశ్వరుఁడు లోకము, ఆత్మ దానిలక్షణములే యనియు శ్వేతాశ్వతరోప నిషత్తునకుఁ దెలియును. “ఎచ్చటఁ జీకటిలేదో, అచటఁబగలు రాత్రియులేవు; అస్తిత్వనాస్తికత్వములు లేవు; అది యేకైక సత్స్వరూపము.” ౪. ఆతఁడు నిర్గుణుఁడే; కాని దైవతత్త్వజ్ఞులు నిర్గుణుఁడనగా దోషగుణవర్జితుఁడని యర్థమును జెప్పుదురు. ౫. పరిణామజగత్తున కతీతుఁడై, 3. దేశాతీత తుఁడై” ౬. కారణ ధర్మాతీతుఁడై నిర్వికారుఁడైన పరబ్రహ్మస్థిత్వమును శ్వేతాశ్వతర మంగీకరించుననుటకు సందియములేదు. అది శుద్ధమూల విజ్ఞానరూపము; దానికాంతిచేతనే సర్వము ప్రకాశించుచున్నది. ౭. “దానికి భాగములులేవు, ప్రసృత్తిలేదు. కల్మషము లేదు, అజ్ఞానము కాని దుఃఖముగాని లే”దనిఁ దెలిపఁబడినది. ఈపరమాత్మనుండి, మూడురూపము లుదయించినవి; సర్వజ్ఞుఁడైన పరమేశ్వరుఁడు, అపరిపూర్ణమైన ఆత్మ, సుఖదుఃఖాను

(2) ౬౭.౧౬; ౬౭.౨. ౬౭. ౧౩. (౩) ౩౭. ౧౧, ౧౪, ౧౬, ౪౭. 3. మాడు మహానారాయణము ౨,౨; కైవల్యము. ౯, ౧౦.

౧. ౪౭. ౧౮. (౨) ౬౭.౧౧ (3) ౩౭.౧౪ (౪) ౩౭.౨౦ (౫) ౫౭.౧౩; ౬౭.౫ (౬) ౬౭. ౧౪. (౭) ౬౭.౧౯

భనసామగ్రిలో నిండియుండిన ప్రకృతిప్రపంచము, ౮. మూలములో నీమూడింటికి నెట్టిభేదమును లేదు. ఏకబ్రహ్మమునకు మూడురూపములవి. ౯. ఉపనిషత్తుల పరబ్రహ్మము పురుషులందరలోఁ బురుషోత్తముఁడైనాఁడు. సగుణదైవమూర్తి, జీవప్రకృతుల కాధారమైన దివ్యస్వరూపి. ౧౦. ఆస్తికధర్మములన్నిటికి నిట్టి వ్యంగ్యార్థమున్నది. మానవవిజ్ఞానమునకు, సర్వశరణ్యు ౧౨ ఁడు, సర్వార్థప్రదుఁడు ౧౩ మిత్రుఁడు, యోగ్యుఁడునైన పరతత్వమూర్తియవసరము. నిర్గుణబ్రహ్మరాధనము దుస్తరము కావున, సగుణమూర్తి యొకఁ డూహింపఁ బడెను. ౧౪ “బ్రహ్మము పూర్ణజ్ఞానమూర్తి, అవిభాజ్యుఁడు, అశరీరి, భక్తిసాధనలోనున్న భక్తుని యుపకృతికొఱకు రూపగుణకల్పనము చేయఁబడెను.” ౧౫ నిర్గుణసగుణ బ్రహ్మరూపము లొకటేయనియు, సగుణమునకు నిర్గుణమే కారణమనియు శ్వేతాశ్వతరము చెప్పుచున్నది. ప్రపంచము నండలి వ్యక్తులనిమిత్తము నిర్గుణబ్రహ్మము సగుణమూర్తి యగుచున్నది. వ్యక్తి తానొక ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వమును గలిగియుంటినని యెంతకాలము తలఁచునో, అంతకాలము పరమాత్మవేటుగా నుండిన కారణమున సగుణమూర్తికాక తప్పదు. తనవ్యక్తిత్వమును మానవుఁడు కేవలభ్రాంతియని తెలిసికొనఁగానే జీవాత్మ పరమాత్మ లేకమగుదురు.

(౮) ౧౮.౯ (౯) ౧౮.౧౨ త్రివిధమ్ బ్రహ్మమేకత్ చూడు౧౮.౭ (౧౦) సంయుక్తమేకత్ (౧౧)౩౮.౫. (౧౨)౩౮.౧౭ (౧౩)౪౮.౧౧ (౧౪) కైవల్యము౨౪. (౧౫) రామకాపనీయోపనిషత్తు౧౮.౩; చూడు కైవల్యము ౧౮.

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 389

ఇందు మాయాసిద్ధాంతమున్నది. మాయ దేవుని స్వాధీనము. కొన్ని మార్పులతో సాంఖ్యతత్త్వ మంగీకరింపఁబడినది. ప్రకృతి స్వతంత్రమైనదను భావముపోయి, దేవుని స్వరూపమగును. ౧. దేవుని యాత్మశక్తి వలన లోకము సృజింపఁబడినది. ౨. “తనదేహమునుండి వచ్చినదారముతో సాలెపురు గెల్లు తన గూడుకట్టుకొనునో, అట్లే యొకఁడైన దేవుఁడు తన లోని పదార్థమునుండియే లోకమును సృజించి, దానిని తన స్వరూపముచేతనే కప్పినాఁడు” 3. దేవుఁడొకటి ననేకముగాఁ గల్పించెను. ౪. ప్రపంచము మిథ్యయను భావములేదు. మన దృష్టికి గోచరింపకుండ లోకము సత్యము నడ్డుపెట్టుచున్నదని చెప్పఁబడినది. 5. ప్రపంచము మాయయే; ఏలన నిర్గుణబ్రహ్మమునుండి సగుణదైవమూర్తి, లోకము, జీవులు నెల్లు వచ్చినవో మనమెఱుఁగము. మాయ దైవశక్తి యనియు నంగీకరింపఁ బడెను. ఆత్మజ్ఞానమూర్తియైన యీశ్వరుఁడు అనాత్మ శక్తిచే లోకముసంతను గల్పించెను గావునఁ బ్రకృతియు మాయయే. మాయయనగా నవిద్యాభావము నంగీకరింపఁబడెను; ఏలన జగత్ప్రవర్ధనము తదంతర్గత సత్యము నాచ్ఛాదించుచున్నది. ఈభిన్నభావములు పరస్పరవిరుద్ధములుగావు; కాని వీనిని సరిగా నర్థముచేసికొన కున్నచో ఫలితము సంశయమే యగును.

తుదిలేని సంసారభావమునకు, నుపనిషత్తుల సృష్టిసిద్ధాంతమునకు మధ్యేమార్గముగాఁ గల్పసిద్ధాంతము కల్పింపఁబడి

నది. దీనిననుసరించి, ప్రతిజీవితముయొక్క కర్మఫలములు ముందు జీవితములోఁ గలుగుచుండును. ప్రతిజీవితము పూర్వ జన్మఫలితమగును; మొదటిజన్మ మనునది దీనికి విరోధమగును. అందుచే, నొకానొకకాలమున సృష్టి యారంభించెనని చెప్పవీలుండదు. కాని సృష్టిప్రారంభించిన యగములు, ప్రళయములు క్రమగతి ననుసరించి వచ్చిపోవు చుండునని చెప్పబడెను. ఒకసారి జరిగిన సృష్టి ఒకకల్పకాలముండి, తరువాతఁ బరమేశ్వరునిలో లయమయి, తిరిగి యావిష్కరణము పొందుచుండును. పునస్సృష్టికిఁ గారణము జీవుల కర్మ సంస్కారములన్నియు మిగిలిపోయి, వాని యనుభవమునఁ బునర్జన్మములను గోరును. ఈకల్ప సిద్ధాంతమును, భగవద్గీతయు, శ్వేతాశ్వతరమును, బురాణములు సంగీకరించినవి. ౧. “దేవుఁడు సర్వ జీవులలోనుండి, లయకాలమందుఁ గ్రోధాగ్నితప్తఁడై, జగద్వస్తు జాలమునంతను విచ్ఛిన్నమొనర్చి వైచును” ౨. “ఆతఁడొకటి వెనుక నొకటిగా సృష్టియంతయు నాచ్ఛాదనములచేఁగప్పి, తిరిగితిరిగి వానినిఁ దనలోనికిఁ దీసికొనుచుండును” ౩. మిగిలిన యపనిషత్తులు దీనికి విశేషార్థము నిచ్చినవి. “జగత్ప్రళయము సంభవించినపుడీ పరమేశ్వరుఁడొక్కఁడే సాక్షిమాత్రుఁడై యుండి, తిరిగి తన దివ్యమూర్తి గర్భమునుండి పవిత్ర జీవుల నుద్భవింపఁ జేయుచుండును.” ౪ ఉపనిషత్తులు చెప్పిన

౧. జి.జి. ౮౮.౭; ౮౮.౧౭-౧౮. (౨) శ్వేతాశ్వతరము ౩౮ .౨.
 (౩) గీ.౩. ౬౮. ౩-౪ (౪) మైత్రీ ౬. ౬౮. ౧౭.

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 391

యేకస్పష్టికిఁ గాలాంతరిస్పష్టికల్పనసిద్ధాంత మీవిధముగా జీవుల కర్మఫలాను భవముకొఱకు నిర్మింపఁబడినది.

ఏ కేశ్వర మతమగుటచే దేవునికి జీవాత్మకు భేదము స్వభావములోఁ గాకున్నను, బరిణామములో నున్నదని శ్వేతాశ్వతర ముపదేశించినది. గి. దైవధ్యానారాధనములచే నజ్ఞానము నశించును. ౬. భక్తిప్రధానమైనది; దైవకృపచే మానవునికి స్వతంత్రకర్మాధికారమున్నది. ౭. కాని భగవంతుఁడు చపలుఁడుగాఁడు; తన కటాక్షమును గొన్ని నియమముల ననుసరించియే చూపును. ఆత్మ సమర్పణములేక ప్రపత్తిమార్గముపదేశింపఁబడెను. ౮. ధ్యానార్చనములకు విరోధము సూచింపఁబడినది." పరమాత్మ నిత్యుఁడనియు, మన యంతరంగమున వసించుచున్నాఁడనియు, దెలియవలెను; ఆతఁడు తప్ప వేరేమియునులేదు; జీవాత్మయే, కర్తృభోక్తృభోగ, విషయస్వరూపమైన పరమాత్మగా నెఱిగినవాఁడు ముక్తిఁ బొందును." ౯

మరణానంతరజీవి మూఁడు మార్గములలో నొకదారిని నడువవలసియుండును; జ్ఞానముచే దేవయానమును, సత్కర్మచేఁ బితృయానమును, బాపకర్మలచే నరకమార్గముపట్టి పయనింపవలసియుండును. ౧. జగన్నాథు నెఱిగినచో సర్వబంధవిముక్తి కలుగును. ౨. అంతవఱకును మనకామముల ననుసరించి, భిన్నరూపములు గల దేహములను ధరించుచు జన్మించుచుండ

(గి) ౪౮. ౬-౭. ౧౮. ౮. (౬) ౧౮. ౧౦; ౪౮. ౪-౬ (౭) ౩౮. ౨౦; ౧౮ ౧౬, ౨, ౩, ౩౧౨. ౬; ౨౧. (౮) ౬౮. ౧౮. (౯) ౧౮. ౧౨.

౧. గీ. ౨. (౨) గీ. ౧౩

వలెను.” సర్వజీవాధారము, గతియునైన యీబ్రహ్మచక్రము నందు, జీవుడను యాత్రికుడు, తాను వేఱు దేవుడు వేఱను భావమున్నంతకాలము పరిభ్రమించు చుండవలెను. దైవకృపచే నాతడుద్ధరింపఁ బడినపుడు మోక్షసిద్ధి నాతడు గాంచును.”3.

౧౨-మనుధర్మశాస్త్రము

మనము భగవద్గీతా విచారణము చేయుటకు ముందు స్మృతులలో నుత్తమస్థాన మీయఁబడిన మనుధర్మశాస్త్రమునుగూర్చి సంగ్రహముగాఁ బరిశీలించుము. వేదములొఁ జెప్పఁబడిన మనువేదీని కర్తయని ఋజువుచేయుటకుఁ బ్రయత్నములు చేయఁబడినవి. ర. ఋగ్వేదము నందాతనిని జనకుఁడైన మనువని పిలిచిరి. గీ. సాంఘికనైతిక క్రమమును స్థాపించి, ధర్మనిర్ణయము చేసిన వారిలో మొదటివాఁడు మనువు’ మానవజాతీయంతయు మనుసంభూతము. ఆతఁ డేకైకధర్మ కర్తకాకున్నను, నతని ధర్మశాస్త్రము విశేషగౌరవముతో నాదరింపఁబడెను. “మనువాక్యములకు విరోధముగాఁ జెప్పిన స్మృతి ప్రమాణముకాదు.” ౬.

మనుధర్మశాస్త్రము క్రీ.పూ. ౧ ౨50 నాటికిఁ జెందినదని సర్. విల్లియమ్జోన్సు నిర్ణయించినాఁడు. స్క్రిగల్ దాని కాలము క్రీ.పూ. ౧౦౦౦ తక్కువ కాదనినాఁడు. మానియరు విల్లియమ్సు క్రీ.పూ. 500 అని నిర్ణయించెను. ౭ మహాభారతము

3. ౧౭.౬ ర ఋషే. ౮మం. ౨౭. గీ ఋ.షే. ౧.మం ౮౦.౧౬. ౧ మం. ౧౨౪.౨; ౨ మం. 33. ౧3. ౬. చూడు. తెత్తిరీయసంహిత ౨ అ. ౨.౧౦.౨; 3 అ. ౧.౯. ౪. ౭. ఇండియన్ విస్డమ్ పుట ౨౧గీ.

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 393

లోని అధునాతన భాగములకంటె నిటీవలిదని వీలగుపండితుల
మాహించినాడు. మనువు వేదసారస్వత పరిచయము గలిగి,
పూర్వధర్మకర్తలను, సంప్రదాయములను స్మరించియున్నాడు.
పూర్వము గద్యములోనున్న గ్రంథమునకుఁ దరువాతఁ జేసిన
పద్యరూపమే నేటి మానవధర్మశాస్త్రమని, వీలగు, మ్యాకు
ముల్లగు, బర్నెల్ భావించుచున్నారు. “ఇది మానవులకు సం
బంధించిన శాస్త్రము. కృష్ణయజుర్వేదశాఖకుఁ జెందిన మైత్రా
యణీయ షడ్వర్గములో నొక వర్గమునకు సంబంధించినది. ఈ
శాఖవారింకను బొంబాయి రాష్ట్రమునఁ గొలఁదిమంది గలరని
తెలియుచున్నది.” ఈభావమును సమర్థించుటకు బర్నెల్ విట్నీ
వాక్యముల నుదాహరించినాడు. ౧. భాషాశైలి స్వభావముల
ననుసరించి మనుధర్మము పౌరాణిక యుగమునకుఁ జెందినదని
కొందరందురు. మహాభారతము, తదితరపురాణముల వలె నే
యిదియు వేదాధికారము లేనివారి కుపకృతియొనరించు ప్రజా
దరపాత్రతగన్న గ్రంథము. ధర్మశాసనమునకు మతమునకుఁ
గలసంబంధమిది తెలుపును. దాని ప్రధానోద్దేశము తత్త్వశా
స్త్రము కాదు. ఇందలి తాత్త్వికభావములు కేవల పరిచయ
వాక్యములని మేధాతిథి భావించినాడు. ప్రథమద్వితీయాధ్యా
యములలోఁ గల తత్త్వభావములు పురాణములలోనివే.
పౌరాణికసాంఖ్యము, వేదాంతము మనుధర్మమున సమ్మిళితము
లైనవని కోల్బ్రూక్ చెప్పినది సత్యము. ౨. సృష్టిసిద్ధాంత

౧. బర్నెల్ మనుస్మృతి—ఉపోద్ఘాతము పుట ౧౮ ౨. వివిధవ్యా
సములు, వాల్మ్యము ౧. పుట ౨౪.౯.

మును గూర్చి మనువుచెప్పిన దానిలో విశేషమేమియును లేదు 3. సృష్టినిగూర్చి చెప్పిన ఋగ్వేదమంత్రముపై నది యాధారపడియున్నది. పరమసత్యస్వరూపము పరబ్రహ్మము. ఆతఁడు స్వయంస్థితిగల హిరణ్యగర్భునిగను, సంధకారముగను రెండు రూపముల ద్యోతకమయ్యెను.” తనశరీరమునుండి యనేకవిధములైన జీవములను సృజింపఁగోరి, యాతఁడు మొదట జలమును సృజించి యందు బీజమునుంచెను. ఆబీజము సూర్య సమకాంతి గల యొకహిరణ్మయాండమయ్యెను. ఆయండము నుండి తానే బ్రహ్మగాఁబుట్టి, సృష్టికర్తయయ్యెను. ఆయండము ననున్న యాదైవము దానిని రెండుగా విభజించి, వానినుండి భూలోక స్వర్గలోకములను, వానిమధ్యమం దాకాశమును, అష్టదిశలను, జలమునకు స్థిరనివాసమును గల్పించెను. తరువాత నందుండి మనస్సును, అహంకారమును, ఆత్మను, సత్త్వ రజస్తమో గుణాత్మకములైన సర్వవస్తువులను, విషయములను దర్శించు పంచేంద్రియములను సృజించెను.” మనుధర్మశాస్త్రముయొక్క ప్రధానతత్త్వముయొక్క స్వభావమీ క్రిందివాక్యార్థముపై నాధారపడియున్నది. “ఇది అదృశ్యమైనట్టియు స్పష్టములైన లక్షణములు లేనిదియు నగు తమోరూపముననుండి, తర్కమున కతీతమై, జ్ఞానమున కందనిదై సుషుప్తిమగ్నమైన దానివలెనున్నది.” ర.తమస్సనగా సాంఖ్యుల మూలప్రకృతి యని యర్థము, ‘తమోభూత’మనగా మూలప్రకృతి మగ్నమైనదని

3. ౧౭ పుట గీ. ౪. ఆరీదిదమ్ తమోభూతమ్ అపృచ్ఛాతమలక్షణమ్ అపృతర్కమ్, అవిచ్ఛేయమ్, ప్రసుప్తమివసర్వః ౧౭.గీ.

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 395

భావము. వేదాంతభాష్యకారుడగు రాఘవానందుడు, తమ స్సనగా నవిద్యయని చెప్పినాడు. హిరణ్యగర్భుని కారణధర్మ సామర్థ్యముచే సంధకారమునుండి సాంఖ్యతత్త్వ క్రమము ననుసరించి, జగముద్భవించినది. ప్రపంచము హిరణ్యగర్భుని శరీరమనియు, జీవు లాతడు సృజించినవనియుఁ జెప్పబడెను. సృష్టి సిద్ధాంతార్థము విమర్శకుల దృష్టి ననుసరించి భిన్నరూపముల నుండును. గుణత్రయ సిద్ధాంతము ౧. త్రిమూర్తి భావము ౨. నూత్నశరీరతత్త్వము ౩ కూడనిందున్నవి.

మనువురచించిన గ్రంథము ముఖ్యముగా ధర్మశాస్త్రము. ఆచారధర్మములను నిరసించుచున్న దినములలో నిది వానిని బోషించెను. సంప్రదాయ గౌరవము క్షీణించుటతో శాస్త్ర ధర్మాధికారభావములు క్షీణించినవి. నిరంకుశ స్వైర భావప్రచారమునకు సమాధాన మాచారధర్మమును గౌరవించునట్లొనర్చుటే. గంగానదీతీరములనున్న హిందూసంఘము లలోనున్న యాచారసంప్రదాయములనే మనువు తన శాసనముల కాధారములుగా స్వీకరించెను. వైదికయాగము ౪ ల నాతడంగీకరించి, వర్ణధర్మ మీశ్వరకల్పితగి మని నిశ్చయించును, తపోమార్గము నాతడంగీకరించి, ధర్మవిరుద్ధ కామములను విసర్జింపుమని బోధించును. ౬. ఇందుఁ గొన్నిలోపములున్నను, నిరుపమాన ప్రతిభాప్రజ్ఞ లిందు గోచరించును, "తల్లులగుటకు స్త్రీలును, తండ్రిలగుటకుఁ బురుషులును సృజింపఁబ

సిరి.” 2. “భార్య, సంతానము తాను గలిసినవాడే పూర్ణ పురుషుడు.” భార్యాభర్త లేకవ్యక్తిరూపములే, ౮. గృహస్థ భర్తాచరణము ప్రధమము ప్రధానమునైన ధర్మము. “వేదాధ్యాయనముచేయకుండ, వివాహమాడి సంతతినిగాంచకుండ, యజ్ఞకర్మలు నిర్వర్తించకుండ నేద్విజుడు మోక్షము నపేక్షించునో యాతఁ డధోగతినందును.” ౯. “బ్రాహ్మణునకు వేదాధ్యయనదీక్షయే తపస్సు, క్షత్రియునకు దుర్బలసంరక్షణము, వైశ్యునకు వర్తక వ్యవసాయములు, శూద్రున కితరవర్ణముల సేవయుఁ దపస్సులు.” ౧౦

పునర్జన్మావసరము లేకుండఁ జేయునది, సత్త్వగుణాధిక్యముగలది ధర్మప్రవర్తనము. ౧. సర్వమును జయించిన వాడఁ ధర్మవీరుడు. పరవశమైనదంతయు దుఃఖము; ఆత్మనశమైనదంతయును సుఖము. ౨. “సర్వభూతములలోఁ దనయాత్మను, దనయాత్మలో సర్వభూతములను జూచి, తనయాత్మకే సర్వార్పణ యజ్ఞమొనర్చువాఁ డాత్మాధిపతి, స్వయంప్రకాశము గలవాడగును.” 3. మనముచేయుకర్మలు భావిజీవితమునందెట్టి ఫలితములనిచ్చునో, దానిపై ధర్మమాధారపడి యున్నది. ముందు మంచిజన్మము నొసగునది సత్ప్రవర్తనము. నీచజన్మ

2. ౯౮. ౯౬

(౮) ౯౮. ౪౫

(౯) ౬౮. 32.

౧౦. చూడు భగవాన్ దాసు. హిందూసాంఘికవ్యవస్థ; ఇంటర్నేషనల్ జర్నల్ ఆఫ్ ఎథిక్స్. ఆక్టోబరు. ౧౯౨౨. ‘హిందూధర్మము.’

౧. ౧౨ అ. ౮౯

(౨) ౪ అ. ౧. ౧౬౦. సర్వంపరవశం

దుఃఖమ్, సర్వమాత్వవశం సుఖమ్.

(3) ౧౨ అ. ౯౧; ౧౧౮

అష్టమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 39

మునిచ్చునది నీచకర్మయునగును. కాని యీ రెండునుగూడ జన్మరాహిత్యమును మోక్షమునిచ్చుకర్మకు న్యూనములే.

సంప్రదాయసిద్ధమగు ధర్మమునే మనువు బోధించెననియు సూత్నవికాసమున కవకాశము నాతఁడొసగలేదనియు మేము చెప్పఁజాలము. మంచిచెడ్డలను నిర్ణయించుటకాతఁడు నాలుగు మార్గములను జెప్పినాఁడు. శృతి, స్మృతి, ఆచారము, అంతఃకరణము. సాంఘికవ్యవస్థయొక్క సక్రమగతి మొదటి మూటిపై నాధారపడును; కాని దానియభ్యుదయము నాల్గవ దానిపై నాధారపడును. అంతఃకరణవృత్తి కనుగుణముగా మనము ప్రవర్తింపవచ్చును. ౪. మనకు సహేతుకమని శోచిన దానినిగూడ మనము చేయవచ్చును. ౫. అంతరాత్మప్రచోదనము లేక అంతర్వాణియే దైవవాణియని మను వంగీకరించినాఁడు. ౬.

ఉదాహృతగ్రంథములు

౧. తెలాంగ్. భగవద్గీత, అనుగీత మున్నగునవి. యన్.బి. ఇ. వాల్యుము ౮.

౨. హాస్కిన్సు: ది గ్రేట్ ఎపిక్ ఆఫ్ ఇండియా. 3వ అధ్యాయము.

3. సి. వి. వైద్య. పౌరాణిక భారతవర్షము. అ౧, ౭.

౪. ఆర్.జి భండార్కరు. వైష్ణవ, శైవమతములుమున్నగునవి.

౫. హోమచందరే చౌదరి. తరుణవైష్ణవచరిత్రము.

౬. బూలర్. మనుస్మృతి. యన్.బి.ఇ. వాల్యుము ౨౫

భారతీయ తత్వ శాస్త్రము

నవమా ధ్యాయము.

భగవద్గీత — ఆస్తికమతము

౧—భగవద్గీత

మహాభారతములో భీష్మపర్వభాగమగు భగవద్గీత, సంస్కృత సారస్వతములో నత్యంత సుప్రసిద్ధమైన ఆధ్యాత్మిక గీతము. “ప్రపంచమునందేభాషలోఁగాని, యింత అప్రతిమాన మనోహరమైనట్టియు, యధార్థమైనట్టియుఁ దాత్త్వికగీత మింకొకటిలేదు.” ౧. భగవద్గీత మతతత్త్వ నీత్యుపదేశములుచేయు గ్రంథము. ఇదియొకశ్రుతిగాదు; స్మృతిగా నంగీకరింపఁబడినది. ప్రజాదరమే యొకగ్రంథ ప్రాశస్త్యమును దెలుపునదైనచో భారతీయవిజ్ఞానములో గీత కసమానప్రజాదరముకలిగినది. ఇందలి మోక్షసందేశ మతిసులభమైనది. ధనికులుమాత్రమే యజ్ఞ, కర్మలొనర్చి దేవతలను స్వాధీనము చేసికొనఁగలరు: సంస్కృతిగలవారే జ్ఞానమార్గము ననుసరింపఁగలరు. కాని యందర కందుబాటులోనున్న భక్తిమార్గమును గీతబోధించినది. గీతాగ్రంథకర్త, గీతోపదేశితుడు సాక్షాత్పరమేశ్వరుఁడే

నవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 399

లోకమున నవతరించెనని చెప్పినాడు. మానవజాతిలో నుత్తముడైన నరుడు, తనజీవితములో నొకసందిగ్ధదశలో నున్నప్పుడు, కృష్ణుడుపదేశము జేసినాడు. తాను బూనుకొనిన కార్యము ధర్మమైనదని నిశ్చయించి, శత్రువునెదిరించుట కర్జునుడు రణరంగమున కేతెంచినాడు. కర్మాచరణ ముహూర్తమేతెంచినపు డాతడు విధ్యుక్తధర్మ విముఖుడైనాడు. ఆతని యంతఃకరణము చలించినది; హృదయము విషాదపరిప్లుతమైనది; “విప్లవములో మునిగిన యల్పరాజ్యము పొందువేదన” నాతని మనస్సుపొందినది. చంపుట పాపమైనచో, బ్రేమపాత్రులు, పూజ్యులైన వారినిజంపుట దారుణమైన పాపము. ప్రపంచరహస్యము నెఱుంగక, దుర్భరజీవితభారమును నహింస నసమర్థుడైన మానవమూర్తియే యర్జునుడు. తనకామములు కాంక్షలు నసత్యములని తెలిసి, ప్రపంచముయొక్క యధార్థస్వరూపము నెఱుంగగల నిశ్చలచిత్త విజ్ఞానమయ కేంద్రము నాతఁ డింకను సంతరంగమున నిర్మించుకొని యుండలేదు. అర్జునుని విషాదము కాంక్షానైకల్యముచే దాత్కాలికముగా నుదయించినదికాదు; జగద్వస్త్వనిత్యతవలన జనించు హృదయ నైరాస్యము జీవిత వ్యర్థత్వమువలన నదిసంభవించినది. అవసరమైనచోదన జీవితమును నిరర్థముగాఁ బ్రకటించుట కాతడు సంసిద్ధుడైనాడు, కాని తాను నిర్వహింపవలసిన కర్తవ్యమేదో యాతనికిఁ దెలియలేదు. ఆతని సగాధమైన వ్యామోహ మెదుర్కొని, హృదంతరమున వచింపనలవిగాని విషాదాగ్ని విజృంభించినది. ఆతని విషాదము స్పష్టమైనదేకాని, ప్రచండమైనది; అది మా

నవజన్మముయొక్క విషాదమే; తాత్కాలిక ప్రవృత్తినాటకమున కతీతమైన దృష్టిగలవారికిది సువిదితము కాఁగలదు. ప్రథమాధ్యాయములో సర్జనుఁడు ప్రదర్శించిన విషాదయోగము, జీవయాత్రలో సమావాస్యరాత్రి; ఇది పురోగమసమున కనసరమైన దశయని యోగులు చెప్పుదురు. తరువాతఁగలిగిన జ్ఞానవికాసముతోఁగూడిన ఆత్మసిద్ధిదశలు సంభాషణములోఁ గ్రమముగాఁ బెంపొందును. ద్వితీయాధ్యాయారంభమునుండి తత్త్వపరిశీలన మారంభమగును. మానవునిలోఁ బ్రధానమైనది శరీరముకాని, యింద్రియములుగాని కావు; మార్పులేని యాత్మయే ప్రధానమైనది. అర్జునుని మానసమునకొక నూత్నమార్గము చూపఁబడెను. కురుక్షేత్రమే జీవితరంగము. కౌరవులాత్మజ్ఞానవికాసమునకుఁ బ్రతిబంధకములు. మోహముల నణచినైచి కామములను నిగ్రహించి, యింద్రియములపై నాతని ప్రభుత్వము నార్జింప సర్జనుఁడు యత్నించును. అభ్యుదయమార్గము స్వార్థమును త్యజించు క్షేత్రకరమైన మార్గము. అర్జునుఁడి కఠోర క్షేత్రకరపరిస్థితినుండి, ప్రజ్ఞావాదములచేతను, దర్కప్రసంగ యుక్తులచేతను దప్పించుకొన యత్నించును. హృదయదౌర్బల్యమున కాహుతికావలదని యర్జునునికిఁ గృష్ణుఁడు హృదయోత్కంఠము కలిగించు దైవవాణీ విలాసముతో నుపదేశించెను. మానవ హృదయమునందు మూలమూలల దాగుకొని యుండు క్లిష్టభావములు, స్వార్థప్రేరణములు, తామసిక సంస్కారములు, కృష్ణుని దివ్యదృష్టిలో విస్పష్టముగా గోచరించినవి. కొంత సంభాషణము జరుగునప్పటికి విచిత్రినాటక లక్షణము లదృశ్య.

ములైనవి; రణరంగ ప్రతిధ్వనులు సమసిపోయి, నరునకు నారా
యణ దర్శనమే మిగులును. యుద్ధరంగమున కుచితమైనరథమే,
పరమాత్మతత్త్వవిచారణమున కనువగు నేకాంత వన గుహాంతర
సీమయై తోచును. ఘోరయుద్ధరంగ భీకరధ్వనులు వారిచెవుల
సోకవు. గీతోపదేశికుఁడు భారతీయుల కత్యంతప్రియుఁడైన పర
మేశ్వరుఁడు; లీలామానుషవిగ్రహుఁడైన మానవుఁడు. ఆతఁడు
పరమశృంగారనిధానము, పావనపరిపూర్ణ ప్రేమ నిలయుఁడు.
పక్షిసంఘముల కలనాదములలో, మనోజ్ఞసుమదశవర్ణకాంతిలో,
సర్వసుందరవస్తు జాలములలో శ్రీకృష్ణుని దివ్యలావణ్యమూర్తి
నాతనిభక్తులు దర్శింతురు. దేవుఁడే తానే లోకమున స్వయ
ముగా నవతరించి యెల్లుమాటాడునో కవి చక్కగా విశదపఱ
చును. కృష్ణుఁడు తానే బ్రహ్మస్వరూపుఁడనని చేయు ప్రసంగ
ములను గవి సమర్థతతోఁ బోషించును. ఇందుఁగిడు తానే
బ్రహ్మస్వరూపమని చెప్పిన వేదవాక్యమునకు, దేవేందుఁడు
తనలోని యాత్మయే బ్రహ్మమనుభావముతోఁ బలికియుండెనని
వేదాంతనూత్రము లర్థము చెప్పినవి. ౧ 'నన్ను పూజింపుమ'ని
యిందుఁగిడుచెప్పిన దానికి 'నేను బూజించు దేవునిఁ బూజింపు'
మనియే యర్థము. ఇదేవిధముగా వామదేవుఁడు తానుమనువు,
నూర్పుఁడునని చెప్పినదానికి నర్థముచెప్పబడినది. మఱియుఁ
గామము భయము నశించి, జ్ఞానాగ్నిచేఁ బునీతుఁడైన వ్యక్తి
దేవుఁడేయగునని గీత బోధించినది. గీతాచార్యుఁడైన కృష్ణుఁడు
సాంతమైన వానియందిమిడియున్న యనంతతత్త్వమును, త్వగిఁ

ద్రియాదులచే నాచ్ఛాదింపబడి మానవునిలో డాగియున్న పరమేశ్వరుడనియు గీత చెప్పుచున్నది.

గీతోపదేశము విశ్వజనీనము. జనసామాన్యమునకుఁ దెలిసిన హిందూమతమున కాధారభూతమైన తత్త్వము. గీతా గ్రంథకర్త మహాత్మకృష్ణ సంస్కృతిగలిగి, విమర్శాలక్షణము కంటె నెక్కుడు విశాలభావముగలవాఁడు; ఆతఁడు కల్పించిన దొక ప్రచారకోద్యమముకాదు; ఆతఁడు సంబోధించునదొక మతశాఖకాదు; ఆతఁడొక తత్త్వనిర్మాణమును జేయఁదలఁచు కొనలేదు; కాని, తన మందిరద్వారమును సర్వతత్త్వభావము లకును దెఱచియుంచెను. సర్వమతారాధన విధానములకాతఁ డాదరముచూపి యుండుటచే హిందూమతార్థ ప్రవచనమున కాతఁడప్పుడని ఋజువుచేసికొని యున్నాఁడు. విజ్ఞానము విభాజ్యమనియు, నందుఁ గొన్ని యోగ్యభాగములున్న వనియుఁ గొన్ని నిరసింపఁదగినవనియు నిట్టి పాక్షికభావ దృక్పథమునుండి హిందూతత్త్వమునకు విజాతీయమైనది. ౨. గీత మనకుఁ దన విజ్ఞానబలముచేతను, మహాత్ములదృక్పథముచేతనే కాక, భక్త్యావేశ పారవశ్యముతో ఆత్మజ్ఞానావేశ మాధుర్యము తోడను దివ్యోపదేశముచేసినది. అమానుషాచారముల నిర్మూలించి, ఉత్తమ దైవారాధనపద్ధతిని నెలకొల్పుటలో గీత చిరస్మరణీయమైన మహాోపకారముచేసియున్నను, దన అన్యభావనిరసనమునకిష్టములేని దృష్టివలన దుర్మతాచారములను గొన్నిటినిఁ బూర్తిగాఁ దొలగింపలేకపోయినది.

నవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 403

గీతా కంఠ మతివాదధోరణి కొంతకలిగియున్నది. గీతా గ్రంథకర్త తాను తప్పుచేయుట కవకాశములేదని నమ్మినాడు. సత్యము నాతడు దర్శించినరీతి నుపదేశించెను; సత్యము నాతడు పరిపూర్ణముగాను, సర్వతోముఖముగాను దర్శించినాడు. తానుజూచిన సత్యము రక్షించుశక్తిగలదని యాతడు విశ్వసించినాడు. “గీతారూపమునఁ బలికినవాఁ డొకఋషి; తన మనోహృదయములు జ్ఞానావేశములచే నిండి పొరలినవే కాని, యాతఁడొక శాస్త్రవేత్తవలె నొక మతశాఖా విద్య యందు సుశిక్షితుడై, యొకలక్ష్యముఁబెట్టుకొని, తత్త్వవిషయములను విభాగించి, క్రమనిర్మాణమొనర్చినవాఁడు కాఁడు.”^౧ ఒక తత్త్వశాస్త్రమునకును, గావ్యనిర్మాణమునకును గీత మధ్యమస్థానము నాక్రమించును. ఇం దుపనిషత్తులకుఁగల అనంతస్ఫురణ లభింపదు; ఏలన నిది జీవితసమస్యాపరిష్కారము నకు బుద్ధిపూర్వకముగాఁ జేయఁబడిన మేధా శక్తిప్రయత్నము. క్రిష్ణమైన యంతఃకరణప్రవృత్తి, మానసికాందోళనములతోఁ గూడిన యొకపరిస్థితి నెదుర్కొనుటకుఁ గల్పింపఁబడిన గ్రంథమిది.

గీతయొక్క ప్రధానతత్త్వ ముపనిషత్తత్త్వమే; భేదమే మన మతవిషయమెక్కువ ప్రాముఖ్యమియఁబడినది. ఉపనిషత్తులలోని నూత్నములైన తత్త్వభావములు బహుముఖములైన మానవహృదయావసరములను తృప్తిపరుపఁజాలవు. జీవితరహ

౧. ఇండియన్ ఆంటిక్వరీ. ౧౯౧౮ పుట. 3 గార్భేరచించిన భగవద్గీతోపాద్భూతము.

స్వమును స్పష్టపఱచుట కుపయోగింపఁబడిన యితరపద్ధతులన్నియును ఆస్తికతత్వపద్ధతులే. మనుజులందఱును దర్కపద్ధతినే ప్రేమించునట్లు చేయుట సాధ్యముకాని పని యని గీతాగ్రంథకర్త తలఁచినాఁడు. అందుచే నాతఁ డుపనిషత్తులను బ్రమాణముగాఁ దీసికొని, వానియందలి మతభావములను విశదీకరించి, జనసామాన్య విశ్వాసములను, జాతీయభావములను మేళవించి, సజీవమతతత్వ నిర్మాణమొనర్చెను.

౨-కాలము

భగవద్గీతాకాలమును నిర్ణయించుట సులభము కాదు. ఇది మహాభారతములో నొక భాగమైనను, దరువాత నెవరో దీనిని రచించి మహాభారతమునఁ జేర్చియుందురాయని కొందఱు సంశయించిరి. “యుద్ధ ప్రథమదివసమున నుభయపక్షసైన్యములు రణరంగమున నిలిచి, నొండొరుల నెదుర్కొననుంకించుచున్న యవసరమున, కృష్ణార్జునులొక దీర్ఘమైన తత్వచర్చా సంభాషణమునందుఁ బ్రవేశించి, వివిధ మోక్షమార్గములను గూర్చి చర్చించుచుండిరనునది” అసహజముగా గోచరించుచున్నదని వీబర్ పండితుఁడు నుడివినాఁడు. తెలాంగు పండితుఁ డీభావముతో నేకీభవించుచు, భగవద్గీత యొక స్వతంత్రగ్రంథమనియు, దీనిని మహాభారతగ్రంథకర్త తనయుద్దేశముల కవసరముగురీతి నుపయోగించుకొనెననియుఁ దెలిపినాఁడు. ౧. యుద్ధారంభకాలమున నొకతత్వమునుగూర్చిచర్చించుట కారంభించుట సమంజసమైనను, యుద్ధరంగమువంటి విపత్పరిస్థితుల

అలానే ఆలోచనాపకులకుఁ బరమార్థ సమస్యలునయించుట కవ
కాశముగలదు. అట్టిసందర్భములందే, తత్త్వాన్వేషణాపరాయ
మైతనవారు తమ యింద్రియావధుల నధిగమించి, యంతరంగ
సత్యధర్మసముచ్చేయములకు వలయు చిత్రైకాగ్రతను బొందుదురు.
అర్జునికిఁ దనమిత్రుఁడైన కృష్ణుఁడు క్లుప్తముగాఁ జెప్పినయుపదే
శము ననుసరించి, కవి యేడువందలశ్లోకములను గల్పించి
యుండవచ్చును. మహాభారతగ్రంథకర్త, అవకాశములభించి
నపుడెల్ల ధర్మసృజోధముఁ జేయఁదలఁచియుండుటచే నిట్టితరుణ
మునఁగూడ నాపనియే చేసియుండనగును.

భగవద్గీత నుదాహరించు సాక్ష్యములు మహాభారత
గ్రంథముననే కలవు. వీనివలన మహాభారత రచనాకాలము
నుండియు, గీత యందొకభాగముగా నమ్మఁబడెనని స్పష్టముగాఁ
దెలియుచున్నది. 1. మహాభారతముయొక్కయు, గీతయొక్కయు
శైలీ సామ్యములు, రెండు నొకేగ్రంథములోనివని తెలియఁ
జేయుచున్నవి. 2. ఇతరమతతత్త్వములగూర్చి, రెండును జెప్పు
భావములు చాలవఱ కేకీభవించుచున్నవి. అకర్మకంటఁ గర్మ
శ్రేష్ఠమని యంగీకరింపఁబడెను. 3. వైదికయాగములనుగూర్చిన
వీనిదృష్టి, 4. సృష్టికృమమునుగూర్చిన నిర్ణయములు 5. సాం

1. ఆదిపర్వము. 2. 1-5; 6. 62-65; 7. 28-30.

3. తిలక్ : గీతారహస్యము. అనుబంధము. యన్. బి. ఇ. వాఙ్మయం
ఉపోద్ఘాతము.

6. భ.గీ. 32; వనపర్వము. 32 అ.

7. శాంతిపర్వము 28-30: చూడు మనువు. 32

8. భ.గీ. అధ్యాయములు 2, 5 శాంతిపర్వము 23-25

ఖ్యగుణ సిద్ధాంతవర్ణనము ౪. పతంజలియోగమునుగూర్చిన ప్రసంగముగ, విశ్వరూపవర్ణనము ౬ నించుమించుగా రెంటిలో సమానముగానున్నవి. మరియు సమన్వయవిధానమునందు గీత చూపిన ప్రత్యేకత్వమును లేదు.

గీత మహాభారతములోని నిశ్చయమైన భాగముగా మనము నిర్ణయించినను, దానికాలము స్పష్టము కాజాలదు; వీలన మహాభారతమునం దనేకభాగము లనేకకాలములకుఁ జెందియున్నవి. భగవద్గీతకుఁ దానురచించిన విద్వదుపోద్ఘాతము నందు తెలాంగ్ పండితుఁడు, గీతోపదేశమును గూర్చియు, దాని ప్రాచీనతైలినిగూర్చియు, నందలి శ్లోకచ్ఛందస్సునుగూర్చియు, గ్రంథాభ్యంతరసాక్ష్యములను గూర్చియు, బ్రసంగించి కీ. పూ. ౩-వ శతాబ్దముకంటె గీత కొంత పూర్వగ్రంథమనివాదించినాఁడు. అథమమది ౪-వ కీ.పూ. ౪-వ శతాబ్దమునకైన జెందునని సర్. ఆర్. జి. బండార్కరు వ్రాసినాఁడు. గీతాప్రథమరచనము కీ.పూ. రెండవశతాబ్దమునకును, నేడు మనకుఁ గల రచనము కీ.వె. రెండవశతాబ్దమునకును జెందునని గార్బే తలచినాఁడు. కీ.వె. తొమ్మిదవ శతాబ్దమునకుఁ జెందిన శంకరుఁడు గీతాభాష్యము వ్రాసినాఁడు; కాళిదాసునకు గీతాపరిచయ

౪. భ.గీ. అధ్యాయములు ౧౩, ౧౪; ఆశ్వమేధపర్వము ౩౬-౩౯ శాంతిపర్వము ౨౮గీ; ౩౦౦-౩౧౧.

గీ. భ.గీ. ౬౨; శాంతిపర్వము ౨౩౯, ౩౦౦

౬. ఉద్యోగపర్వము ౧౭౦; ఆశ్వమేధపర్వము ౧౧గీ; శాంతిపర్వము: ౩౩౯ వనపర్వము ౯౯.

మున్నది. కాళిదాసుని రఘువంశమునందు 2 గీతాశ్లోకముతో సమానమైన యొకశ్లోకమున్నది. బాణుఁడు గీత నుదాహరించును; కాళిదాస బాణు లిక్కురును కీ. వె. పంచమ సప్తమ శతాబ్దములకుఁ జెందినవారు. కీ. వె. రెండవశతాబ్దమునకుఁ జెందిన పురాణములు భగవద్గీతవంటి గీతల ననేకములను గలిగియున్నవి. భానుని కర్ణభారము నందొకవాక్యము గీతాశ్లోక ప్రతిధ్వనివలెఁ గన్పట్టును, ౮ కొందరు భాసుఁడు కీ. వె. రెండవ లేక నాల్గవశతాబ్దము వాఁడనియుఁ గొందఁ రాతఁడు కీ. పూ. రెండవశతాబ్దము వాఁడనియుఁ జెప్పుచున్నారు. మొదటి గణనము ననుసరించినను, గీత దానికంటెఁ బూర్వగ్రంథమై యుండవలెను. బోధాయన గృహ్యసూత్రములకు వాసుదేవారాధనా పరిచయముండుటేకాక, భగవానుని వాక్యమొకటి గీతాశ్లోకమును స్ఫురింపఁజేయుచున్నది. ౧. బోధాయనుని పితృమేధ సూత్రములు నిట్టివే. ఆపస్తంబుఁడు కీ. పూ. మూడవ శతాబ్దమువాఁడైనచో, ౨. బోధాయనుఁ డాతనికంటె నొకటి రెండు శతాబ్దములు పూర్వీకుఁడు. అందుచే కీ. పూ. ౫-వ

2. ౧౦. 3౧. పోల్చు భ. గీ. 3౭. ౨౨

౮. హతోఽపిలభతేస్వర్గమ్ జిత్వాతులభతేయశః పోల్చు భ. గీ. ౨౭ 32.

౧. ౨. ౨౨. ౯. పోల్చు. భ. గీ. ౯౭. ౨౬.

౨. యస్. బి. ఇ వాఙ్మము ౨. ఉపోద్ఘాతము. పుట ౬3. పోల్చు వాఙ్మము [౧౪-పుట ౬3

శతాబ్దము గీతాకాలముగా నిర్ణయించుచో, మననిర్ణయము విశేషదోషమును గలిగియుండఁ జాలదు. 3.

3—ఇతర తత్వసంబంధము.

తనయుగముననున్న భావములన్నియు గీతాగ్రంథకర్త హృదయమునఁ బనిచేసినవి; తాను నివసించుచున్న ప్రపంచము నందలి మతసిద్ధాంత కిరణజాలముల నొకచో నాతఁడొక దివ్య జ్యోతిగాఁ గేంద్రీకరించి ప్రదర్శించినాఁడు. ఒకవైపున గీతకును, వేటొకవైపున వేదములకు, నుపనిషత్తులకు, బౌద్ధమతమునకు, భాగవతమతమునకును, సాంఖ్యయోగ తత్వములకునుగల సరియగు సంబంధములను మనము తెలిసికొనవలసిన యవసరమున్నది.

గీత వేదప్రమాణమును దిరస్కరింపదు. ఒకవిజ్ఞాన సీమయందున్న ప్రజలకు వేదవిధులు నిస్సంశయముగా సత్యములని చెప్పవచ్చును. వేదోక్తవిధి ననుసరింపని వారికి మోక్షము లభింపదని గీతచెప్పుచున్నది. క్రిత కర్మలన్నియు నిష్కామముగాఁ జేయవలెను. ౪. ఒకయున్నత దశకు వచ్చినవెనుక పరమార్థప్రాప్తికి వేదకర్మజాల మాటంక మే యగును. వైదిక దేవతల కీయఁబడిన మహోచ్ఛ్వాసములను గీత యంగీకరింపలేదు. వేదకర్మలు మనకధికారైశ్వర్యముల నొసఁగినను, నవి మనకు సూటిగా ముక్తినిొసఁగఁజాలవు. మోక్ష మాత్మదర్శ

3. ధర్మనూశ్రిములలోని ఉదాహరణములు, ప్రక్షిప్తములని తిలచి చూచో, గీతాగ్రంథకాలము క్రీ.పూ. 3వేల-౪ శతాబ్దముని చెప్పవచ్చును.

౪. ౧౭౮. ౧౨.

నముచేతనే లభించును. మోక్ష జ్ఞాన రహస్యము హస్తగతమైనపుడు, వైదికకర్మాచరణమున కవసరములేదు.గీ.

గీతయొక్క మూలతత్త్వముపనిషత్తులనుండి స్వీకరింపఁబడెను. కొన్నిశ్లోకములుపనిషత్తులలోను గీతయందును సమానముగానున్నవి.౬. తేత్ర తేత్రజ్ఞ, క్షరాక్షరచర్చలుపనిషత్తులపై నాధారపడినవే. పరమతత్త్వమునుగూర్చిన యంశము.లుపనిషత్తులలోనివే. గీతయందలి భక్తి, ఉపనిషత్తులందలి ఉపాసనమునుండి సూటిగాఁ బె పొందినది. పరమేశ్వరునెడభక్తి, పూర్ణత్యాగమును గోరును, “ఈప్రపంచములో జీవింపవలసి యుండగా మనకు సంతానమువలనఁ బ్రయోజనమేమి?”౧. పరమేశ్వరభక్తి, ఆత్మనిగ్రహము, శాంతిసమత్వములుగల పదవి నార్జించుట మున్నగుభావములు నాటి వాతావరణములో నున్నవి. నిష్కామకర్మ, ఉపనిషత్తులలో సమర్థింపఁబడినది.౨. ఆత్మకున్న తస్థితిలో నిస్సంగదృష్టి లభించునని ఉపనిషత్తులే చెప్పినవి.౩ ఉపనిషత్తులలోని తత్త్వమతానుష్ఠానభావములను గీత పెంపొందించెను గాని,వానికి విరోధములేకుండఁ జూచెను. ఉపనిషత్తులుచెప్పిన పరిపూర్ణ పరమసత్యము జీవితమును మార్పు

గీ. ౨౨. ౪౨-౪౫; ౯౨. ౨౦—౨౧.

౬. భ. గీ. ౨౨. ౨౯; ఉపనిషత్తు ౨. ౭. భ. గీ. ౨.౨౦,౮. అ౧౧. ఉపనిషత్తు ౨౨. ౧౯; ౨౨ ౧౫, భ.గీ. ౩౨. ౪౨; ఉపనిషత్తు ౩ అ. ౧౦; భ.గీ.౬-౧౧ శ్వేతా. ఉ. ౨.౧౦; భ.గీ. ౯-౧౩; శ్వే. ఉ.౨.౮.

౧. బృ.అ.ఉ. ౪౨. ౪,౨౨ (౨) ఉపనిషత్తు (౩) ఛాందోగ్యము ౪౨, ౧౪.౩; బృ.అ.ఉ. ౪ అ. ౪.౨౩,

చేయుటకు వలయు నుత్సాహము నొసఁగజాలదు. భాగవత సంప్రదాయమును దృష్టిలోనుంచుకొని, ఉపనిషద్విర్గుణ బ్రహ్మమునకొక తేజోవంతమైన వ్యక్తిత్వమును గీతకల్పించెను. ఆతఁడే శివ, విష్ణురూపములచేఁ దెలియఁదగిన సగుణమూర్తి. కాని గీతాగ్రంథకర్త విస్మరింపఁబడిన ప్రాచీనతత్వమునే తిరిగి యుద్ధరించుచుండెననియు, నూతనతత్వము నుపదేశించుట లేదనియు నెఱుఁగును. “ఈయక్షర బ్రహ్మయోగమును నేను వివస్వంతునకుఁ జెప్పితిని; వివస్వంతుఁడు మనువునకు, మనువుఁడు కుశునకుఁ జెప్పెను.” దీనినే యిప్పు డర్జునునకుఁ గృష్ణుఁ డుపదేశించెను. ౪. దీనివలన గీతారహస్యమును గాయత్రీమంత్రద్రష్టయు మూడవ మన్వంతర ఋగ్వేదఋషియైన విశ్వామిత్రుఁడు మొదట రామున కుపదేశించెను. క్రమముగా నది సూర్యవంశరాజులైన కృష్ణుఁడు, గౌతమబుద్ధుఁడు, మున్నగు వారికి లభించెను. అధ్యాయాంతమందుఁ జెప్పినరీతిని గీత యొక్క పూర్తిపేరు భగవద్గీతా నామముగల ఉపనిషత్తు. సంప్రదాయము చెప్పు గీతోపనిషత్సంబంధము సువిదితము; “ఉపనిషత్తులు గోవులు, దోగ్ధ కృష్ణుఁడు, అర్జునుఁడు వత్స, గీతోపదేశమే అమృతమునంటి క్షీరము.”

భాగవతమతమే గీతయందలి సమన్వయ తత్వమున కాధారభూతమైనది. భాగవతసిద్ధాంతము గీతోపదేశమునొక టేయని సూచింపఁబడినది. దీనిని హరిగీతయనియు నందురు. ౫. బౌద్ధమతస్మరణము గీతలో లేకున్నను, గీతలోని కొన్నిభావ

ములు బౌద్ధభావములవలె నున్నవి. రెండును వేదముల అప్రతిహత ప్రమాణమును ధిక్కరించును. వర్ణవిభాగకాఠిన్యమును రెండును గొంతసడలించును. కర్మమతమునకు నిరసనరూపకముగానే రెండు తత్త్వములునుదయించినను, గీత, బౌద్ధమతముకంటె నెక్కుడు సంప్రదాయానుగుణమైనదగుటచే నెక్కువ ప్రతిఘటనము చేయలేకపోయినది. మధ్యేమార్గమును బుద్ధుడు ప్రకటించెను గాని, తనయువదేశములలో నాతఁడు స్వీయనియమాతిక్రమణ మొనర్చెను. వివాహమునకు బదులు బ్రహ్మచర్యమును, మృష్టాన్నమునకుబదులు పవాసమును బోధించుట మధ్యేమార్గము కాజాలదు. సన్న్యాసుల మతోన్మాదమును; ఆనందమునకు బదులు దుఃఖమును, దినమునకు బదులు నిశాంధకారమును మంచివని స్వీకరించిన యోగులను గీత నిరసించినది. గుహంతర సీమలందుఁ గుములుట, మృత్యువును గోరుట మున్నగువానితో నిమిత్తమలేని మోక్షసాధనలున్నవని గీత పలికినది. నిర్వాణం శబ్దము గీతలోనున్నది కాని యిది బౌద్ధమతమునుండి స్వీకరింపఁబడినట్లు తోచదు; ఏలన నిది బౌద్ధమతమే చెప్పిన శబ్దముకాదు. సరోత్తముని లక్షణములను గూర్చి గీతయు బౌద్ధమతమును జెప్పినభావములు సమానములే. ఒకతత్త్వముగాను, మతముగాను బౌద్ధమతముకంటె గీత యెక్కుడు పూర్ణమైనది; బౌద్ధతత్త్వము శూన్యభావమున

౧. గీత. ౬ ఆ. ౧౫. (౨) భ.గీ. ౨౭. ౫౫-౭౨; ౪౭. ౧౬-౨౩; ౫౭. ౧౮-౨౮; ౧౨ ఆ. ౧౩-౧౬. పోల్చు. ధర్మపదము, ౩౬౦-౪౨౩; సుత్తనిపాతము, మునిసుత్తము ౧౨. ౭, ౧౪.

కెక్కువ ప్రాముఖ్యమిచ్చినది. బౌద్ధధర్మముల నీతిసూత్రములను గీత స్వీకరించి, బౌద్ధులతత్వమే సర్వదోషములకు నవిశ్వాసములకును మూలకారణమని పరోక్షముగా ఖండించెను. పూర్వసంప్రదాయ సంబంధములను దెగఁద్రొంపుకొనని కారణము చేతనే బౌద్ధమతమునకు వలెఁగాక గీత కెక్కువ చిరప్రాముఖ్యము లభించినది.

గార్జీ ననుసరించి, “సాంఖ్యయోగ శాస్త్రములందలి యుపదేశములే భగవద్గీతయందలి తత్వప్రసంగములకుఁ బూర్తిగా నాధారభూతములైనవి. వానితోఁ బోల్చినచో వేదాంతమునకు ద్వితీయస్థాన మీయఁబడినది. సాంఖ్యయోగము నామములు పెక్కుచోట్ల నుదాహరింపఁబడెను. కాని వేదాంత శబ్ద మొక్కమార్తే స్మరింపఁబడెను. (వేదాంతకృత్ ౧౫ అ, ౧౫) అదియైనను నుపనిషత్తు లేక సిద్ధాంతప్రవచన భావములతో వాడఁబడినది. కావున, మనము, నేడు మనకు లభించియున్న గీతా గ్రంథమునఁ దత్వశాఖలన్నియు నట్టిస్థానమును గలిగియున్నవని తలఁచినప్పుడును, సాంఖ్యయోగ సిద్ధాంతములకును, వేదాంతమునకునుగల సమన్వయావకాశములేని సంవర్భముచు గమనించినప్పుడును, భగవద్గీతలోని వేదాంతము ప్రధమగీతా గ్రంథమునకుఁ జెందినదికాదని తోచుచున్నది. తాత్త్వికముగాఁ గాని, మతదృష్టిలోఁగాని మనము పరిశీలించినను నీసత్యమే బయల్పడఁగలదు,” గీతలో నుపయోగించిన సాంఖ్య యోగ శబ్దములు సాంఖ్యయోగ శాస్త్రములకు సంబంధించినవికావు. మోక్షసాధనములలో సాంఖ్యమనగా విచారణయనియు, యోగ

మనగా ధ్యానవిధానమనియు నర్థము. ౧. మఱియు భగవద్గీత కాలమునందు, సాంఖ్యయోగ శాస్త్రములకు వేదాంతమునకు స్పష్టమైన భేదనిర్వచనము చేయఁబడి యుండలేదు. గార్భే పండితు నభిప్రాయమునకట్టి స్పష్టనిర్వచన మవసరమైయున్నది. “ఉపనిషత్తులందును, భగవద్గీతయందును, దదితర ప్రాచీన హిందూమత గ్రంథములందును అనేకపరిణామములకు లోనైన పెక్కుతత్త్వసిద్ధాంతములు మిళితములై యున్నవి. విడదీసి వానిని భిన్న శాస్త్రములుగాఁ జెప్పుకొన్నచో, నవి పరస్పర సమన్వయమున కనుకూలములుగావు. సాంఖ్యము, వేదాంతము నవి అనేకయోగములనుండి మనము వాడుచున్న యీ తత్త్వములెన్నఁడో చెప్పుటకు శక్యము కాని కాలమున నవి వేఱుగా నిర్మింపఁబడియుండవలెననిఁ జెప్పిన ఫిడ్జిఎడ్వర్డుహాల్ భావము సత్యదూరముగాదు. సాంఖ్య మన తత్త్వము, సృష్టి క్రమము గీతచే నంగీకరింపఁబడెను. కాని గీత సాంఖ్యతత్త్వ సిద్ధాంతముల, నిర్వచనముల నంగీకరింపలేదు. 3. కపిలునిపేరు గీతలోనున్నది. కాని పతంజలి నామములేదు. గీతలో స్మరింపఁబడిన కపిలుఁడు సాంఖ్యతత్త్వకర్తయైన కపిలుఁడని చెప్పఁజాలము. ఒకవేళ నశ్లేయైనను సాంఖ్యతత్త్వ వివరములన్నియు స్పష్ట

౧. భ.గీ. ౨.3౯; 3.3: ౧.౪-౧౫; ౮-౨౪; ౧౮-౧౯ లో సాంఖ్యము నకు వచనమున్నది. వ్యాసస్మృతినుండి మధ్యాచార్యుఁడు సాంఖ్యమును స్మరించిన యొకశ్లోకము నుదాహరించి, సాంఖ్యమనగా ఆత్మతత్త్వవిజ్ఞానమని యర్థము చెప్పెను. భ.గీ. ౨౨. ౪౦-౪౧ శ్లోకముపై మాధ్వభాష్యమునుజూడుఁడు.

౨. సాంఖ్యసారమున కుపోద్ఘాతము. పుట ౭.

3. భ.గీ. ౨.౧౧-౧౬; ౧౮-౩౦; ౨. ౨౭-౨౯; ౧-౧౪; ౭.౪;౮.౧౦.

ముగా నాటికి నిర్వచింపబడియుండలేదు. మనోబుద్ధ్యహంకార శబ్దములు తఱచువాడబడినను, సాంఖ్యభావములో వాడబడియుండలేదు. ప్రకృతిశబ్దము భిన్నార్థముతోనే వాడబడెను, ౧. దైవాస్తిత్వ సమన్వయ సాంఖ్యము ప్రయత్నపూర్వకముగా నుపేక్షించియుండఁగా, గీత దానిని స్థాపింప నధికశ్రద్ధ చూపియున్నది.

ప్రకృతిపురుష భేదమును గుర్తించినను, గీత వాసిద్వైత భావమును సమన్వయించినది. పురుషుఁడు స్వతంత్రుఁడుగాఁడు, దైవప్రకృతిలోనొకయంశమే పురుషుఁడు. మానసికశక్తి ఉన్నత ప్రకృతిరూపము. మనము సాంఖ్యమునుగూర్చి చర్చించునప్పుడు, ప్రకృతివిషయములన్నియుఁ బురుషునికొఱకు నిలిచియున్న ప్రదర్శనములని తెలియఁగలము. ప్రకృతి అచేతనమైనను, నాత్మకు మోక్షమును జేకూర్చు మహోద్దేశమును గలిగియున్నది. ఉద్దేశపూర్వకములైన ప్రకృతి వ్యాపారము వలనఁ, ప్రకృతి యచేతనమైనదని చెప్పటకువీలులేదు. గీతలో నీలోపము తొలగింపబడినది. ప్రకృతి వ్యాపారమున కాధారమై యొకపరమార్థమున్నది. సాంఖ్యతత్వములోవలె నిచటఁ బురుషుఁడు లేక జీవి స్వతంత్రవ్యక్తిగాఁడు. పురుషుని స్వభావము ప్రకృతి వ్యాపారమును గుర్తించుట మాత్రమేకాక ఆనందించుటయుఁగలదు. జీవులు నిజముగా వేరువేరుగా నున్నవను భావమును గీత యంగీకరింపదు. ౨. ఒకయుత్తమ పురుషుఁడు

౧. ౩౭. ౩౩; ౪-౬; ౭.౪; ౯-౮; ౧౧. ౧౧; ౧౩-౨౦; ౧౮. ౧౯.

౨. ౭౭. ౪; ౧౩ ౨౦-౨౨; చూడు వేదాంతసూత్రములు, ౨.౧.౧; దానిపై శంకరభాష్యము.

లేక పరమాత్మ స్వరూపుఁడుగలఁడని గీతచెప్పుచున్నది. కాని, జీవాత్మలక్షణములను, జీవాత్మకుఁ బ్రకృతితోఁగల సంబంధమునుబట్టి చూడఁగా సాంఖ్యసిద్ధాంతము కొంతవఱకుఁ దన ప్రభావమును గీతపైఁ జూపినదని చెప్పవచ్చును. 3. పురుషుఁడు సాక్షియేకాని కర్తకాఁడు. ప్రకృతియే సర్వముఁజేయును. “నేను చేయుచున్నా”నని తలఁచువాఁడు పొరపడుచున్నాఁడు. పురుషునికిఁ బ్రకృతితో సంబంధములేదని తెలియుటే జీవిత లక్ష్యము. గుణత్రయ సిద్ధాంతమంగీకరింపఁబడెను. “ప్రకృతిజ మైన గుణత్రయాధీనము కాని వస్తువు లోపమునఁగాని దేవత లకు నిలయమైన స్వర్గమందుఁగాని యేవియులేదు. ౧. త్రిగుణ ములే జీవుని బంధించుపాశము. గుణత్రయమునకు మనమెంత కాలము బద్ధులమైయుందుమో యంతవఱకు సంసారచక్రమునఁ బరిభ్రమించుచుండవలెను. గుణత్రయాతీత స్థితియేమోక్షము. సాంఖ్యసిద్ధాంతము చెప్పినట్లే, యింద్రియములు, వానిగుణ ములు నిందును జెప్పఁబడినవి. ౨.

యోగాభ్యాసములను గూర్చియు గీత వ్రసంగించినది. చంచలస్వభావముగలిగి దుర్నిగ్రహమైన మనస్సు నెల్లునిగ్రహింపవలయునని యర్జునుఁ డడుగఁగా, నభ్యాసవైరాగ్యములచే మనోనిగ్రహము సాధ్యమని కృష్ణుఁ డుపదేశించియున్నాఁడు. 3.

౪—గీతోపదేశము

మానవుని పరమగతినిగూర్చియు, బరమసత్యమును గూర్చియు గీతాకాలమున ననేకభావములు వ్యాప్తిలోనున్నవి.

అనుభవజ్ఞానముచే ఆత్మనర్కనముపై నాధారపడిన ఉపనిషత్సంప్రదాయములు, ప్రకృతి సంబంధమునుండి విముక్తిగాంచుటయే ముక్తియని చెప్పిన సాంఖ్యతత్వభానములు, మననిత్య నైమిమిత్తిక కర్మానుష్ఠానమువలననే పరిపూర్ణత సిద్ధించునని చెప్పిన పూర్వమీమాంసా ధర్మములు, హృదయమును భక్త్యావేశపరవశమొనర్చినచో బ్రహ్మదర్శనానందము లభించునని పలికిన భక్తిమార్గవిధానములు, లోకవస్తుజాలమునుండి మరలి, అంతర్ముఖమైన దృష్టివలనఁ గలిగిన చిత్తశాంతివలననే మోక్షజ్ఞానముచేకూరునని వచించిన యోగతత్వసందేశములు నాకాలమున దేశమునందు వ్యాపించియున్నవి. పరమసత్యమైన సత్పదార్థము నిర్గుణముగాను, సగుణమూర్తిగను గ్రహింపఁబడినది. ఇట్టి భిన్నభావములన్నిటి నొక సమన్వయతత్వములోనికిఁ దెచ్చి, ప్రకటింప గీత యత్నించినది. అందువలననే మోక్షసిద్ధాంతమునుగూర్చియు, సాధనములనుగూర్చియు బాహ్యదృష్టికి విరోధములుగా గోచరించుభావములతో గీతనిండియున్నది. ఏకైకసిద్ధాంతప్రతిపాదనము గీతయందు గోచరింపనికారణమున గీతాతత్వమునుగూర్చి, రచయితలు భిన్నసిద్ధాంతములను నిర్మించిరి. భిన్నశతాబ్దములలో భిన్నవ్యక్తులు గీతాగ్రంథరచనములోఁ బాల్గొనిరని గాఢే, హాస్కిన్సు పండితు లభిప్రాయపడిరి. గీతామూలస్వరూపములో నొక యాస్తికగ్రంథముగా

౧. భ. గీ. ౧౮-౪౦: ౧౪-౧౬. ౨. ౩౭. ౪౦-౪౨; ౧౩-౧౬.

౩. చూడు భ. గీ. ౬౭. ౩౩-౩౪. ౧౦-౩౭లో న్యాయతత్వముఁ స్మరింపఁబడెనని శంకరునభిప్రాయము. చూడు శంకరగీతాభాష్యము.

సాంఖ్యయోగ తత్త్వములననుసరించి కీ. పూ. రెండవశతాబ్దమున రచింపఁబడినదనియు, నుపనిషద్దైవతవాదులు తమసిద్ధాంతమును సమర్థించుటకు కీ. వె. రెండవశతాబ్దములో నందు వేదాంతభావములను జొప్పించిరనియు గార్భేతలఁచినాఁడు. “ఈరెండు సిద్ధాంతములును, ఏకదైవ సర్వదైవతత్త్వములు రెండును గలిసిపోయినవి. రెండు నొకదానినొకటి యనుసరించి కొన్నితావుల సంబంధములేకుండగను, గొన్నిచోటుల దుర్బల సంబంధముతోను గీతలోఁ బ్రదర్శింపఁబడినవి. ఇందొకటి బాహ్యమైన హీనధర్మముగను, రెండవది రహస్యమైన ఆంతరంగికధర్మముగనుగూడఁ జెప్పఁబడలేదు. పరమసత్యజ్ఞానమున కేకదైవతత్త్వము మార్గదర్శకమగు నారంభదశయనికాని, సర్వము బ్రహ్మమేయను వేదాంతతత్త్వమే తుదిసత్యమని శానియెచ్చటను బేర్కొనఁబడి యుండలేదు. భాషలోఁగాని, భాషములోఁగాని రెంటికి నెట్టిభేదము లేనట్లుగనే గీతలో నన్నిచోటులందుఁ జెప్పఁబడెను.” ౧. అధునాత నోపనిష ద్రాపమున నున్న యొక విష్ణుగీతమే, కృష్ణప్రొక్తమైనగీతగా మారినదని హాస్కిన్సు పలికినాఁడు. అది మొదట శ్వేతాశ్వతరముపంట్ల యొక ఉపనిషత్త్రేయనియు, దరువాత దీనిని కృష్ణమతశాఖవారు తమకనుగుణముగా మార్చుకొనిరనియు కీత్ పండితుఁడుచెప్పెను. ఒక అద్వైతగీతమును విష్ణుభక్తులు తమకనువగునట్లు తీర్చిదిద్దిరని హాస్కిన్సుమఁ అభిప్రాయము. గీతాగ్రంథకర్త వృక్షయము భిన్నతత్త్వ ప్రవాహములచే గలఁతఁబొందెనని బార్నెట్టు.

తలచినాడు. ఉపనిషత్తుల మహోన్నతమైన అద్వైతశిఖరము నుండి, నిమ్నగమనమొనర్చిన సంకుచితత్వమే గీతయనియు, నేకదైవతత్వమునుండి, నాస్తికతత్వములు బయలుదేరిన సంధికాలమునకు గీతచెందుననియు డ్యూసేన్ పండితుఁ డూహించినాడు.

పై పండితులభావములను వేనిని మనమంగీకరింప నవసరములేదు. మహాభారతకాలమున బయల్పడలిన నూత్న సంపదర్భముల కనుగుణముగా రచింపఁబడిన ఉపనిషత్కృతమే గీతోపదేశము. ఏకదైవతత్వాభిమానుల కుపనిషత్తులలోని యుత్కృష్ట తత్వమునుండి, యొకమతానుష్ఠాన నిర్మాణమును గీత కల్పించినది. అంతర్ద్దుష్టిపై నాధారపడి బ్రహ్మతత్వమును బ్రకటించిన ఉపనిషత్తులలో నేకేశ్వరభజనముచే లభించు భక్తిభావావృతమునకుఁగూడఁ దావుగలదని గీతబోధించినది. విర్గుణ నిరాకారబ్రహ్మము ధ్యాన భక్తిమార్గములలో నున్న వారికనుగుణముగా గోచరించెను. సిద్ధాంతమునుండి యనుష్ఠానమునకు, దత్వమునుండి మతమునకు దృక్పథములోని మార్పులర్యాచీనోపనిషత్తులందుఁ గాననగును. వీనియందు రక్షకుఁడొకఁడు సగుణరూపములో గుర్తింపఁబడెను. జీవితానుష్ఠానముల కవసరమై, ఉపనిషత్సత్యాధారమైన, తత్త్వసమన్వయమును గీత కల్పించి, భారతీయజీవితరక్తమునందుఁ బ్రసరించునట్లు చేసెను.

వివిధ తత్వభావసిద్ధాంతములను సనుగ్రహించిన యొక పూర్ణతత్వములోనికిఁ దెచ్చి గీత సమన్వయింపఁగలిగినదా

యను విషయమును ముందు మనము చూడఁగలము. సామర
స్యమున కవకాశములేని భిన్నభావములు గీతయందుఁ గలవని
భారతీయ సంప్రదాయమే కలదు. దేదీప్యమానములైన కొన్ని
భావములు సమన్వయమున కెంతమాత్ర మనుకూలింపవని
పశ్చిమ పండితుఁడు నిశ్చయముగఁ జెప్పుచున్నాఁడు. సామ
రస్యముమాట నటుంచి, సామరస్యమున కవసరములగు విషయ
ములనుగూర్చియే మనము తీర్పులు చెప్పవసరములేదు. గ.

గ. గీతనుగూర్చి అనేక భారతీయ భాష్యములున్నవి. వృత్తికారుఁడు,
శంకర, రామానుజులు మాధ్వులు. వల్లభనింతాంగి జ్ఞానేశ్వరులు ముఖ్యులు.
వేదాంతమాత్రములకు విపులవ్యాఖ్య రచించినవృత్తికారుఁడగు బోధాయనఁడు
గీతపై నొకవృత్తిని రచించెనని ఆనందగిరి వ్రాసినాఁడు. [(౨౨.౧౦) శంకర
గీతాభాష్యమున కానందగిరి వ్యాఖ్యచూడుఁడు.] గీతజ్ఞానికర్మ సముచ్చయ
మార్గము నుపదేశించునని యాతనియభిప్రాయము. రెంటిలో నేమొంటియు
మోక్షమీయఁజాలదు. జ్ఞానమే పరమసాధనమనియు, జీవబ్రహ్మైకత్వము
కేవలమనుభవైకతేద్యమనియు శంకరుఁడు భావించినాఁడు జగములోని
అనేకత్వము మఃఅసౌఖ్యార్థజ్ఞానముచే గోచరించుచున్నది. అసత్యమైనద్వైత
ముపై నాధారపడినది కావున సర్వకర్మలు బంధహేతువులు. నిజమైన
జ్ఞానము ద్వైతభావము నున్ముఖించినప్పుడు, ఆత్మసిద్ధి చేకూరును; తరువాత
నెట్టికర్మయు నవసరములేదు. అన్యములైనకర్మ భక్తియోగములు జ్ఞానసాధ
నములు. (చూడు శంకరగీతా భాష్యము, 3౨. ౧.) చిత్తఅసగా జీవుఁడు,
అచిత్ జగత్తు, ఈశ్వరుఁడు మాదుపదార్థములున్నవనియు, చిదచిత్తు లీశ్వరుని
జేసామనియు రామానుజుఁడు పల్కినాఁడు. రామానుజతత్త్వము విశిష్టా
ద్వైతము, మతము భక్తిమతము, వల్లభిభాగముండవలెనని పరోక్షముగ నాతఁడు
సూచించినాఁడు. శంకరరామానుజు లిరువురు కర్మకు ద్వితీయస్థానమును
క్లిన్నోద్దేశములతో నిచ్చియున్నారు. ముఖ్యుఁడు మాయావాదమును నిర
సించి, పరబ్రహ్మకు, జీవుని కాశ్వేతముగావేసని నిర్ణయించెను. ఇతఁడును

గీ.నో.ప.దేశ సంకర్షణమునుబట్టి చూచినచో, జీవితసమస్యను పరిష్కరించి, సక్రమకర్మానుష్ఠాన మార్గమును సూచించుటయే ప్రధానోద్దేశమని తెలియఁగలదు. అదిముఖ్యముగా నొకధర్మ నిర్ణయము లేక యోగశాస్త్రమునని స్పష్టము. ధర్మసూత్రము లకుఁ బ్రాధాన్యముసఁగిన కాలమునందు గీత వ్రాయఁబడిన కారణముచే ధర్మప్రాధాన్యమును గీతయును స్వీకరించినది. యోగశబ్దమున కెన్నియర్థములున్నను, గీత కర్మయోగమునకుఁ బ్రాధాన్యమిచ్చినది. ౧. యోగమనగా దేవుని సాన్నిధ్యము.

దైవభక్తియే ఉత్తమమోక్షమార్గమని నిశ్చయించెను. శుద్ధాత్మయు బ్రహ్మము నొకటే యని కల్లభుఁడు పలికినను, జీవుఁడు బ్రహ్మములో ఎఱళమనిచెప్పును. జగత్తు మాయకాదు. మాయపరమేశ్వరుని శక్తియే, అతనిసంకల్పము చే నదివేరైనది. అవ్యాజ దైవభక్తియే మోక్ష కారణము. ప్రపంచము, జీవులు నూత్న రూపములో దేవునియందుండెననియు, నిదిద్వైతాద్వైతమనియు నింబాకుఁ బ్రకాశింపఁబడును. పతంజలియోగమునే గీతబోధించినదని జ్ఞానేశ్వరుని వాదము. గీతనగూర్చు సవర్ణలైనవారిన్ని భిన్న భావములను గలిగియుండగా, గీతార్థము గ్రహింప యత్నించు విద్యార్థికి విశేషకష్టమున్నది. గీతయిచ్చిన సమస్యలు ములు, సామరస్యములు విద్యుత్తరంగములవలెఁ బ్రకాశించును.

కాని యెట్లుపరస్పరవిరుద్ధ భావములకు సమన్వయ మేర్పడెనో వివరములు మనకు లభింపవు. గీత ఆత్మజీవితమునుద్ధరించినది. మనముమతవిశ్వాసముపై నాధారపడినంతకాలము, మనకదిమహోజ్వలకాశ్యముగాఘనోజ్జ్వలమై యుండును. కాని విమర్శకుఁడు దానిలోని భిన్నాంశములను శ్రద్ధతోఁ బరిశీలింపకున్నచో సునిశ్చితమైన తత్త్వమందుగోచరించదు.

౧. యోగమభ్యాసము; సాంఖ్యము జ్ఞానము. చూడు. శ్వే. తా. ఉ. సాంఖ్యయోగాదిగమ్యమ్." యోగమఃకాఁగ్గమ్యనియు నర్థమున్నది. చూడు. గీత. 3.2; గీ.౧, ౨; ౧౩.౨౪. యోగమనగాఁ బరమేశ్వరు నదృశ్యశక్తియనియు నున్నది. చూడు ౯.౧; ౧౦.2; ౧౧-౮. తేని విస్తృత ప్రాప్తియోగమనియుఁగలదు. చూడు. ౯-౨౨;

సకుఁ బోవుట; సృష్టివిగల్పించిన మూలశక్తితో సంబంధమును సంపాదించుట, పరమాత్మదర్శనము, చిత్తమనస్సంకల్ప శక్తుల నన్నిటిని దేవునికి సమర్పించుటయేకాని యేయొకశక్తితో యిచ్చుటకాదు. యోగమనగా మానవుఁడంతరాత్మతోఁ దాదాత్మ్యమునుబొందుట. అంతరంగమును సుశిక్షితమొనర్చి, సుఖాధికార కాంక్షలను దృఢలీల నెమర్కొని విసర్జించు నిశ్చల చిత్త బలమును సంపాదింపవలెను. లోకములో మనకుఁ దటస్థించు విపత్ప్రమాదములు మనయాత్మకంటని రీతిని ప్రవర్తింపఁ గల విధముగా మనము చిత్తశిక్షణాభ్యాసము చేయుటే యోగమని చెప్పవచ్చును. యోగమివిధముగా మోక్షోపాయము. బుద్ధినిబ్రసన్నమొనర్చి, చిత్తమును విభ్రాంతులనుండి క్షాళవముచేసి, సత్యదర్శనముచేయుట కనువగురీతి నాంతరంగిక శిక్షణముఁబొందుటే పతంజలి యోగవిధానము. ఆవేశోద్రేకములను మనమునిగ్రహించి, పరమాత్మదర్శనము చేయుటకు దేవున కాత్మ సమర్పణముచేయుటే సాధనము. మనజీవితమంతయు నొకయవిచ్ఛిన్న దైవసేవార్పణముగా నగునట్లుగా మనసంకల్పమును మనము శిక్షింపవచ్చును. మనజీవితప్రవృత్తిలో దేవుని మనము చూడవచ్చును; అదియొక కిరణముగా గోచరించి, క్రమముగాఁ బెంపొంది అనంతజ్యోతియై ప్రకాశించును. ఈ వివిధయోగములన్నియు నీశ్వరసంయోగమునుగూర్చు యోగముగాఁ దుదకు ఫలించును. కాని కేవల ధర్మోపదేశము, తత్త్వ సిద్ధాంతముల యాధారములేక నిలువఁజాలదు. అందుచే గీతలోని యోగశాస్త్రము బ్రహ్మవిద్యపై నాధారపడియున్నది.

ఈవిధముగా గీత జీవితతత్వమును, ధర్మసూత్రమును, బుద్ధిగతమైన సత్యాన్వేషణమును, నిత్యానుష్ఠానరంగమునఁ బ్రతిఫలించు సత్యమునుగూడనైయున్నది. ప్రతీతిధ్యాయము తుదను దీనినే గీతపేర్కొనినది; బ్రహ్మవిద్యాయామ్ యోగశాస్త్రే అనగా బ్రహ్మవిద్యానుగుణమైన మతశిక్షణమని యర్థము.

గీ.—పరమసత్యము.

ఉపనిషత్తులలోవలెనే పరమసత్యాన్వేషణము బాహ్య భ్యంతరతత్త్వవిభాగ పరిశీలనములననుసరించి చేయఁబడినది. ద్వితీయాధ్యాయమున దన తత్త్వనిర్మాణసూత్రము నీవిధముగాఁ బ్రకటించుటవలన గ్రంథకర్త తత్త్వాభిలాషప్రత్యక్షమగుచున్నది; “అసత్యమునందు సత్పదార్థములేదు ; సత్యమునంద సత్పదార్థములేదు.” ౧. వస్తువు, ఛాయ; అక్షరము క్షరములభేదమును నిర్వచించుటతో సత్పదార్థపరిశీలనమారంభమగును, “లోకముననాశనమగుక్షరము, నవినాశమగు నక్షరము నను రెండుస్వరూపములున్నవి. మార్పులేని దక్షరము,” ౨. ఇచట నక్షరమని చెప్పఁబడినదే పరమాత్మయనుటకువీలులేదు. ఏలన దీనితరవాతశ్లోకమునందే. “అచ్యుఁడొకఁడు పునఃసృష్టముఁడులేక పరమాత్ముఁడున్నాఁడనియు, నాతఁడే మూడులోకములందువ్యాపించి, వానినిరక్షించుచున్నాఁడనియు 3; జెప్పఁబడినది. గీతాగ్రంథకర్త మొదట సర్వపరిణామములకుమూలమై

౧. “అత్యక్తమైనదింకొక బ్రహ్మస్వరూపమున్నది. అదినిత్యమై, జగద్వస్తు వినాశముతో నది నాశముకాదు.” (౮-౨౦)

౨. ౮ అ. ౨౧.

(3) ౮ అ. ౨౭. చూడు. ౮-౨౦.

నవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 42వ

ఆధారభూతమైన శక్తినిగూర్చి నిర్వచించినాడు. మనయనుభవములోనున్న యీదృశ్యమాన ప్రపంచమందే, క్షరాక్షరములైన రెండులక్షణములునున్నవి. లోకములోని వికారములతోఁ బోల్చినచోఁబ్రకృతి యంతకంటె స్థిరమైనదేకాని, ప్రకృతి ఎవనిపై నాధారపడియున్నదో యాపరమేశ్వరునితోఁ బోల్చినచో నదియుననిత్యమైనదే. ఈయత్తమ పురుషునియందే నిజముగా నమరత్వము, నిత్యత్వమునిలిచియున్నవి. ౨ రామానుజుఁడు తనసిద్ధాంతమునకనుగుణముగా, క్షరమనగాఁ బ్రకృతియనియు, నక్షరమనగా జీవాత్మయనియు, బురుషోత్తముఁడనగా నీరెంటికినతీతుఁడైన పరమాత్మయనియు నర్థముచెప్పినాడు. నిత్యానిత్యములఁగూర్చి మనముచేయునూహ ప్రసంగములు మాని, పురుషోత్తముఁడనగా నగుణసాకారమూర్తియనియర్థము చెప్పుకొనవచ్చును. పరిమితజగత్తున కాధారభూతమైనదని బ్రహ్మమునుగూర్చిచెప్పి, యట్టిబ్రహ్మము నిరాకారనిర్గుణమని వచించుట సమంజసముకాదు. గీతనిత్యానిత్యవస్తువులభేదమును నిర్ణయించును. ఏదిపరిమితమున నిత్యమో అదిపత్యముకాదు. పరిణామశీలముగలదంతయు స్వవిరోధలక్షణయుక్తమైనది. మార్పునకులోనైనదాత్మకాదు. ఆత్మకుమార్పులేదు. లోకద్రవ్యములన్నియుదాముకానిదగుటకు మార్పునొందఁ బరిశ్రమించుచున్నవి కావుననవియన్నియు నసత్యములే. లోకములోనిసర్వవస్తువులు 'అనిత్యతాముద్రితములు, వీనివెనుకమార్పులేమియుఁ బొందనిదేదోయొకటున్నదని మనయంతర్వాణి చెప్పుచున్నది. ఏలననేదియు శూన్యమునుండిజనించదు. పరమాత్మ, నిత్యపరి

నామవశమగు ప్రకృతికాజాలదు, అది పరబ్రహ్మము, ప్రపంచ మనాది ప్రవాహరూపమైనది, పరబ్రహ్మ కూటస్థమైనది. “ఎవఁడు పరమాత్మసర్వవస్తువులలోనుండి, అవిసరించినను, సరించకుండనుండునని తెలియునో, యాతఁడే తెలిసినవాఁడు.” 3. ఈపరబ్రహ్మము సర్వస్వరూపమై యుండుటచే వానినుండి గుణ రూపమునభేదించదు. అనంతమైనపరతత్త్వము, సర్వలోకవస్తు జాలముల కాధారభూతమై, వానియునికికేగారణమై, పోషించు చున్నదని గీతభావించెను.

జీవాత్మ తనస్థితికిసంతృప్తి నొంది, తనకిప్పుడు లేని పదవిని దేనినో పొందవలెనని తపించుచున్నది. తనకుఁ బరిమితత్వ మున్నదని భావించు జీవునిభావమే, అపరిమితమైనవస్తువున్నదని సూచించుచున్నది. తన పరిమితమైన దుస్థితినుండి అతీతమైన స్థితి నార్జింపవలెనని యత్నించుచున్న జీవి తనయవస్థలో సత్య ముగాదు. సత్యమైనఆత్మ అవినాశస్వభావముగఁది, జీవాత్మలో నిత్యమై, ద్రష్టయేకాని దృశ్యముకాని శక్తినికనుగొన గీత యత్నించినది. క్షేత్రమనగా దృశ్యము; క్షేత్రజ్ఞుడనగా ద్రష్ట లేక ఆత్మ. ౧. మనకు విదితమైన దాత్మలక్షణముకాదు. మానవుని యందంతరంగమున ద్రష్టయొకఁడున్నాఁడు; మానవుఁ డెన్ని మార్పులఁబొందినను, ద్రష్టమారఁడు. ఆద్రష్ట నిత్యుఁడు, అనంతుఁడు, కాలాతీతస్థితియుఁ గలిగినవాఁడు. దేహమనో బుద్ధ్యాదులసంపుటిని విడఁదీసి, యెన్నడు మారకుండనుండు లక్షణమునందు గీత కనిపెట్టినది. దేహమంతవంతమైనది. కావు

నను క్షణికముగావుననునది యనిత్యము. ౨. ఇంద్రియజీవితము నాశస్వభావముగలదియు క్షణికమునుగూడ నైయున్నది. ౩. మానసము విద్యుచ్ఛంచలము. ఇవన్నియు నొకద్రష్టకు దృశ్యములు; ఆత్మకుపకరణములు. అవిస్వయంస్థితిగలవి కావు. సర్వజ్ఞానమునకును మూలాధారమైనశక్తి “ఇంద్రియమనోబుద్ధుల కతీతమైనద”ని గీతచెప్పినది. ఇది సర్వశక్తులను మేళవించి, సుషుప్త్యాది సర్వావస్థలలోనుండునది. ఈ మేళవించు సంయోగశక్తి, యింద్రియములకుఁగాని, మనస్సునకుఁగాని, బుద్ధికిఁగాని, వీనియన్నిటికిఁగలిపికానిలేదు. ౪. దృశ్యమైన ప్రపంచమునకును, జీవాత్మకునుగూడ ద్రష్టయైనట్టియు నాధారభూతమైనట్టియు నొకశక్తి యున్నదనునదే ప్రధానవిషయము. ద్రష్టలేనిచో దృశ్యమునులేదు. కాని దృశ్యము లేకున్నను, ద్రష్ట యెప్పుడునుండును. అమరమైన యీశక్తినిగూర్చి గీత మహాజ్ఞుల వర్ణనములిచ్చినది. అది దేహమున కధిపతి. “ఆతఁడు జన్మించలేదు; మరణించఁడు; ఇంతవరకునుండి యింకముందుండనివాఁడును గాఁడు. అజుఁడు, నిత్యుఁడు, శాశ్వతుఁడు పురాణపురుషుఁడు, శరీరమునశించునపు డాతఁడు నశించఁడు.”^౬ “ఆయుధములాతని స్పృశింపవు; అగ్ని యాతనిఁ గాల్పలేదు; వాయువు శుష్కింపఁజేయలేదు; జల మాతనిఁ దడుపలేదు. అతఁడచ్ఛేద్యుఁడు, అదాహ్యుఁడు..... అవిచ్ఛిన్నుఁడు;

౨. ౨౨. ౧౩. ౧౧. ౧౮. ౩. ౨౨. ౧౪.

౪. ౩౨. ౪౨.

౫. ౧౩౨. ౬.

౬. ౨౨. ౨౦.

సర్వవ్యాపి, స్థాణువు, అచంచలుఁడు, పురాణతముఁడు.” ౧.

పరమాత్మస్వరూపమునుగూర్చి గీత చెప్పినది శంకావహముగనున్నది. “అచ్యుతమైన యీపరమాత్మ, శరీరమందధివసించియున్నను, ననాదియైనది, నిర్గుణమైనదియు నగుటచే, నేకర్మయుఁ జేయదు; ఏకర్మయు దానినంటదు.” ౨. పరమాత్మ సాక్షిమాత్రమని యభిప్రాయము. ఆత్మ కర్తగాదు. పరిణామ జగన్నాటకమంతయు దృశ్యమునకుఁ జెందినదే. ఇంద్రియ మనోబుద్ధులు అచేతనప్రకృతినుండి జనించినవి. అచేతనప్రకృతి నుండి చేతనలక్షణములుగలయివన్నియు వెనుకనున్న ఆత్మ శక్తివలన సాధ్యమగుచున్నవి. మనలోనున్న దృష్టయైన యాత్మ, సమతాప్రసన్నతలుగలిగి బాహ్యప్రపంచమున కాధారము నంతర్యామియునైనను, వానిచే నసక్తమైయున్నది.

లోకములో జీవించుచున్న జీవులలో విషయావిషయములు లేక ఆత్మానాత్మలు గలిసియున్నవి. ౩. జీవాత్మలనగాఁ బ్రకృత్యావరణములోనున్న పరమాత్మయే. ప్రపంచమున విషయియావిషయము లెప్పుడును గలిసియే గోచరించును. ౪ దృశ్యము మాత్రము పరమసత్యస్థితిలేనిది. దృశ్యముకంటె నధికమైన దృష్టపై దృశ్యమాధారపడియున్నది. “బహురూపాత్మకమైన జగత్తు తనలోనున్నట్లును, దనలోనుండియే జనించినట్లును దెలిసికొనువాఁడు పరబ్రహ్మైక్యమును బొందును” ౫. విషయ సాంగత్యము వలన జనించిన అజ్ఞానము నశించుటవలనఁ బ్రతి

(౧) ౨. ౨౨-౨౫

(౨) ౧౩. ౩౧.

(౩) ౧౩. ౨౭

(౪) ౧౩. ౨-౨౧

(౫) ౧౩-౩౧

వ్యక్తిలోనున్న ఆత్మయు నొకటేయని తెలియఁగలదు. మరణించు వారికొఱకు దుఃఖంపనవసరములేదని యర్జునునకుఁ గృష్ణుఁడుపదేశించినప్పుడాతని యభిప్రాయములో మరణ మనగా నాశనముగాదు. దేహరూపములు మారునుగాని, దేహిమారఁడు. పరిపూర్ణత లభించువఱకు వ్యక్తిత్వముండును. ఎన్నిపర్యాయములు శరీరములు నశించినను, లోనున్న ఆత్మ తనప్రత్యేకత్వమును నిలుపుకొని, నూత్నశరీరములను ధరించుచుండును. ఈ విశ్వాసముచే ధైర్యముపొంది, మానవుఁడు బ్రహ్మజ్ఞానము నార్జింప యత్నింపవలెను. మన నిత్యత్వము మన అవినాశత్వముచేతను, బరిపూర్ణత్వముచేతను స్థాపితమగుచున్నది. మనలో గర్భితమైయున్న అనంతశక్తి యావిష్కరణ మందుచున్నది. ఆత్మయొక్క అస్తిత్వము నీవిధముగా నిశ్చయించుట చేతను, ఉపనిషత్తుల అనుభవజ్ఞానమును సమర్థించుటచేతను, శరీరము భస్మమునఁ గలిసిపోయినను, ఆత్మకు నాశములేదని యుపదేశించి, కృష్ణు డర్జునుని మానసికాందోళనమును శాంతింపఁజేసెను.

“ఆత్మయెన్నఁడునుబుట్టియుండలేదు; ఆత్మయెన్నఁడు లేకుండనుండదు. అదిలేనికాలములేదు; ఆత్మకాద్యంతములులేవు. జన్మరహితము, మరణరహితము, పరివర్తనశూన్యమునై ఆత్మయెల్లప్పుడుండును. ఆత్మకునిలయమైనదేహమునశించినను, మృత్యువాత్మనెన్నఁడునంటఁజాలదు. ౧.

ఆత్మయేబ్రహ్మము, బ్రహ్మమేఆత్మయని ఉపనిషత్తుల వలెనేగీతయు నుద్బోధించినది. సశ్వరములగు నిందియములకు మనస్సునకు వెనుకఆత్మయున్నది; సశ్వరములైనలోకవస్తుజాలము వెనుకబ్రహ్మమున్నది; రెండునొకేస్వభావముగలవికావున రెండునొకటే. దీనిసత్యమును బ్రతివ్యక్తియుఁదనయనుభవములోఁ దెలిసి, నమ్మవలసినదే. మార్పులేనిదానిని మార్పుగలదానిఁగా నిర్వచింపయత్నించుటవ్యర్థమగును. కాని అనుభవైకవేద్యమగు పరబ్రహ్మము, తార్కికముగాలోకమునకు మూలాధారమను భావమునుగీతచెప్పుటకు యత్నించెడియుండలేదు; కాని యీ భావము గీతలోనిమిడియున్నది. లోకమర్థరహితప్రదర్శనము కాకుండ సక్రమానుభవయోగ్యముకావలసియున్నచో దాని కాధారముగ సర్వావస్థాతీతమగు పరబ్రహ్మ మవసరమైయున్నది. కాని యీనిత్యానిత్యవస్తువులుపరస్పరమువేరైనవికావని స్పష్టముగాగుర్తింపవలెను. అట్లుగుర్తింపకున్నచో నిత్యవస్తువుచు గూర్చిమనకపార్థముకలుగును. మనకు మొదటక్షణికమైనఅనిత్యపదార్థమును, నిత్యమైనవస్తువును వేరుగాఁదోచును. కానియిదియే పరమసత్యమైనచో, ననంతమైన నిత్యవస్తువుపరిమితమై, అనిత్యవస్తువుగామారవలసినచ్చును. పరిచ్ఛిన్నపదార్థమునుండియవిచ్ఛిన్నపదార్థము సంపాదింపఁబడినదని తలఁచుటయుక్తము కాఁజాలదు. నిత్యపదార్థమే అనిత్య పదార్థములోని సద్బ్రూపము. అనంతపదార్థము సాంతపదార్థమునకు వేఱుగా నొకచో నిలిచియుండలేదు. పరిమితవస్తువులోని యనంతశక్తిని మనముగమనింపనిచో, సంసార మొక యంతములేని ప్రవాహమై

మనకులభించును. ఈసంసారముయొక్క అనంతత్వమే, అనిత్య పదార్థములో నిత్యపదార్థమున్నదని నూచించుచున్నది. అనిత్య వస్తువు, అనిత్యవస్తురూపముననున్న నిత్యవస్తువుచుప్రకటించును. రెంటికి భేదమును జూచుదృష్టి, వివేకహీనమైనది. నిజముచే ననంతవస్తు వొకటేయున్నది; దానిని మనము ప్రకృతిబంధములచే ననిత్యము నల్పమునైన దానినిగాఁ జూచుచున్నాము. అతీత త్వము, అంతర్యామిత్యము మున్నగుపదములే దోషార్థముల నిచ్చునేలన, బరమాత్మకుఁ 'వేదైన' పదార్థమున్నట్లుగా నివి నూచించును. పరమాత్మను దెలుపుట కేబుద్ధిప్రమాణమును సరిపోదు. అందుచేఁ బరమాత్మ, స్థితిగలదని కాని లేనిదనికాని, వ్యక్తమనికాని అవ్యక్తమని కాని చెప్పవీలుపడదు. ౧. దేశ కాల నిమిత్తాత్మకమైన జగత్తున కాధారభూతమై, అవి నాశమై స్వయంస్థితిగల శక్తియే సత్యవస్తువని ఉపనిషత్తులు చెప్పిన భావమునే గీతయు నుద్ధరించినది.

ఆద్వైతతత్త్వమునే గీత ప్రతిపాదించినది. అవినాశమైన పరమాత్మస్వరూపమే పరబ్రహ్మము. వేదాంతులు వర్ణించిన యీబ్రహ్మమును తపోనిధులు పొందుదురు. జీవాత్మపొందనగు నుత్కృష్టపదవి; ఈపదవి క్రొత్తగా నార్జింపఁబడదు; అదివఱకే జీవులలోనిత్యమై, ప్రకాశించుచున్నది. అట్టి పరబ్రహ్మమందే చరాచరజగత్తంతయు నిమిడియున్నది. పరబ్రహ్మమువలననే చరాచరములన్నియు నున్నవి; అదిలేనిదే యివియు నుండఁజాలవు; కాని పరబ్రహ్మదేనికిని గారణముకాదు; ఏమియుఁ

జేయదు, దేనిని సంకల్పింపదు. బ్రహ్మమును జగత్తును లక్షణములలో వేరుగానున్నట్లులు తోచును. సంసారమసత్యమని మనము నిరసించి యది ఛాయామాత్రమనినను, నది యొక సత్పదార్థముయొక్క ఛాయ. సంసార మసత్యమని, తా నతీతమైన స్థితికిఁ బోవలయునన్న కాంక్షతోఁజేయు నాందోళనము వలననే తెలియుచున్నది. కాని పరబ్రహ్మమునకట్టి దోషమేదియును లేదు. పరిణామప్రపంచము పరబ్రహ్మధారమైన కారణముచే నది నిత్యానిత్యలక్షణములుగలదని చెప్పబడినది. సంసారములోనున్న అనంత వైరుధ్యములు, భేదములు. భేద వైరుధ్యములులేని దివ్యపదవివైపు మానవ మానసమునాకర్షించుటకొఱకే యున్నవనియు, నున్నతజ్ఞానసిద్ధిలో నినన్నియు నదృశ్యములగుననియుఁ జెప్పబడెను. సర్వభేద సంబంధములు పరబ్రహ్మపై నాధారపడినను, నవి వానికి వ్యతిరేకములుగావు; ఏలన ఏనికన్నిటికి మూలతత్త్వమే పరబ్రహ్మము, సంసారజగత్తు పరబ్రహ్మముపై నెట్లాధార పడినదో మనకుఁ దెలియదు; కాని యాధారపడినమాటనిజము; ఏలన, నదిలేనిదే యిదియుండఁజాలదు. ప్రశాంత సుషుప్తి నొందుచున్న వ్యక్తియు, గంభీరఘోషావృత సాగరమును గూడ నున్నవి. రెంటికిఁగల సరియైనసంబంధమును మన మెఱుఁగము. మనఅజ్ఞానమును మాయాశబ్దముచే వెలిబుచ్చుచున్నాము. రెండునొకటే; కాని యవివేరుగానున్నట్లు తోచుచున్నది; ఈవేరుగాఁ దోచుటయేమాయ, లోకాతీతమైన సత్యము, మార్పులులేనిదైనను, మార్పులు దానివలననే కలుగు

చున్నవి. తాత్త్వికముగా మనజ్ఞానమింతటికోసరి. “దీనినిఁ బ్రత్యక్షముగా నెవఁడు చూడఁగలఁడు. ఈస్పృష్టి హేతువైన యాసత్యము నెవఁడు వాకొనఁగలఁడు? బహుశమైన యీస్పృష్టి యేలనున్నదో యెవఁడు నిర్ణయింపఁగలఁడు?” ౧

దీనినే జీవాత్మసమస్యగాఁ జూచినప్పుడు, విషయా విషయసమస్య యగును. నిత్యసాక్షిరూపమైన పరమాత్మకును, నిత్యప్రవాహరూపమైన లోకమునకు నెట్టిసంబంధమున్నదో మనకుఁ దెలియదు. ఈసమస్యా పరిష్కారమునకు శంకరుఁడ ధ్యాన కారణమును జెప్పినాఁడు. విషయా విషయములకు సంయోగము వర్తింపదేలన, విషయియందు భాగములు లేవు; సమవాయసంబంధమును వర్తింపదేలన, గారణకార్య సంబంధ మీరెంటికిని లేదు. అందుచే శంకరుఁడిట్లు నిర్ణయించి నాఁడు; “రజ్జు సర్పభ్రాంతివలెను, ముత్తైపుచిప్పను జూచి నెంఱి యనుభావనయునువలెనే, వివేకము లోపించుటచేత, నొక దాని లక్షణము లొకదాని కున్నవను సధ్యాస మనకుఁ గలుగుచున్నది. ఆత్మానాత్మలు కలిసియున్నవను మిథ్యా జ్ఞానము, సక్రిమజ్ఞానప్రాప్తి చే నశించి, దానితోఁబాటు పరి బ్రహ్మమొక్కటే దర్శింపఁబడును.” ౧. ఈసిద్ధాంతము గీతలో నిర్వచింపఁబడలేదు; కాని యందు గర్భితమైయున్నదని వాదించువారు గలరు.

౧. తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణము ౧౭. ౮-౯.

౧. శంకర గీతాభాష్యము ౧౩. ౨౬

ఉపనిషత్తులందలి తత్వజ్ఞానమును, గీత, యే కేశ్వరమతముగాఁగల్పించి, భక్తిశ్రద్ధాప్రార్థనముల కనకాశమును గల్పించెను. మనకు నిర్గుణ బ్రహ్మజ్ఞానములేనంతకాలము, మనము పరిణామజగత్తులో, బనిచేయుచున్నంతకాలము, పురుషోత్తముఁడొకఁడు జగత్కారణుఁడని విశ్వసింపక గత్యంతరములేదు. పరమాత్మయొక్క నిర్గుణనిరాకారరూపమొక్కటే మానవుఁడూహించి యూరకుండనక్కరలేదు. ఉపనిషత్ప్రద్ధాంతమును మానవకోటి నిత్యజీవితములో ననుష్ఠాన యోగ్యమగునట్లుగాఁజేయ నుద్యమించిన, గీతయొకపరమపురుషుని వ్యాపారముచేలోకమునడచుచున్నదని నిర్ణయించెను. మానవవ్యక్తిత్వమున కంతటికిఁ బూర్ణతృప్తినిచ్చు దైవమునుగల్పించి, యట్టిదైవలక్షణము కేవల నిర్గుణాత్మమును గాదు, కేవల జగత్తును గాదనియు, రెంటికి సతీతమైనదనియు నిరూపించెను. సర్వప్రాణిలోకము నావరించియున్న పరమాత్మయే జగత్కారణము, మూలము నైయున్నది. తత్త్వలక్షణములతో ధర్మలక్షణములు కూర్పబడెను. ౧. విభాగములనగా సంబంధమేమియులేక వేరైనవను నపార్థమునకు గీత గురికాకుండ, విజ్ఞానముకొఱకుఁజేయఁబడిన విభాగములనన్నిటిని సమన్వయమొనర్చెను. భేదములను గల్పించి, సమన్వయించులక్షణములేనిదే విజ్ఞానముండఁజాలదు. మనము నిర్గుణపరబ్రహ్మమునుగూర్చి యాలోచించినక్షణమందే, అనుభవజ్ఞానమును బుద్ధిజ్ఞానముగా మార్చివేయుచున్నాము. అనగా మనబుద్ధిజ్ఞానమున కందనిదికావున నిర్గుణ

బ్రహ్మము పోయి, శూన్యము లభించినది. నిర్గుణబ్రహ్మము సర్వత్ర యున్నదే కావున, నిర్గుణపరమాత్మయు శూన్యమును మనకు మిగిలినవి. ఈయాత్మానాత్మైకత్వము, మన బుద్ధిజ్ఞాన మెంతసత్యమో అంతే సత్యము. నిర్గుణపరమాత్మయైన పర బ్రహ్మము విశ్వమును సృజించి కాపాడు పరమేశ్వరుడై యొనో గీత మనకు వివరించియుండలేదు. ఈసమస్యకు మనబుద్ధి పరిష్కారమును నిర్మింపజాలదు. మన మనుభవస్థితికిఁబోయి నపుడు, బుద్ధికల్పితసమస్యా కారిత్యములన్నియు నదృశ్యము లగును. నిర్గుణపరబ్రహ్మము సగుణమూర్తియైన విషయము రహస్యము లేక మాయ. జగత్తు పరబ్రహ్మ మంతసత్యము గాదనియు మాయాశబ్దమున కర్థము.

పరబ్రహ్మజగత్సంబంధమును మనము తర్కశక్తిచే సర్థముచేసికొన యత్నించితిమేని, బ్రహ్మమున కొకశక్తియున్నదని మనము చెప్పుకొందుము. నిర్గుణనిష్క్రియాత్మకమును, ఏదృశ్యసంబంధములేనిదియు నగు బ్రహ్మము, తర్కములే, ప్రకృతి సంబంధమునుండి, శక్తి వంతుడైనట్టియు, గ్రియాత్మకడైనట్టియు సగుణమూర్తిగాఁ గల్పింపఁబడినది, 'జలముపైఁ దపోమగ్నుఁడైన నారాయణుఁడు' మనకుఁ గలఁడు, శాశ్వతమైన 'నేను' మిథ్యారూపమైన "నేనుకా"దను దాని నెదుర్కొని యాతఁడు తపించుచుండెను. అనాత్మయనఁగాఁ బ్రకృతి, ఇదియే మిథ్యా హేతువు, ఇదియే మానవదృష్టినుండి సత్యమును మఱుఁగు పఱచును. ప్రపంచమునకుఁ బురుషోత్తమునితో నవినాభావసంబంధమున్నది. పురుషోత్తముఁడు మొదలిడి, సర్వవస్తువులకాత్మా

నాత్మసంబంధమున్నది. మన మనాత్మతత్వము నొక దానిని
 పరబ్రహ్మములోఁ బ్రవేశింపజేసి, అందు గర్భితమైయున్న
 రూపమును బ్రకృతిపరిణామరూపమున బహిర్గతమగునట్లుఁజేసిం
 చుచున్నాము. పురుషోత్తమునిహృదయ మందొక ప్రవృత్తికాం
 త్రనుదయింపజేసి, త్రికాలముల రూపము లాతనియందుఁ గల
 పని తలఁచి యాతఁడే యీశ్వరుఁడని భావించుచున్నాము.
 విశ్వరూపము నొక్కదృశ్యముగా నర్జునునకుఁ గృష్ణుఁడు చూపి
 నాఁడు. ౧. ఆయీశ్వరుని శాశ్వతదివ్యతేజోరాశియం దర్జు
 నుఁడు, బ్రహ్మాండగోళములు, అనంతవస్తురూపములు దర్శిం
 చెను. అభ్యుదయమునకు వైరుధ్యమే ముఖ్యాధారము. దేవుని
 యందుఁగూడ నతని స్వాధీనమందున్నను, మాయాశక్తియు
 న్నది. పరమేశ్వరుఁడు తన ప్రకృతినుండి జీవులను సృజించును.
 జీవులు తమ స్వభావములననుసరించి, తమ కుచితదశలనందు
 చుండును. ఇవంతయుఁ బరమేశ్వరుఁడు తన స్వీయశక్తిచే నని
 త్యప్రపంచమునఁ బనిచేయుచున్నను, దేనితో సంబంధములేని
 యింకొక ప్రకృతి యాతనికున్నది. ఆతఁడు నిర్గుణబరబ్రహ్మ
 మును, సర్వాంతర్యామియైన సంకల్పమును గూడనైయున్నాఁ
 డు. ఆతఁడనిమిత్తకారణుఁడు, అచలుఁడై సర్వమును జనింపఁ
 జేయువాఁడు.

“ఆతఁడు సర్వవస్తువులకు లోపల, వెలుపల నున్నాఁడు.
 అచలుఁడు, కాని చలింపజేయువాఁడు. ఆతఁడతినూత్నబుద్ధికి
 సర్వత్ర యెల్లప్పుడు గోచరించును. అందుకు నతిసమీపమున

- నుండియు సతి దూరస్థుఁడు. ఆతఁడద్వితీయుఁడైనను, సర్వస్థుఁడు.
- ▲ అన్నివెలుగులకు నాతఁడే వెలుగునిచ్చువాఁడు; అంధకారగర్భమునఁ నున్నవాఁడు; శాశ్వత స్వయంప్రకాశస్వరూపి," ౧. లోకమునఁ " జేతనాచేతన రూపములువలెనే, భగవానుఁడు పరాపరరూపములు గలవాఁడు. అతనిలోని అపరప్రకృతి, సర్వజగత్పరిణామ భేదములకుఁ గారణము. ఆతని పరప్రకృతి చేత నాత్మక జీవకోటికిఁ గారణము, రెండు ప్రకృతులు నొకేబ్రహ్మరూపములు. మధ్యాచార్యుఁడీయర్థము నిచ్చు నొక శ్లోకము నుదాహరించినాఁడు: "దేవునికి జడాజడప్రకృతులు రెండుగలవు, జడప్రకృతి; ఆవ్యక్తప్రకృతి. జడప్రకృతియనగా జడప్రకృతిని పోషించు శ్రీశక్తి, శ్రీదేవినారాయణుని రాణి. హరి, యీరెండు ప్రకృతులచే లోకమును గల్పించును". ౨. అవ్యక్త జడపదార్థము నుండి, భిన్నరూపములతోఁ గూడిన లోకముద్భవించినదని నాంఖ్యతత్త్వనిర్ణయమును గీతయు సంగీకరించుచు; పురుషుని సాన్నిధ్యముచే నిట్టి సృష్టివ్యాపారము నడచుచున్నదని సాంఖ్యతత్త్వము చెప్పుగాఁ, బురుషప్రకృతుల సమ్మేళనముచేతనే యట్టి సృష్టి జరుగుచున్నదనియు, ద్రిష్టలలోఁ జేతనత్వము, జడములలో నచేతనత్వము సధికముగా గోచరించుచున్నదనియు గీత చెప్పుచున్నది. రెండు నొకేపరమేశ్వరుని దివ్యరూపములు; జగన్ని

౧. ౧౩౭. ౧౫-౧౮. ౨౮ ఎడ్విన్ ఆర్నాల్డ్ అనువాదము.

౨. ౭౨-౫౪ శ్లోకముపై వ్యాఖ్యానము.

ర్మాణ మూలశక్తులు. 3. అందుచేతనే పరమేశ్వరుడు సర్వజగదాధారమును, సర్వజీవాంతరంగ జ్యోతియు నని చెప్పబడెను. పరమేశ్వరునికిఁ గల యీరెండు బ్రహ్మతులలో నొకటి మొదట జడపదార్థమై, దానినుండి యావెనుక జీవరూపముద్భవించి, జగత్పరిణామములో రెండు సన్యోజ్యవైరుధ్యము గలిగి యెట్లు ప్రవర్తించుట సాధ్యమైనదో వివరములేమియు గీత మనకుఁ జెప్పియుండలేదు. ౧.

మానవు సంతరంగమందును, బ్రహ్మతీయందును నివసించియు రెంటికి సతీతమై భగవానుడు వర్తించును. అఖండమైన బ్రహ్మాండ మనంతాకాశము నాక్రమించి, భగవానునియందు విశ్రమించియున్నది కాని భగవానుఁ డందులేడు. దేవుని బాహ్యరూపము మారవచ్చును గాని, యాతనిలో నొకమూల సత్య, సర్వపరివర్తనముల కాధారమై మాపులేనిదై యున్నది.

(3) రామానుజుఁడిట్లు చెప్పినాఁడు: “జడప్రకృతికిని, సంచలమునకు బడిన జీతన బీజమునకునుగల్గిన సంపర్కముచే, దేశతలు మొదలు, జడపదార్థముకలకుల సర్వవస్తుజాలములు సృజింపబడినవి. (రామానుజగీతాభాష్యము ౧౩-౨) కాని జీవులీశ్వరునుండి వేరగు స్వతంత్రస్థితిగలవని రామానుజుఁడు వాదించినాఁడు; కాని గీత, అశక్తబ్రహ్మము నిజముగా నపరిచ్ఛిన్నమనియు, విభిక్తములై గోచరించుననియు స్పష్టముగాఁ బ్రకటించెను. (విభిక్తమిశ్ర ౧౩-౧౬)

౧. పురుషోత్తమునిగూర్చిన గీతాభావమున, బెర్గస్ చెప్పిన నిత్యవస్తు భావముతోఁ బోల్చుటకు వీలులేదు; పురుషప్రకృతులనగూర్చిన గీతాభావమున, బెర్గస్ చెప్పిన చేరిన జడపదార్థముతోడను పోల్చుటకు సాధ్యముకాదు.

నవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 437

నానాత్వముతోఁ గూడిన జగత్తాతని యేకత్వమున కేలోపమును గలిగింపజాలదు. ౨.

“వాయువు సర్వగతమై, ఆకాశము నాధారముగా, జేసికొనియున్నట్లే, సర్వరూపములు నాయందున్నవి.” 3. చలించు వాయువులు లేకున్నను, నాకాశమున్నట్లే, సృష్టిపరిణామ పరివర్తనములంటక, భగవానుఁడు నిత్యశుద్ధుఁడై యుండును. భగవంతునిచేఁ బ్రకటింపఁబడిన సృష్టి యాతని స్వయం సంపూర్ణతకు లోపమును గలిగింపదు. కాని యాతనిసృష్టి ద్వారమునఁగాక, భగవంతునిస్వరూపమును మనమెఱుఁగఁజాలము. జీవపరిణామ జ్ఞానాభ్యుదయ సంకలితమైన జగత్తును భగవానునుండి తీసివేసినచో మిగులు దేవునిస్వస్వరూపము మనజ్ఞానమున కతీతమైనది కావచ్చును. మనమీ జగత్ప్రదర్శనమందు మగ్నులమైయున్నచో, మనము సత్యమును జూడలేకపోవచ్చును. దృశ్యములతో సంబంధములేని భగవానుఁడెల్లందునో, తానుగారణమైన సర్వవస్తుపరిణామములమధ్యమందుఁ దనస్వస్వరూపమున మార్పులేకుండ నెల్లునిలచునో, మనము తెలిసికొనవలసియున్నది. వస్తుసంబంధము లున్నంతమాత్రమున, వ్రష్టయొక్క యేకత్వము చెడునని మనము తలఁపనవసరములేదు. పరమాత్మ ప్రదర్శించు జగద్రూపమే పరమాత్మయని భ్రమించినచో గీత పదేశము జగద్బ్రహ్మవాద మగును. గీతాకారుఁడట్టి భావములను స్పష్టముగా నిరసించినాఁడు. బ్రహ్మాండ

మంతయు నాతని యేకాంశముచే బోపింపబడుచున్నది. గాదశమాధ్యాయమునఁ దనవిభూతిలో నొకయంశమునే ప్రదర్శించినానని శృష్టుఁడు వచించినాఁడు. నిర్గుణబ్రహ్మముయొక్క అవినాశిత్యము, సగుణమూర్తియగు నీశ్వరుని క్రియాశక్తియుఁ గలిసి పురుషోత్తముఁడైనాఁడు.

మతానుష్ఠానదృష్టిననుసరించి, విషయావిషయసంబంధములకు సంబంధములేని నిర్గుణబ్రహ్మముకంటె, సాకారసగుణమూర్తియైన పురుషోత్తముఁ డధికుఁడు. ఆతఁడు పక్షపాతములు లేని ధర్మమూర్తి; ఆర్తశరణ్యుఁడు. ఆతఁడు కొందరను గొన్ని సమయములలో దండించినంతమాత్రమున నాతఁడు నిర్దయుఁడని మన మూహింపరాదు. శ్రీధరుఁ డొకశ్లోకము నుదాహరించి నాఁడు: “తనబిడ్డ నాదరించినను, మందలించినను, తల్లి నిర్దయురాలు కానట్లే, మంచిచెడ్డలునిర్ణయించు నీశ్వరుఁడు నిర్దయుఁడు గాఁడు.” ౨. మతానుష్ఠానాభ్యాసముల నిమిత్తము నిర్గుణనిరాకారబ్రహ్మము సగుణ సాకారపురుషోత్తముఁడుగా స్వీకరింపబడెను. దుర్బలుఁడైన మానవుఁడు పురుషోత్తమభావము, నెఱుంగక స్వీకరించి ఆత్మవంచనచేసికొనలేదు. హేతుజ్ఞానదీపమున సత్యము నిర్గుణాత్మకముగా గోచరించినను, ననుభవజ్ఞానజ్యోతిలో సగుణ నిర్గుణోభయాత్మకుఁడైన యీశ్వరుఁడు ప్రకాశించును. వీని సామరస్యవిధాన ముపనిషత్తులందుఁగలదు. ఈశోపనిషత్తుననుసరించి, సత్పదార్థము చలస్థిరస్వభావములు రెండును గలది. ఒకటి విడిచి రెండవదానిని వేరుగాఁ దెలియ.

యత్నించుట అజ్ఞానతిమిరమందుఁ బ్రవేశించుటే. అవినాశమైన పరమాత్మను, ననిత్యమైన జగమును సమన్వయింప గీత యత్నించినది. సర్వశక్తియుక్తుడైన అధ్యాత్మమూర్తియే పురుషోత్తముఁడు. అతఁడే నిత్యనిష్క్రియుఁడైనప్పుడు నిర్గుణబ్రహ్మము. శంకరానందుఁ డుదాహరించిన శ్లోకమిట్లు వచించును: “వ్యక్తావ్యక్తరూపములు రెండు వాసుదేవునికిఁగలవు. అవ్యక్తము పరబ్రహ్మము; చరాచరాత్మకప్రపంచ మంతయు నాతనివ్యక్తరూపము.”³. ఒకేపరబ్రహ్మమునకువ్యక్తావ్యక్తములగు రెండులక్షణములున్నవి; ప్రకృతిలక్షణమును జెప్పినప్పుడు వ్యక్తమునకుఁ బ్రాముఖ్యమునిచ్చి జీవమందొక యంశమని చెప్పఁబడును.”⁴. ఈ యభిప్రాయమునే కృష్ణుఁడెట్లు చెప్పెను, “ఎచ్చటెచ్చట విభూతి, సత్త్వము, సంపద, ఊర్జితమునుండునో అవి యన్నియు నాతేజోంశసంభవములని యెఱుఁగుఁడు.”⁵. మనమాతని భక్తులముకావలయునని, కృష్ణుఁ డుద్బోధించు నప్పుడును, విశ్వరూపమును బ్రదర్శించునపుడును, ‘నేను’ కర్తృత్వపదము నుచ్చరించినపుడును, నివియన్నియు నిర్గుణబ్రహ్మము యొక్క వ్యక్తస్వరూపమునకుఁజెందినవి. ౨. ఇట్టివ్యక్తబ్రహ్మమే, సృష్టివ్యాపార హేతువై, కాలచక్రమునందును, బరిణామప్రవాహ తరంగములందును వ్యవహరించును. దీనికతీతమైనది నిర్గుణ నిష్క్రియాత్మక పరబ్రహ్మరూపము. దీనిపై నింకేదియునులేదు.

3. భ. గీ. ౪. ౮. వైభాష్యము.

౪. భ. గీ. ౪. ౧౧. వైభాష్యము.

౧. ౧౦. ౪౧, ౨. ౮. 3౪; ౧౪. ౨2; ౧౮. ౬౫.

కెందునుగలిసి పురుషోత్తముడయ్యెను. సగుణమూరియైన యీశ్వరుడే పరమతత్వ సత్యమని తలచినచో మనకు దోషమువట్టును. “ఏది అనాద్యంతమో, ఏదియున్నదని, లేదని చెప్పజాలమో, దేనినెఱిగి, మనము మోక్షమునార్జింతుమో అట్టి స్వచ్ఛమైన బ్రహ్మమే నేనుచెప్పబోవు జ్ఞానవిషయము.” 3. వ్యక్తిస్వరూపమంతయు నీశ్వరుడు తన యోగమాయచే స్వయముగాఁ బ్రదర్శించెనని గీతాకారుడు పెక్కు మారులు వచించియున్నాడు. ౪. వివేకహీనులు, నాయొక్క తరుగులేని అతీతస్వభావము నెఱుంగక, నాస్వస్వరూపమును దర్శింపజాలనివారై, నేను బూర్ణదర్శనమిచ్చితినని తలంతురు.” ౫. సరియైన తాత్త్వికదృష్టిలో నిర్గుణబ్రహ్మము పురుషోత్తమాకృతిఁదాల్చుట సత్యమునకుఁగొంత కొఱతయే యగును. అందుచే నీశ్వరుడే నిర్గుణబ్రహ్మముకంటె నుత్కృష్టుడని గీతాతాత్పర్యముగా వాదించుటతప్పు. మతాభ్యాసావసరములకొఱకు, సగుణమూరియైన పరమేశ్వరుడు పరిపూర్ణదైవమని గీతబోధించిన విషయమువేఱు.

మనము గీతచెప్పిన సృష్టిస్వభావమునుగూర్చి ప్రసంగించుటకు ముందు, బురుషోత్తమునకే గృష్ణునికేగల సంబంధమును గూర్చి చర్చింతము. ఇందవతార సమర్థ యిమిడియున్నది.

పురుషోత్తముడే కృష్ణుడై జన్మించెనా, లేక కృష్ణుడు పురుషోత్తము సంశావతారమాయను విషయములో భేదాభిప్రాయములున్నవి. అవతార సిద్ధాంతము గీతలోనున్నది.

“నేనజ్ఞుడను, అవ్యయాత్ముడను, సర్వజీవాధిపతిని నైనను, నా ప్రకృతి నధిష్ఠించి, నామాయాశక్తివలన నేనే జన్మించుచున్నాను.”^౬ అవతారములు సామాన్యముగా భగవానుని పరిమితస్వరూపములు. కాని యొక్క కృష్ణుడుమాత్రము పూర్ణావతారమని భాగవతము చెప్పుచున్నది; “కృష్ణస్తు భగవాన్ స్వయమ్.” కృష్ణుని స్వరూపమే యాతని సర్వశోముఖ పరిపూర్ణతను నూచించును. ఆతఁడు శిరస్సునధరించిన నెమలి ఫించములోని రంగులు మానవుని నేత్రములకు మిఱుమిట్లు గొల్పును; ఆతని శరీరవర్ణము నీలాకాశవర్ణము; ఆతఁడు ధరించిన పుష్పమాల, గ్రహనక్షత్రజాల కాంతిపుంజముల నూచించును; ఆతఁడు గానమాలపించు మురళి యాతని దివ్యసందేశము నిచ్చును; ఆతఁడు ధరించిన పీతాంబరము, విశ్వాకాశ తేజోరూపము; ఆతనియురమందలి మచ్చ, తనభక్తులు తనకుఁ జూపు భక్తిచిహ్నము; భక్తులయెడఁ దనకుఁగల యాదరభావమును నూచించును; ఆతఁడు భక్తులహృదయముల నివసించును; ఆతనికృప అపారమైన దగుటచే నొకపాదముపై నింకొక పాదమునుమోపి, తనపూర్ణకటాక్షమును బ్రసాదించు నూచనగా నిలఁబడినాఁడు. శంకరుఁడు, ఆనందగిరియుఁ గృష్ణుఁడు సరమే శ్వరు సంశావతారమనియే చెప్పిరి.^౧ గీతాకారు సభిప్రాయ

౬. ౪.౬.

౧. ‘అంశేన సంబభూవ’ శంకరుఁడు. దీనిపై వ్యాఖ్యానించుచు నానందగిరి, ‘స్వేచ్ఛానిర్మితేన మాయామయేన స్వరూపేణ’ యనిపల్కెను.

ములోఁ గృష్ణుఁడు సాక్షాత్పురుషోత్తముఁడనియే, “నేను మనుజుడేహము ధరించినందున, సర్వజీవాధిపతి నైన నన్నెఱుఁగక, మూర్ఖులు నన్నల్పునిగాఁ దలఁచుచున్నారు.” ౨.

అవతార సిద్ధాంతము మానవజాతికొక నూత్నతత్వ సందేశము నిచ్చుచున్నది. అవతారములలో భగవానుఁడు యోధాగ్రణియై పాపకలుష మృత్యునాశనములతోఁ బోరుచున్నాఁడు. “ఎప్పుడెప్పుడు ధర్మగ్లానియు నధర్మవృద్ధియునగునో, నేనప్పుడు నన్ను నేనేసృజించుకొనుచుందును. దుష్టశిక్షణము కొఱకు, శిష్టసంరక్షణమునకు, ధర్మసంస్థాపనము నిమిత్తము ప్రతియుగమందు నేనుజన్మించుచుందును.” ౩. ఈవాక్యములు ప్రపంచమందు దైవశాసనమెట్లు ప్రవర్తించునో రసన్నూర్తితో వర్ణించుచున్నవి. దేవుఁడు మానవుని రక్షకుఁడుగాఁ జెప్పఁబడినప్పుడు మానవలోకములో నధర్మశక్తులు విజృంభించి, మానవాభ్యుదయమున కాటంకము కల్పించినపుడు, తానవతరించి ధర్మమును రక్షింపవలెను. హిందువుల పురాణముల ననుసరించి, తామసికశక్తులు లోకములోఁ బెచ్చుపెరిగినపుడొక రావణుడో, కంసుడో ప్రజలను బీడించునపుడు, భూదేవితోఁగలిసి బ్రహ్మాంద్రాదులందరు వైకుంఠమునకుఁబోయి, మొఱపెట్టుకొందురు. పరమేశ్వరునకు లోకసంరక్షణము నిత్యకర్తవ్యమై యైనను, గొన్నిసమయములలో నాతఁడెక్కువ తొందరగా రక్షింపవలసిన యవసరమేర్పడుచుండును. లోకమున నధర్మముధికముగాఁబ్రబలిహద్దులుమీరినపుడు, సహజమైన దేవునిశక్తి

నవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 443

ప్రదర్శనముచాలక, ప్రత్యేకశక్తి నాతఁడు ప్రకటింపవలసి
వచ్చును. దేవుఁడప్పుడు మానవునిలోఁ బ్రవేశించుటే యవతా
రము; మానవుఁడు దేవుఁడగుటకాదు. ప్రతిమానవుఁడట్టి
దైవావతారమే యైనను, నిచటిదైవశక్తి యాచ్ఛాదితమై
యున్నది. ఆత్మజ్ఞానపూర్ణుడైన యీశ్వరావతారమునకును,
సజ్ఞానావృత్తుడైన మానవాంతర్గతదైవమునకును భేదమున్నది.
మానవుఁడైనను, మాయాతీతుడై, తనయజ్ఞానమును నిర్మూ
లించుచో, నతఁడు నవతారసముఁడగును. సృష్టికర్తయైన పురు
షోత్తముఁడు తానుసృజించిన జీవులకు వేరుగాలేడు, లోక
మున నాతనికర్తవ్యములను నెఱవేర్చుచునేయున్నాఁడు. తనలో
నున్న దైవత్వము నావిష్కరించుకొన్నచో మానవుఁడు పూర్ణ
జ్ఞానియగు దేవుఁడేయగును. అందుచే దేవుఁడు మానవుఁడుగాఁ
బరిచ్ఛిన్నుఁడగుచున్నాఁడని చెప్పినను, మానవుఁడు తన స్వస్వ
రూపమైన దైవత్వమున కవరోహణముచేయుచున్నాఁడని చెప్పి
నను భేదముండదు. కాని, సామాన్యముగా నవతారమనఁగా,
భగవానుఁడొక మహోద్దేశమును నిర్వర్తింప భూమిపై జన్మించి
తన సంకుచితరూపమందైనను, బూర్ణజ్ఞానమునుగలిగి యుండే
ననియే భావింపఁబడెను.

తాత్త్వికబుద్ధి అవతారములను, లేక పరిపూర్ణతారూప
ములను, లోకపరిణామాభ్యుదయ శిఖరములుగా నన్వయించును.
మహాత్ములైనవా రాయాయుగధర్మప్రతినిధులై, విలక్షణమైన
దైవశక్తిని తమజీవితములలోఁ బ్రతిబింబించిరి. పూర్ణనిగ్రహ
సమర్థులై, తమయందణఁగియున్న దైవాంశము నావిష్కరించి,

బ్రదిగించిన మహాత్ములజీవితములే, సాధకులైనవారి కెక్కువ ప్రోత్సాహజనకములైయుండును. వారినిస్మరించి మానవులు ధైర్యముగొని, వారివలె నున్నతపరిణతినొంద యత్నింతురు. జిజ్ఞాసువులైనమానవు లట్టిమహాత్ముల యడుగుజాడల నడిచి, దైవసాన్నిధ్యమునొంద యత్నింతురు. మానవమాతృదైన యొకఁడు క్రీస్తుగా బుద్ధుఁడుగాఁ బెంపొందినట్లే, ప్రతిమానవుఁడు పెంపొందవచ్చును. భూమిపై మన జన్మమును బునీతమొనర్చు కొని నిరంతరకృషికాని లేక, మనలో దైవమును మూర్తీభవింపఁజేసికొను యత్నముకాని వివిధదశాపరిణామములతోఁగూడి యున్నది. విష్ణుమూర్తి దశావతారములు దశ పరిణామా వస్థలను దెల్పును. అమానుషావస్థలో, ననగాఁ బశుజన్మము నకుఁ బ్రతినిధులుగా మత్స్య, కూర్మ, వరాహములు చెప్పఁబడినవి. నృసింహావతారము, పశు మానవదశా సంధిని దెల్పును. వామనావతారమున మానవత్వవికాసము పూర్తి చెందలేదు. మానవత్వములో మొదటిఘట్టమునకుఁ బ్రతినిధి. అనాగరికౌద్ధత్యము, క్రోధావేశమును బ్రదిగించిన పరశురాముఁడు, లోకమునంతను నిర్మూలనమొనర్చెను. తరువాత నాత్మజ్ఞానపూర్ణుడై, కుటుంబమును, జీవితమును, బంధుప్రేమను త్యాగమొనర్చిన రామావతారము, నావెనుక, జీవితరణరంగమునఁ బ్రవేశింపుమని యుద్ఘోషించిన కృష్ణావతారమును, ననంతరము, సర్వజీవరాశియెడ నపారమైన యనుకంపగలిగి, మానవజాత్యుద్ధరణకై తనజీవితమును సమర్పించిన బుద్ధభగవానుఁడు, నుదయించిరి. దశమమైన కల్యాణావతార

- మింకను రావలసియున్నది; ఇతఁడు కృపాణహస్తుఁడై, ధర్మద్వేషులను, దోషములను నాశమొనర్చును. మానవాభ్యుదయమునందు, విషమపరిస్థితు లేర్పడిన ఘట్టములకీ యవతారములు సంబంధించియున్నవి.

౬-పరిణామప్రపంచము.

గీత మాయాసిద్ధాంతమున కెట్టిస్థానమిచ్చినదో తెలిసికొనుటకు, నందు మాయాశబ్ద మేయర్థములలో నుపయోగింపఁబడినదో, గీతాతత్త్వమునకు వానికి నెట్టిసంబంధమున్నదో మనము పరిశీలింపవలసియున్నది.

- (౧) జగద్వ్యవహారములలోఁ బరబ్రహ్మమునకు సంబంధములేవిచో, నివన్నియు నెచటనుండి యుదయించినవను విషయము నిర్వచనమునకు సాధ్యముకాని రహస్యమగును. ఈయర్థములో గీతాకారుఁడు మాయాశబ్దము నుపయోగించియుండలేదు; ఈభావమాతని యభిప్రాయములో గర్భితమైయున్నదేమో! మొదలు లేనట్టియు, నిజము కానట్టియు నవిద్య, జగన్నిధ్యాత్వహేతువనుభావము గీతా గ్రంథకర్తకు మనస్సులోలేదు.

- (౨) సగుణసాకారమూర్తియైన యీశ్వరునియందే సదసద్రూపములు రెండు నిమిడియున్నవి.౧. అసద్రూపమును ప్రదర్శించున దాతని మాయాశక్తి; లేక ఆత్మవిభూతి. ఈయర్థములో నీశ్వరుఁడును మాయయుఁ బరస్పరాధార భూతములై;

రెండును మొదలు లేనినైయున్నవి. ౨. ఈశ్వరునియీశక్తియే
మాయయని గీతార్థము. ౩.

(౩) ఈశ్వరుడు తనకుఁగల ప్రకృతి పురుషశక్తుల రెంటి
చేతను లోకమును సృజించియున్నాఁడు, కావున నవి దేవుని
మాయాస్వరూపములని చెప్పఁబడెను. ౪. క్రమముగా మాయ
యనగా జడప్రకృతియని యర్థము సంభవించినది. భగవానుఁ
డు పురుషుఁడను బీజమును ప్రకృతి గర్భమందుంచి, దానివలన
లోకము నావిర్భవింపఁజేసినాఁడు.

(౫) వ్యక్తప్రపంచము, మానవులదృష్టినుండి సత్యమును
మఱుగుపఱచును గావున, నది మాయాలక్షణము గలదనిచె
ప్పఁబడెను. ౫. ప్రపంచము మిథ్యకాదు. అది దేవునితో ను
బంధములేని యచేతన రూపమని మనము భావించినచో
నందుఁ గలదైవత్యమును మనము గోల్పోదుము. అందుచేనది
భ్రాంతిజనకమగును. దైవమాయయే అవిద్యామాయయగును.
అజ్ఞానదశలోనుండి, సత్యదర్శనము లేనికారణమున నది మనకే
యట్లగపడును. దీనినంతను నెఱిగి, తనస్వాధీనములో నుంచు
కొనునుగాన నిది దేవునికి “విద్యామాయ”యే యగును. మా
నవునకు మాయ దుర్భర దుఃస్థితిహేతువు; ఏలన నది పూర్ణ
సత్యమును జూచుటకు శక్తిలేని యల్పజ్ఞానమునే మానవుని

(౨) చూడు కాండిల్యశాస్త్రములు; ౨౭. ౧౩. ౧౫

(౩) ౧౮-౬౧: ౪.౬

(౪) ౪.౧౬.

(౫) ౭. ౧౪: ౭. ౨౫

కిచ్చును. భగవానుడప్రమేయమగు మాయాకోశముచే గప్పబడినాడు. ౬.

(౬) ఈశ్వరుడు కర్త; జగత్తు కార్యము, కార్యమునకంటె గర్త లేక కారణమెల్లప్పుడు నధికమైనదే; అందుచే; జగము, దేవునికంటె దక్కువసత్యమైనది. ప్రపంచముయొక్క యిట్టి అసత్యస్వరూపము, ఆత్మవిరుద్ధ స్వభావముగల ప్రపంచపరిణామ లక్షణమే సూచించుచున్నది. వ్యవహారప్రపంచమున జేతన జడపదార్థముల కన్యోన్యవిరోధమున్నది. పరమసత్యము వీనికతీతమైనది. ౧.

కాని, లోకమందలి పరిణామములన్నియు నసత్యములని గీత సూచించియుండలేదు. ౨. శంకరాద్వైతముకూడ లోకపరిణామములు నిజముగా జరుగుచున్నవనియే చెప్పెను; బ్రహ్మము నుండి మొట్టమొదట జగదుత్పత్తియే వివర్తమని యాతఁడు వాదించెను. ప్రపంచము పురుషోత్తమునుండి నిజముగా జనించి నది. కాని పరమార్థదృష్టిలో నది నిజముకాదు. ఏలన, నది స్వవిరుద్ధ ప్రదర్శనము. “ప్రపంచము మిథ్య; దానికొక స్థిరమైనయాధార మేదియును లేదు; దానికొక నాథుఁడులేడు; శుక్రశోణితసాంగ త్యముచేతనే లోకముదయించిన”దను ౩ భావమును గీత నిరసిం

౬ అవిద్యాహేతువు కాని మాయసాత్త్విక మాయ యనబడును. అది కలుషితమైనపుడవిద్యుదయింపజేయును. సాత్త్విక మాయలో బ్రతిఫలించిన వాడీశ్వరుడు; తామసి; మాయలో బ్రతిఫలించువాడు జీవుడు. ఇది అర్వాచీన వేదాంతము. చూడు పంచదళి ౧-౧౧-౧౨ ఈభావము గీతలోలేదు.

౧. ౨.౪౮; ౨.౨౧. ౨. ౩.౨౮; ౪.౬; ౨.౧౪; ౧౪.౨౩. ౩. ౧౬.౮.

చును. ఈశ్వరాధిష్ఠితమై లోకము నిజముగా నభివృద్ధి నొందు చున్నది. మనము జీవించియున్నంతకాలముమాత్రమే లోకము నిజమని గీతచెప్పియుండలేదు. దేవునిభుజములపై గోచరించు, స్వస్థతుల్యమైన అసత్యరూపమే లోకమనియు గీతవచించియుండలేదు. పరిణామజగత్తులోనుండియు, నిత్యమైన అమృతత్వమును బొందవచ్చునని గీతోపదేశము. దీనికి లోకమందుండియు నిస్సంగుడై పనిచేసినపురుషోత్తముడే మనకుత్తమమైన యుదాహరణము, మనము మాయాతీతులమైనంతనే దేశకాలనిమిత్తములు నశించిపోవు; ప్రపంచ మదృశ్యముకాదు; దానిసరియైన యర్థము నీకుగోచరించును.

పురుషోత్తముడనగా నెవరికందుబాటులోలేని అతీతస్థితి కాదు; పురుషోత్తమస్థితి, ప్రతిపదార్థమునందును, ప్రతివ్యక్తియందును, గర్భితమైయున్నది. సర్వవస్తుజీవస్థితుల కాతడాధారము. జడపదార్థజీవములతోఁగూడిన ప్రపంచము పరమేశ్వరుని స్వభావజము. భగవానుడు లోకమును శూన్యమునుండి సృష్టింపలేదు; లోక మాతనిస్వరూపములోనిదే. ప్రళయకాలమందు, సర్వజీవరాశితోనిండిన ప్రపంచమంతయు సూక్ష్మరూపములో దేవుని గర్భమందుండును. వ్యక్తస్వరూపములో నీజీవులన్నియుఁ దామువేరినియు, దేవునితో సంబంధములేదనియు నజ్ఞానవశులై భావించును. ఇదిదేవునిరాజయోగము. ప్రపంచమూర్ధ్వమూలము, నధశ్శాఖమునని వర్ణింపఁబడినది. ౪ ప్రకృతియనగా జగత్సామాన్యలక్షణము. అనంతములైన పరస్పర

విరోధరూపములు, పరస్పరాహారజీవవ్యాపారములు, పరిణామ, భేద, నిర్మాణ, వికాసప్రవృత్తు లన్నియుఁ బ్రకృతి కర్మలు. “భూమి వాయుజలాకాశాగ్నులును, మనోబుద్ధ్యంహాకారములును గూడిన నాప్రకృతి అష్టభాగములుగలది.” ఇది దేవుని అపరరూపము లేక ప్రకృతి. దీనిని చైతన్యవంతమొనర్చి, పోషించున దాతనిపరరూపము లేక పరప్రకృతి. ౧. రామానుజుఁడు వచించినాఁడు; “ప్రకృతి లేక జడాత్మకమైనలోకము, భోగ ద్రవ్యము; దీనికన్యమై, జీవముగలదింకొకవర్గమునకుఁ జెందినది. ఇవి భోగద్రవ్యము ననుభవించుజ్ఞానముగలజీవులు.” కొన్ని యద్వైతభావములను విడిచిపెట్టి, జీవ, పదార్థములను వాని కధీశ్వరుఁడైన పురుషోత్తమునిఁ దీసికొన్నచో గీత రామానుజ మతమును సమర్థించునదిగానున్నది. కారణకార్యములగు రెండు రూపములలోను నున్న చేతనాచేతనవస్తుజాలమంతయు నా దేహము. సర్వవస్తువులు, జీవులు హారములోని మణిగణముల వలెనున్నవి. వానిలోనుండి బంధించునూత్రిమును నేనే.” యను నీమణిగణసూక్ష్మోదాహరణము రామానుజుని సిద్ధాంతమును బలపఱచునని యాతఁడు చెప్పినాఁడు. ౨.

జీవాత్మ భగవానునిలో నొక యంశమని చెప్పఁబడెను. “మమైవాంశః” ౩. ఇచట “అంశ”యనగా సజ్జానదృష్టిలో గోచరించు “భాగ”మను సర్థమేకాని, సత్యమని యర్థములేదని.

౧. ౭.౪, ౫. చూడు రామానుజగీతాభాష్యము ౭.౪-౫.

౨. రామానుజగీతాభాష్యము ౭. ౭.

౩. ౧౫. ౭.

వాదించుటలో శంకరుఁడు గీతా గ్రంథకర్త యుద్దేశమునకు వ్యతిరేకమైన యర్థమును గల్పించినాఁడు. జీవాత్మ పురుషోత్తముని నిజమైనయంశ; బ్రహ్మమవిభక్తమను భావములో శంకరుఁడు చెప్పినది సహేతుకమైనదే; కాని యప్పుడు పురుషోత్తముఁడును గల్పితభావమే; ఏలన నాతనియందు ననాత్మలక్షణము కూడనున్నది. మానవుఁడు కర్త; పరిశుద్ధాత్మస్వరూపిగాఁడు; జీవాత్మ; యనగా దైవాంశస్వరూపము. దేహమనోబుద్ధింద్రియములచే బద్ధమైన కారణమున జీవాత్మయంశగాఁ జెప్పబడినది. ప్రకృతికిఁ గాలము, చలనము, వ్యాప్తియునున్నట్లే, పురుషునికి విజ్ఞానరూప వ్యాప్తియున్నది. పరమాత్మ ప్రాణమయాన్నమయ విజ్ఞానమయ కోశకల్పితమగు నుపాధిచేఁ బరిమితుఁడైనాఁడు, “పురుషుఁడు ప్రకృతితోఁ గలిసి, ప్రకృతి సంజాత ద్రవ్యముల ననుభవించును. సదసద్రూప జన్మమున తిదియే కారణమై, గుణసంబంధము కలిగియుండును.”(1).

2-జీవాత్మ

జీవులందరు బాహ్యరూపాకృష్టులై, మాయకు వశులై యున్నారు. 1. సంసారమందు జన్మమున కవిద్య కారణము. సత్యము నెఱుఁగ నంతకాలము, సంసారచక్రమునందు జనన మరణములు పొందుచుండుట తప్పదు. మనము మాయనధిగమించి, మన స్వస్వరూపము నెఱిగినప్పుడు మన జీవప్రత్యేకత్వము నశించును. ఈలోపుగ నేరూపము ధరించినను నది యదృశ్యము గాక తప్పదు. జీవుఁడు తాను గాని దేదియో

కావలెనని నిత్యము యత్నించుచున్నాడు. కాని యీ ఉపాధి గత జీవితములోఁ బూర్ణాత్మస్వరూపము వ్యక్తముకాదు. పరిణామము తుదముట్టి, జీవాత్మ పరమాత్మలో లీనమగువలకు నీప్రయత్నము సాగుచునేయుండును. ఈప్రకృతి ప్రపంచము తుదిలేనిపరిణామము గలిగి, అనంతత్వమును బొందు అవకాశమున్నదై, అవిచ్ఛిన్నముగాఁ బెంపొందుచున్న లక్ష్యమును సాధించుననవరతసాధనముతోఁ గూడినదైయున్నది. అనగాఁబరిణామముపై నాధారపడిన భేదములన్నియుఁ, బ్రకృతితోఁగల సంబంధము లన్నియు సనిత్యములని స్పష్టమగుచున్నది. పురుషోత్తమ భావవిజ్ఞానదశలోఁ బురుషుల నిత్యత్వము, ననేకత్వమును గీత యంగీకరించినది. కావున జీవులనఁగా పురుషోత్తమ నంశ లే మూర్తిమంతములైనవి. పరబ్రహ్మ సత్యదృక్పథము నుండి చూచినచో, జీవుల స్థితిదృశ్యములపై నాధారపడియున్నది. ఈలోకమునందైనను, ప్రత్యేక జీవవ్యక్తిత్వముల నూచించు వ్యాపారములు, నిష్క్రియాత్మకమైన పరబ్రహ్మ కర్మలుగాక, ప్రకృతి కార్యములే, “ప్రకృతిజములైన గుణములే ప్రతివ్యక్తిచేఁ గర్మలజేయించును.” 3. పురుషులు నిత్యులైనచో వారు వేర్వేరు కర్మలనుట దోషముకాదు. గీత యిట్లనుచున్నది; “ప్రకృతిగుణములచే జరుగుచున్న కర్మలకు, అహంకార భ్రాంతిమగ్నుడైన మనుజుఁడు తానే కర్తనని తలఁచుచున్నాడు.” “గుణములు గుణములందుఁ జరించుచున్నవి.” 4. దృశ్యసంబంధము జీవునికిఁ బ్రత్యేకవ్యక్తిత్వ భ్రాంతినిగలుగఁ

జేయుచున్నది. అనాత్మయే యీ భేదబుద్ధికిఁ గారణము; నిజముగా మనయందరలో నున్నట్టి యాత్మయు నొక్కటే; శ్వాసములోనున్నను శ్వాసాకునిలో నున్నను, ౧. భేదములేదు. ఇట్టి వాక్యములన్నిటి నద్వైతపరముగా నన్వయించుట శంకరుని కతిసులభము, శంకరుఁడు చెప్పినాఁడు, “జీవు లంత్యవిశేషములనగా, సత్యముగా వేరైయున్నవని ఋజువుచేయు సాక్ష్యములును మనకు లేవు. కావునఁ బరబ్రహ్మము, ఏకము నవిభక్తము.” ౨. ప్రత్యేకజీవులకు నిర్వచింపరాని ప్రత్యేకలక్షణములు లేవని చెప్పనవసరములేదు. ఉపాధిగతములైనవి కనుక జీవులు వేఱని చెప్పవచ్చును. మహాభారత మిట్లు చెప్పుచున్నది; “గుణబద్ధుఁడైనవాఁడు జీవాత్మ; గుణవిముక్తుఁడైనవాఁడే పరమాత్మ.” ౩. జీవబ్రహ్మైకత్వమును దెలుపు వాక్యములకు రామానుజుఁడీరీతిగా సర్థముచెప్పును. బ్రహ్మమున కనంతములైన బాహువులు పాదములు నున్నవను దానికి రామానుజుఁ డిట్లు వ్రాసెను; “పరిశుద్ధమైన ఆత్మ, అనగా దేహేంద్రియాద్యుపాధి రహితమైనప్పుడు, సర్వవ్యాపిత్యము గలిగియున్నదని భావము”. ౪. మఱియు నందరలోనున్న పురుషుఁడు “సాక్షి, పోషకుఁడు, భర్త, సర్వాధిపతి, పరమాత్మ”యని గీత చెప్పిన దానికి రామానుజుఁ డుద్విగ్నమనస్కుఁడై, వ్రాసెను; “అట్టి పురుషుఁడు, తనకుఁగల ప్రకృతి గుణసంబంధముచేత, శరీర

౧. గీ. ౧౮; ౧౩. ౨.౨౨.

౨. శంకరగీతాభాష్యము గీ.౧౮

౩. కాంతిపర్వము. ౧౮౭.౨౪.

౪. రామానుజగీతాభాష్యము ౧౨.౧౩

మును బరిపాలించు ప్రభువయ్యెను; పరమాత్మయన్నను, దన దేహాధిపత్యమునే నూచించును.” ౧.

అచ్చటచ్చట నుదాహరింపఁబడిన యేకవచన బహువచనరూపములనుబట్టి, జీవుని యథార్థరూపమిదియని నిశ్చయింపఁజాలము. వ్యవహారప్రపంచదృష్టితో బహువచనము చెప్పఁబడెను. “నేనెప్పుడు నభావమునుబొందలేదు; నీవుకాని యీరాజన్యులుకాని యెన్నఁడును లేనివారుకారు. మనలో నెవ్వరమును ముందుండనివారము కాఁజాలము.” ౬. దీనినిబట్టి శాశ్వతమైన అనేక జీవసిద్ధాంతమును బోషింపవచ్చును; రామానుజుఁడిట్లు భావించెను: “జీవులు వేరని, దేవుఁడు జీవులనుండి వేరని, భగవానుఁడే ప్రకటించినాఁడు.” దీనికివ్యతిరేకముగా శంకరుఁడిట్లు రచించినాఁడు; “మన మాత్మస్వరూపులముగా నిత్యులము, భూతవర్తమాన భావికాలములందెల్లప్పుడు నుందుము.”

భిన్నోపాధులననుసరించి, భిన్నరూపములుగా జీవులు గోచరింతురని గీత బహువచనము నుపయోగించినదని శంకరుఁడూహించినాఁడు. ఇది సత్యమని తరువాత శ్లోకమే చెప్పుచున్నది; అందుఁ బునర్జన్మము స్మరింపఁబడినది. కావునఁ బరమార్థదృష్టిలో నాత్మయొక్కటే. ౧.

౧. రామానుజగీతాభాష్యము. ౧౩.౨౩; ౧౩.౩౩.

౬. రామానుజగీతాభాష్యము; శంకరభాష్యము. ౨.౧౨

౧. ౮. ౪; ౧౩. ౩౧

బ్రహ్మైక్యము లభించువఱకుఁ బునర్జన్మముతప్పదని గీతా చెప్పినది. మనయజ్ఞానమువలన జన్మము. దానివలన మరణము. తిరిగి తిరిగి సంభవించును. బాల్య కౌమార యౌవన వార్ధక దశలవలెనే, జననమరణదశలును గలుగుచుండును.

“చినిగిన వస్త్రములను బారవైచి, నూతనవస్త్రములను ధరించురీతినే, ఆత్మ జీర్ణదేహమును విసర్జించి, నూతనశరీరమును దాల్చుచుండును.” ౧.

మరణము నివాసమునుమాత్రమే మార్చును. ఆటలాడు నాతఁడు తానాడాడుటకుపయోగించు నుపకరణమును సరియైన స్థితిలోనుంచుకొనును. వార్ధక్యమునఁ గ్రమముగా దుర్బలము లగుశక్తులు, రోగములచేఁ దాత్కాలికముగాఁ గలుగునీర సము, స్థూలశరీరమునకు సంబంధించినవైనను, మానసికావస్థపైఁ దమప్రభావమును జూపును. శరీరము మృతినొందినప్పుడొక నూతనోపకరణ మీయఁబడును. శరీరమృతితో జీవము మృతినొందదు; ఒక దేహముపోయిన నింకొక దేహమువచ్చును. మనకు లభింపఁబోవుజన్మము మనశీలముపై నాధారపడియుండును. మనప్రవర్తనమునందు సత్త్వ రజస్తమోగుణముల పరిమాణముననుసరించి, మనకు దేవ మనుష్య పశు పక్ష్యాది జన్మములు లభించును. మనము ముందుకువేసిన ప్రతిపదము మనకు సంరక్షింపఁబడును. ఈజన్మములో యోగసిద్ధిపొందలేని వారిగతి యేమగునని యర్జునుఁ డడిగినప్పుడు, సత్క్రియాపరుఁ

౧. ౧.౧౧. సర్. ఎడ్విన్ ఆర్నాల్డ్ అనువాదము. చూడు ౧.౧౩.
౨. ౧౭.

దెన్నఁడు నశింపఁడనియుఁ, “దానుబూర్వజన్మములోఁ జేసివిడిచిన జ్ఞానకృషినిగలిగి, తిరిగి జన్మించి, మోక్షము పొందువఱకు నున్న తాభ్యాసముచేయు నవకాశము లభించుచుండుననియుఁ గృష్ణుఁడు బదులుచెప్పినాఁడు. 3. కర్మఫలము లెల్లప్పుడును గాపాడఁబడుచునేయుండును. దైవమార్గమునుబట్టి నడచువాఁ డెన్నఁడు నపమార్గమునకుఁ బోఁడు. మోక్షసిద్ధి లభించువఱకుఁ బునర్జన్మము కలుగుచుండును. ౪. మనోబుద్ధింద్రియాదుల తోఁగూడిన సూక్ష్మశరీరము, స్థూలదేహము నశించినవెనుక పూర్వజన్మసంస్కారములను భరించి, దేహాంతరప్రాప్తి నొందును. ౫. మనము పరిపూర్ణులమగుటకుఁ బునర్జన్మము శిక్షణోపాయము. సన్న్యాసులకు లభించు దేవయానమునుగూడ గీత చెప్పియున్నది. ౬. పాపులుపోవు మూడవమార్గమును బ్రకటింపఁ బడినది. 3.

౮-ధర్మశాస్త్రము.

జీవులు వేఱువేఱుగా గోచరించుట, వానిమల్పుత్వము, ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వము, నివి కారణాంతరసంభవములేకాని, స్థిర సత్యములుగావు. తాను స్వతంత్రవ్యక్తిని, సంపూర్ణుఁడ ననుభావము పూర్తిగానశించినఁగాని, నిశ్చలశాంతినిత్యత్వములు లభింపవు. మోక్షమనగా మహోన్నత జీవాతీతస్థితిలేక బ్రహ్మైక్యము; ఇది జ్ఞాన, భక్తి, తపస్సాధనములచే లభించును. మన లక్ష్యము బ్రహ్మసంస్పర్శములేక బ్రహ్మములో నేకమగుట.

3. ౬.౪౪-౪౫

౪. 2. ౧౯.

౧. ౧౫.౮.

౨. ౮.౨3-౨౬

3. ౯.౧౨;౧౬,౧౯-౨౧.

ఇదియే నిజముగా సాధింపఁదగినది. పాపమును బరిహరించి, దేహజములైన కల్మషముల భస్మమొనర్చి, మనలోని క్షుద్ర ప్రకృతిని జయించి, కామబంధములనుండి యింద్రియముల విడిపించి ముందుకుఁబోవు నవకాశ మందరకుఁగలదు. సాధకుఁడైన ప్రతివ్యక్తియుఁ దననేత్రములతో సత్యమునుదర్శించి, తన బుద్ధితో దానిని నిర్ణయించి, తనహృదయముతో దాని నర్చింపవలెను. ఇతరులుచెప్పిన పూర్ణసత్యమును వినుటకంటె, మనము స్వయంకృషిచే నార్జించిన సత్యాంశమైనను నధికమైన విలువ గలది.ర.

బుద్ధిసంకల్పహృదయముల సంపుటియే మానవుఁడగుటచే, నాతఁడు సర్వతోముఖసంతృప్తి నందఁగోరును. పరమాత్మజ్ఞానముచేఁగాని, పురుషోత్తమునందలి పరిశుద్ధభక్తి సేవాదికములచేఁగాని, తనసంకల్పమును దైవసంకల్పమున కర్పించుటవలనఁగాని మోక్షము లభించును. ఈమార్గములన్నిటిలోను, దనయల్పమగు 'నహం' భావము నతిక్రమించి, పురోగమనము చేయు ననివార్యమైనకాంక్ష ప్రతిజీవియందుఁగలదు. మనమేమార్గమునుబట్టిపోయినను మనముజేకుపరమావధి యొకటే. ఈభిన్నశక్తి సమన్వయసామర్థ్యమువలననే, సత్యశ్రేయస్సౌందర్యములు మనకులభించును. ఇందేభాగము నుపేక్షింపఁదగదని గీత స్పష్టముగా వక్కాణించినది. సర్వతోముఖదైవపరత్వము వలన సమన్వయ జీవితమేర్పడును. భగవానుఁడును సచ్చిదానంద స్వరూపుఁడు. పరబ్రహ్మము జ్ఞానులకు మధ్యాహ్న

వేళ వెలుగొందు సూర్యునివలె, లేశమాత్రము నందకారము లేకుండ, దివ్యతేజోరాశియై ప్రకాశించును; ధర్మతత్త్వగులగు వారికిఁ బక్షపాతములేని స్థిరమైన ధర్మమూర్తిగా గోచరించును; ప్రేమాన్మాదులకు, బరమపావనమైన శాశ్వతప్రేమ సౌందర్యనిధానమై ప్రత్యక్షమగును. భగవానుఁడెట్లు తనలో సత్తును, చిత్తును, ఆనందమును సమన్వయించెనో, అట్లే మానవులును దమజీవితములో సమన్వయానుష్ఠానమును జూపవలెను. మనము గమ్యస్థానమును జేరినవెనుక, మార్గమధ్యముననున్న యవరోధములు మనకు వర్తింపవు, సాధకుఁడైన వానికి, ధ్యాన కర్మలు విరోధములుగాఁ దోచవచ్చును. ఇట్లు శోచుట మన అసంపూర్ణజ్ఞానచిహ్నము. భిన్నమార్గములలో ననుసరింపఁదగిన దేదియని యర్జునుఁడడిగినప్పుడీ సమన్వయము గూర్చి మనము తాపత్రయ పడనవసరములేదని స్పష్టముగాఁ గృష్ణుఁడు చెప్పినాఁడు; ఏలన, నీభిన్నమార్గములు తుదియందు వేరుగావనియు నివి మధ్యకాలమున నొకటితోనొకటి కలియుట విడిపోవుట జరిగినను, జివరకన్నియు నొకేచోటఁ జేరుననియు వక్కాణించినాఁడు. మానవుఁడు తాను విభాగములై పనిచేయఁడు. అభ్యుదయమనగా భిన్నలక్షణ వికాససామరస్యము కాని, సంబంధములేని భిన్నాంశముల పెంపుగాదు. జ్ఞానసంకల్ప నిశ్చయము లొకే ఆత్మవికాసములోని యంశములు.

గీత, తనకాలమందున్న భిన్నభావములను, నిర్దుష్టము లొనర్చి సమన్వయింపఁ జూచినది. జ్ఞానపరిశీలనము, సంపూర్ణ స్వార్థత్యాగము, ఉజ్వలభక్తిభావము, యోగాభ్యాసము,

వైదికకర్మాచరణము దైవ ప్రీతిసాధనములని యానాఁడు విశ్వ :
సింపఁబడెను. ౧. యథోచితస్థానముల నిచ్చి వీనినన్నిటిని గీత :
సమన్వయించినది. అన్నిటిని మేళవించి జీవితరంగమున రణ
మొనర్చుట సత్వరమోక్షసాధనమని గీత విశ్వసించినది. పురు
షోత్తమాధిష్ఠితమైన యీవిశ్వమునందు సర్వసాధన సమ్మిళిత
మార్గమువలన, సాధకుఁ డమోఘ బలసంపన్నుడై, చరింపఁ
గలఁడు.

కర్మ, ఉపాసనము, జ్ఞానమునను నుపనిషత్ప్రతిపాది
తములైన మూడుమార్గములను గీత బోధించినదనియు, నొక
మార్గమున కాఱుచొప్పునఁ బదునెన్నిదధ్యాయములు రచిం
చెననియు మధుసూదన సరస్వతి తలఁచినాఁడు. సత్యమేదియై
నను, విజ్ఞానజీవితము త్రిపథములుగా విభజింపఁబడినది. పర
మాత్మ సాక్షాత్కారమునకు భిన్నవ్యక్తులు భిన్నపద్ధతులలో
బయనించిరనియు, ధర్మసూక్ష్మరహస్య సమస్యవిచారమునఁ
గొందరు, తార్కికసంశయ నివారణ విధానముచేఁ గొందరు,
భక్త్యావేశ పరవశత్వముచేఁ గొందరు తత్పిద్ధిని గాంచిరని
గీత యంగీకరించినది.

౧. పోల్కుప్లాటినస్, “ఆత్మజ్ఞానమును సాధించుటకు భిన్నమార్గము
లున్నవి; కవినున్నత క్రేణికఁ గొనిపోవు సౌందర్యప్రేమ; ఏకేశ్వరునర్చించు
భక్తి, తత్వజేతకోర్కె దీర్చు శాస్త్రభ్యుదయము; పరమపావనమైన విశ్వా
సముతోగూడిన భక్తిప్రార్థనములు; ఇవి క్యరహారరంగమునకుఁ బ్రత్యేక
శ్యాక్తిత్వమునకు నతీతమైన పరిపూర్ణసత్యమునకుఁ దోడ్పొనిపోవు రాజు
మార్గములు.”

౯-జ్ఞానమార్గము

తార్కికమానసము, పాక్షికదృష్టితో సంతృప్తిపొందక
వస్తుసంపూర్ణ జ్ఞానసంపాదనమునకై యత్నించి, సత్యధర్మన
మగువఱకు విశ్రాంతిగాంచనేరదు. పరమసత్య సాక్షాత్కా
రము తనకు సాధ్యమను మృతిలేని విశ్వాసముచే నది ధైర్య
మునుగాంచును. ౧. గీత రెండువిధములగు జ్ఞానముల సంగీక
రించినది; ఒకటి బుద్ధిచే బాహ్యప్రపంచ స్వరూపము సర్థము
చేసికొనునది; రెండవది ప్రకృత్యభ్యంతరమున సర్వదృశ్యముల
కాధారమైయున్న పరమసత్యము ననుభవముచే దెలియునది.
బుద్ధి తర్కమునకు వశమైనప్పుడు మానవునిశక్తి ప్రకృతియందు
లగ్నమై, ప్రకృతివ్యాపారములతోఁ దాదాత్మ్యమును బొం
దును. పరమసత్యస్వరూపముయొక్క స్వస్థితి సంతరంగమందుఁ
దిలకించుటకు, దానుగాని వానితో సంబంధములను మాన
వుఁడు విసర్జింపవలెను. జగద్వ్యాపారవివరములను బుద్ధిచే
గ్రహించుట విజ్ఞానమనియు, సర్వవస్తు సర్వతోముఖజ్ఞానమున
కది వేరైనదనియుఁ జెప్పఁబడెను. విజ్ఞాన, జ్ఞానములు
రెండు నొకేవృత్తియొక్క ద్వివిధరూపములు, సర్వజ్ఞానము
దైవజ్ఞానమే. భౌతికశాస్త్రము, తత్త్వశాస్త్రము రెండును
బూర్ణ సత్యస్వరూపము నాత్మరంగమునఁ జూడయత్నించు
నవే. శాస్త్రజ్ఞానము రజోగుణాధిక్యముచేతను, తత్త్వజ్ఞానము

౧. “ఆసందము దేవునిఁబ్రేమించుటలోనున్నది. ప్రేమ జ్ఞానము
కలన జనించును.” (స్పెనోజా) “కొంతమందికి, దైవానుభవమునకు ముఖ్య
మార్గము లోకము సర్థముచేసికొనుబుద్ధి ప్రయత్నమునందేయున్నది. (బ్రాజ్ఞే)

సత్త్వగుణాధిక్యముచేతను బ్రకాశించును. భౌతికశాస్త్రము లొసగు సత్యాంశములు, తత్వశాస్త్ర మొసగు పూర్ణసత్యము లని భ్రమించినచో, దమోగుణప్రధానమైన తువ్రజ్ఞాన మే మనకు లభించును. ౧. మనము శాస్త్రజ్ఞానరంగమున నున్నంతకాలము, సత్యము మనకొక కల్పితభావమే. అనంత పరిణామము, సత్పదార్థమును గప్పివేయును. మనస్సునకు దుర్భరముగానున్న యంధకారమును శాస్త్రము దొలగించును. తాను నిర్మించిన ప్రపంచ మసంపూర్ణమైనదని ప్రకటించును; దీనినతిక్రమింపవలయునని యుద్బోధించును. శాస్త్రము పూర్ణ జ్ఞానమీయదుగావున, వినయసంపత్తినిచ్చును; గతమునుగూర్చిన మఱపు, అనాగతమునుగూర్చిన యజ్ఞానము రెండుప్రకరములనుండి మన కుత్తలపాటునుకలిగించును. వస్తువుల ప్రథమ కారణములను దెలిసి, మానవజాతి పరమలక్ష్యమునుగాంచుటకు శాస్త్రమువ్యభిజ్ఞులూగుట నిరర్థకకాంక్షయని శాస్త్రమే యంగీకరించుచున్నది. పరమసత్యము నెఱుఁగుటకు శాస్త్రమున కింకొకవిధమైన శిక్షణ మవసరమైయున్నది, పరిప్రశ్నతో సేవనుమేళవింపవలెనని గీత చెప్పుచున్నది. ౨. మనస్సునకుఁ గల సహజవిలోకనము నింకొకవైపునకుఁదిగిరి, అంతర్ముఖ త్వమును వికసింపఁజేయవలెను. తన చర్మచక్షువులతో నర్జునుఁడు సత్యమును దర్శింపలేక, దివ్యదృష్టి నొసగుమని కృష్ణుని కోరియున్నాఁడు. ౩, ఈశ్వరదర్శనానుభవముచే దనలో సర్వ

(౧) ౧౮-౨౦, ౨౨. (౨) క. ౩౪. (౩) పోల్చు, ప్రవక్తమాటలు: “ఓభగవాన్; ఆతఁడు చూడఁగలుగుట కాతని నేత్రముల విష్ణుము.”

వస్తువులనుజూచుటే విశ్వరూపసందర్శనము; కవి దీనినతిశయోక్తిగా వర్ణించినాడు. ఇట్టి సాక్షాత్కారము లభింపవలెననినచో, మానవుడు తన మానసమును లోనికిఁజొప్పించి, యీశ్వరునిపైఁ గేంద్రీకరింపవలెనని గీత చెప్పినది. మనకు సత్యమును గోచరింపకుండఁజేయునది కేవల బుద్ధిలోపముమాత్రమే కాక, స్వార్థపరతాహంకారముగూడ నైయున్నది. అజ్ఞానమనగా బుద్ధిలోపమేకాదు; ఆత్మదర్శనములేని యంధత్వము. దీనినిఁ దొలగించుటకు, మనయాత్మకు దేహేంద్రియాదుల సంగత్యముచేఁగలిగిన కలుషములను త్రాళనమొనర్చి, వస్తువులనొక నూతన దృక్పథములోఁ దిలకించు నాత్మదృష్టిని వికసింపఁజేయవలెను. కామాగ్నిజ్వాలల నార్పివైచి, తృష్ణయొక్క విజృంభణము నణచివేయవలెను. ౪. అస్థిరము చపలమునైన మనస్సు నొక ప్రసన్న కాసారమువలెఁ జేసినందున నందు సత్యమను రవిబింబము చక్కగాఁ ప్రతిఫలించును. వివేకనిర్ణయశక్తిగల బుద్ధియు సుశిక్షితముకావలెను. ౫. బుద్ధి పూర్వకర్మములననుసరించి పనిచేయును. దానిని సుశిక్షితమొనర్చి, ఆత్మదృష్టిగల దానినిగాఁ జేయవలెను.

చిత్త శిక్షణసాధనముగా యోగషడ్ధతిని గీత స్వీకరించినది. మనపరిమిత జీవితమునకతీతమైన యేస్థితినుండి, సర్వవస్తు సంబంధముల మూలరహస్యముల నెఱుఁగఁగలమో, యట్టి స్థితినిఁ బొందుటకు వలయుసాధనములను యోగశాస్త్ర

మిచ్చును. యోగశిక్షణమందలి ముఖ్యఘట్టములు: (౧) భగవానుఁడు వచ్చి నివసించుటకు వలయునంతపరిశుద్ధిని మనశ్శరీరేంద్రియములకు సంపాదించుట, (౨) విషయములపైఁ బరుగిడు చిత్తమును నిగ్రహించి, అంతస్సుఖమొనర్చి, యేకాగ్రతతో భగవానునిపై నిలుచునట్లుచేయుట, (౩) సమాధ్యవస్థలో దేవునితో నేకమగుట. పతంజలియోగములోవలె గీతనూత్రములనన్నిటిని విశదముగాఁ జెప్పలేదు. కాని, వివిధసాధనముల నుదాహరించినది. ౧.

భిన్నభావములు గల వైజ్ఞానికుల కందర కంగీకారయోగ్యములైన కొన్ని సర్వసామాన్య ధర్మములను గీత మనకిచ్చినది. మనము శ్రద్ధఁగ నభ్యసించి, యింద్రియవిజృంభణము నరికట్టి, దేవునిపై మనస్సును లగ్నమొనర్పవలెను. నిశ్చలశాంతి ప్రసన్నత లాత్మదృష్టికి ముఖ్యావసరములు. ఇంద్రియ నిగ్రహముచే లభించు ప్రశాంతచిత్తమున కంతరాత్మయొక్క వాణి వినఁబడును. స్వచ్ఛమైన యోగమనఁగా సమత్వము. ౩. “కుంభగత దీపశిఖివలె నెచట మనస్సు చలింపకుండునో; ఆత్మదర్శనముచే నాత్మ యెచట సంతృప్తిగాంచునో; ఇంద్రియముల కందని యేస్థితియందునిలిచిన, బ్రహ్మనందానుభవము గలిగి, సత్యమునుండి మానవుఁడు చలింపఁజో, యేస్థితికి మించినదేదియులేదని తెలియునో, యెచటనుండినచో ఘోరవిపత్తులైనను బాధింపఁజాలనో, అట్టి దుఃఖగహితమైనస్థితియే యోగము”. ౪. ఆత్మదృష్టికొఱకుఁ బ్రతివ్యక్తియు యోగాభ్యాసముచేయ నవ

సరములేదు. వశిష్టవాక్యమును మధుసూదన సరస్వతి యిట్లుదా
హరించినాడు. “అహంకార సమన్వితమైన మనస్సును
నిగ్రహించుటకు, యోగము, జ్ఞానము నను రెండు పద్ధతు
లున్నవి. యోగమనఁగాఁ జిత్తవృత్తినిరోధము; జ్ఞానమనగా
సమ్యగవేక్షణము, కొందరకు యోగాభ్యాసము సాధ్యముకాదు;
కొందరకు జ్ఞానమార్గమలవడదు” గి. అనుభవజ్ఞానము కర్మో
పాసనములచేఁగూడ లభించును. ౬. కొందరకు యోగాభ్యాస
ముచే నాత్మదర్శన లాభముండునని గీత యంగీకరించినను, గీత
యోగవిధానమునందలి ప్రమాదముల నెఱుఁగనిదికాదు. ౧.
తపోపవాసాదికములచే, దిండియశక్తులు పటుత్వమును గోల్పో
యి, నీరసించినను, విషయకాంక్షాబలము తరుగకయే యుం
డును. ముఖ్యమైన దిండియనిగ్రహము, విషయములయెడ
నాదాసీన్యమును, ఇది జ్ఞానమువలన లభించును.

అనుభవజ్ఞానము ప్రత్యక్షరూపమైన దగుటచే నది హే
తురహిత నిశ్చయముకాదు. శాస్త్రనిర్ణయము దానికిఁ బోషక
మైనది. దీక్ష, తీవ్రప్రపాసలతోఁగూడిన జ్ఞానమది; అచట సంశ
యలేశమునకును దాపులేని పూర్ణానుభవము; ఆస్థితిలో మనకు
నిశ్చల విశ్రాంతియు నాత్మశాంతియు లభించును. 3.

పూర్ణమైన అనుభవజ్ఞానము సిద్ధించుటతో, మనసంక
ల్పావేశములు కూడ నందుఁ బొల్పొనును. ఆత్మప్రకాశముతో

గి. గీతాభాష్యము ౬.౨౮. ౬. ౪-౪౨

౧. ౨. గి.-౬౧. ౨.౯ ౨ ప్రత్యక్షావగమమ్, 3. ౪. 3గి; గి.
౧౮-౨౧.

నిండిన యీశ్వరసాక్షాత్కార మానందామృతరస ఘోరపరల
పరల నుదయింపజేయును. పరమేశ్వరారాధనమే యెడతెగని-
సర్వజీవితాశయమగును. బ్రహ్మజ్ఞాని భక్తుఁడేకాక భక్తాగ్రగ-
ణ్యుఁడు ర. “నన్నెఱిగినవాఁడు నన్నారాధించును.” గ. భగ-
వాను నెఱుఁగుటనగా, మనహృదయముల నాతని కర్పించుటయు-
నాతని నర్పించుటయును. ౬. మన మాత్మస్వస్వరూపము నెంత
పూర్ణముగా నెఱిగిన, నితరుల యవసరముల నంత యధికవివే-
కముతో గుర్తింతుము. “శ్రేయఃప్రదమైనది జ్ఞానమునకు
మూలాధారమైన శిలవంటిదేకాక, సచ్చిలమునకు ధ్రువతార
వంటిది కూడ నగునని” సుప్రసిద్ధుఁడైన నేటిల్పిప్పు పండితుని
వాక్యము. నలుబదియేండ్ల కాలమును మానవోపదేశోద్ధరణ
ములకై ప్రేమతోసమర్పించిన ఉత్తమజ్ఞానమూర్తియైన గౌతమ
బుద్ధుని జీవితమే దీనికుదాహరణము.

జ్ఞానము ధర్మమునెడ శ్రద్ధచూపదని కొందరు వాదిం-
చిరి; సత్రప్తవర్తనమునకు జ్ఞానము ముఖ్యావసరమును గాదనిరి.
బుద్ధివలన మన సిగ్గుయములలో దోషములుండవచ్చును; ధర్మా-
నుష్ఠానలోపముచే బ్రబలదోషము లుండును. బుద్ధి స్వతఃమం-
చిదికాదు; చెడ్డదియునుగాదు; దానిని మనము సచ్చిల నిర్మా-
ణ నిర్మూలనముల రెంటికి నుపయోగింపవచ్చును. విభాగపరి-
శీలనోపలక్షితమైన బుద్ధికిది యంతయు సక్రమమైనదిగానే
తోచవచ్చును. గీత యుపదేశించిన జ్ఞానము, మనలన సమగ్ర
భానములనుండియు, సంకుచితదృక్పథములనుండియు నతీతమైన

నవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 465

స్థితికిఁ దోడ్కొనిపోయి, సర్వాంగపరిపూర్ణమైన సత్యమును జూపి, మానవులకుఁగల భేదములు శాశ్వతములు గావనియు, నట్టి యసత్యభేదములపై నాధారపడిన ప్రవర్తనము యోగ్యమైనదికాఁజాలదనియుఁ దెలియఁజేయును. సర్వమానవ జీవితములకు మూలమొకటేయనియు, సర్వజీవులయందొకే స్వయంస్థితిగల శాశ్వతబ్రహ్మశక్తి పనిచేయుచున్నదనియు మనము గ్రహింతుము. ఈరహస్యమును మనమెఱిగినపుడు, మనయింద్రియవ్యామోహములు, అహంకార కాలుష్యములు తొలఁగిపోవును. ౧.

౧౦-భక్తిమార్గము.

మానవుని హృదయావేశముయొక్క సక్రిమవ్యాపారధర్మమును దెల్పునదే భక్తిమార్గము. భక్తి, జ్ఞానమునకును గర్మకును వేరైన ఆవేశసాంగత్యమును జూపును. ౧. వ్యక్తుల మధ్యమందుండు సజీవసంబంధమును జూపున దావేశము; మానవుని దేవుని బంధించు మతానుష్ఠానమును బ్రకటించునపుడది శక్తివంతమై యుండును. మనము ప్రేమించి యారాధించు టెఱుఁగనిచో, మన మహంకార కారాగృహమున బద్ధులమై యుందుము. ఈమార్గము సక్రిమానుష్ఠానముచే నీశ్వరదర్శన ప్రాప్తి హేతువగును. దుర్బలులకు నల్పులకు, బామరులకు నజ్ఞానులకు, నందరకిది యందుబాటులోనున్న మార్గమును, సత్యంత సులభమార్గమును నైయున్నది. ౩. ప్రేమార్పణము, మనసం

(౧) ౨.గీ.౯.

(౨) కాండిల్యసూత్రములు ౧.౪,గీ,౭,

(౩) ౯.౩౨; ౧౧.గీ౩-గీ౪.

కల్పమును దైవోద్దేశమునకు స్వాధీనముఁజుట్ట, తపశ్శిక్షణము, అధికక్షేత్రముతోఁగూడిన బుద్ధిప్రవృత్తి మున్నగువాని యంతకష్టమైనది కాదు. కాని అన్యమార్గముల వలని ఫలితము దీనికిని లభించుటేకాక, దీని కితరమార్గముల కంటె నాధిక్యము గూడఁ గలదని చెప్పుదురు; ఏలన, భక్తియే ఫలస్వరూపము; అన్యములు ఫలసాధనములు.

భక్తిమార్గమున కాది యెప్పుడనున దత్యంత పురాతన కాలాంధకారగర్భమునఁ బడిపోయినది. ఉపనిషత్తుల యుపాసన మార్గము, భాగవతుల భక్తిమార్గము గీతాగ్రంథకర్తకుఁ బ్రేరణహేతువులైనవి. ఉపనిషత్తులు విస్పష్టముగా నిర్వచింపని కొన్ని భక్తిభావముల నుపనిషద్భావ పరిణతితోఁ దుల్యమగు రీతినిఁ బ్రకటింప గీతాగ్రంథకర్త యత్నించినాఁడు. నిర్గుణబ్రహ్మము గీతయందు “జ్ఞానుల జ్ఞానముగాను, బ్రహ్మనులతేజస్సుగా”గాను, మనుజులకును దేవతలకు నాదిపురుషునిగను, బ్రహ్మనుల కగ్రగణ్యునిగను, సర్వభక్షకుఁడైన మృత్యుస్వరూపునిగాను వర్ణింపఁబడెను. ౧. అవ్యక్తహృదయరాధనము మోక్షసిద్ధినిచ్చునని యంగీకరించి, అది క్షేత్రతరమని గీతాకారుఁడు వచించినాఁడు. ౩. జ్ఞానమార్గమునఁ గాలునిలుపు స్థలమును సామాన్యమానవుఁడు గాంచనేరఁడు. ఒకవస్తువునకు మనయందుఁగల ప్రేమలో భేదబుద్ధికొంతయున్నది. ప్రేమయెంత సన్నిహిత సంయోగకాగణమైనను, బ్రేమించువ్యక్తియుఁ బ్రేమపాత్రుఁడైన వ్యక్తియు వేరుగా నుండకతీరదు. విజ్ఞానమునందు

వలెనే భక్తియందువలెనే మనము ద్వైతముతోఁ దృప్తిపొందవలెను. కాని, ద్వైతము నధిగమించు నద్వైతము దీనిఁ కంటెఁ గ్రిందిమెట్టని వర్ణించుట సమంజసుకాదు. పరిపూర్ణానంద సౌందర్యమూర్తియగు నొకసగుణదైవము భక్తిమార్గమున కవసరము. మనమనః ప్రతిబింబమును మన మారాధింపఁ జాలము. వ్యక్తిత్వమనఁగా మిత్రత్వమునకు, లేక సాంగత్య సంయోగముల కనువగు నొక మూర్తి కావలెను. సాకారుల మైన మనకు సాయపడుసాకారమూర్తి యుండవలెను. అందుచే, నేదేవునియందు మనప్రేమాన్విత హృదయము ప్రవేశించునో, యట్టివాఁడు, రక్తపాతమును విలాసముగఁగొని వినోదించు నాతఁడుగాని, దుఃఖభారములను వహింపఁజాలక మొఱి నెట్లు దీనుల యార్తనాదములను వినకుండ, సుఖసుఖపిఁగించు నాతఁడుకాని కాఁజాలఁడు. ప్రేమయే దేవుఁడు. ౪. ఎవఁడు తన స్వస్వమును దేవునికర్పించి, దేవుని పాదపద్మములఁ బట్టుకొనునో, యాతని కీశ్వరనివాసద్వారములు తెలువఁబడి యుండును. దైవవాణి యిట్లు పలికినది; “నాభక్తున కెన్నఁడును నాశనములేదని నేను ప్రతిజ్ఞ చేయుచున్నాను.”గీ.

ఇచ్చిపుచ్చుకొను కఠినసూత్రముచే దేవుఁడు లోకమునకు బద్ధుఁడుకాలేదు. కర్మఫలితములు దైవభక్తిచే నశించిపోవును. ఇది కర్మసూక్ష్మోల్లంఘనము కాదు; ఏలన దైవభక్తియను కర్మకును ఫలితముండవలెను. కృష్ణుఁడిట్లు వచించినాఁడు; “దుష్ప్రవర్తనముగల పాపియైనను, ననన్యభక్తితో నన్నుపాసిం

చినయెడల, నాతని నేను బాపమునుండి విముక్తునొనర్తును". ఏలన నాతఁడు నిశ్చయసంకల్పముతో దైవోన్ముఖుడై, ధర్మతత్పరుడైనాఁడు. దేవుఁడు స్వయముగా నెవనిపుణ్యపాపములను భరింపఁడు. ౧. కాని ప్రతికర్మయు దానికుచితమైన ఫలితమునిచ్చు రీతినే యాతఁడు జగద్ధర్మనిర్మాణము చేసినాఁడు. ఒకవిధముగా భగవానుడే 'అందరు చేయుయజ్ఞములను, దపములను' సంతోషముతో స్వీకరించును. "నాకీష్టులు, ననిష్టులు నెవరును లేరు." "నాభక్తులు నాకు బ్రయులు" ౨. మున్నగు వాక్యములలోని పరస్పరవిరుద్ధభావముల నీరీతిని సమన్వయించు కొనవలెను.

'మూగవాఁడు తాననుభంచు రుచిని జెప్పజాలనట్లే భక్తియొక్క స్వభావమును వర్ణించుట సాధ్యముకాదు. 3. కాని యీ భక్త్యావేశముయొక్క ప్రధానలక్షణములను గొన్నిటిని మనము చెప్పవచ్చును. సర్వాంగపరిపూర్ణమైన యొకపస్తు వారాధింపఁబడుచున్నది. లక్ష్యము పరిపూర్ణతకావున, నపరిపూర్ణమైన దేదియు నారాధ్యము కాదు. నారదుఁడు తనభక్తి సూత్రములలో మానవప్రేమక సామ్యమునుజెప్పి, సామాన్య మానవుఁడుకూడఁ దన ప్రేమపరిణామములోఁ దన్నే తానతిక్రమించి, యొకలక్ష్యమును జేరయత్నించును. లక్ష్యమే తన స్వరూపము నాచరణమందుఁ బ్రదర్శించును. భక్తికి లక్ష్యమైన యాతఁడు పురుషోత్తమఁడు. ఆతఁడు సర్వాత్మాంతర

(౧) ౯ అ. గీ-౧౫ (౨) ౯-౨౯-౧౨. ౧౪-౨౦, ౧౬-౧౬

(3) వారదభక్తిసూత్రములు గీ-౧-గీ-౨ (౪) వా. భ. నూ. ౨3

జ్యోతియు, సర్వసృష్టికాధారమగు చైతన్యకాంతియు నై
యున్నాఁడు. కృత్రిమదృష్టికి సత్యములుగాగోచరించు పంచభూత
లక్షణములుగాని, మీమాంసకులు తలంచురీతిని యజ్ఞభోక్త
కాని దేవుఁడుకాఁడు. ప్రకృతిశక్తులకు మానవుఁడుకల్పించిన
మూర్తిస్వరూపుఁడు నాతఁడు గాఁడు. ఆతఁడు సాంఖ్యపురుషుఁ
డును గాఁడు. ఇచన్నియు నాతఁడేకాని, వీనికంటె సతీతుడు గ
దేవుఁడెట్లు సర్వజీవాంతర్వర్తియై యున్నాఁడో గీతాగ్రంథకర్త
విశదముగా నుద్ఘాటించి యున్నాఁడు. పరమేశ్వరుఁడు జీవా
త్మకు విజాతీయుఁడైనచో, నాతఁడారాధింపఁదగినవాఁడు కాఁజా
లఁడు; జీవాత్మకు దేవునకు భేదము లేకమాత్రమును లేకున్నచో
నప్పుడారాధనమే యవసరములేదు. దేవుఁడు కొన్నిజీవలక్ష
ణములుకలిగి, కొన్నివిశేషలక్షణములను కలిగియున్నాఁడు. కాం
క్షింపఁదగిన సర్వైశ్వర్యవిధానమైన ప్రకృతి లేక లక్ష్మీనాథుఁ
డైన పరమేశ్వరుఁడాతఁడు. ఆతనితోడి సంయోగావకాశమును,
ప్రమోదధరితమైన దృష్టి నొసఁగును. “నీ మనస్సును నాయందు
లగ్నమొనర్చుము; నీబుద్ధిని నాయందుఁ జొప్పింపుము; అట్లు
చేయుటచే నీవు నాతోఁగలిసి, యాపైని జీవింపఁగలవు.” గీ
త ఇట్టి పరమోత్కృష్టమైన ప్రేమకుఁ దదితరప్రేమరూపము
లన్నియు న్యూనములైనవి. వానిలోనున్న నిత్యదైవలక్షణము
వలన నితరవస్తువులు మనకుఁ బ్రియములగుచున్నవి. భక్తుఁ
డత్యంత వినయప్రవూర్ణుఁడు. తానర్చించు దేవునియెదుటఁ

(గీ) ౮-౪

(గ) ౭, ౮.

దానణుమాత్రుడనని యాతఁడు తలఁచును. అట్టి సంపూర్ణమైన ఆత్మసమర్పణము నిజమైనభక్తికి ముఖ్యలక్షణము, దేవుఁడు వినఁచుతను గోరును. ౨. దైవకటాక్షములేని తనబ్రతుకు వ్యర్థమని భక్తుఁడు నమ్మును. ఆతనిభక్తి దేవునియందుఁ బ్రీతిగనో, దైవ సందర్శనములేని దుఃఖమునుదెల్పు విరహముగనో పరిణమించును. తా నారాధించుచున్న దైవముయొక్క అనుగ్రహము నందలివిలువను గుర్తించుభక్తుఁడు తనజీవితమును దృణప్రాయముగాఁజూచుటలో నాశ్చర్యములేదు. దైవానుగ్రహముపై నాతఁడు పూర్తిగా నాధారపడును. సంపూర్ణసమర్పణమే దీనికి మార్గము. “నీ మనస్సును నాయందు లగ్నమొనర్పుము. నాభక్తుడవు కమ్ము; నా పాదపద్మముల నాశ్రయింపుము; అపుడు నీవు నాయందుఁ జేరఁగలవు. నీవు నాకుఁ బ్రియతముఁడవని నేను ప్రతిజ్ఞచేయుచున్నాను. సర్వధర్మములను బరిత్యజించి, నన్నే శరణుపొందుము; దుఃఖపకుము; నిన్ను సర్వపాపములనుండి విముక్తునిజేయుదును.” 3. మననుండి భగవానుఁ డేకాగ్రభక్తినిఁ గోరును. మన జ్ఞానాజ్ఞానములను మనయల్పత్వముల నాతఁడు తొలఁగించి, మన జీవితముల నాతఁడు దివ్యతేజోమయములుగను, లోకకల్యాణప్రదములుగటకు వలయు పావనమార్తులుగను మార్చెదనని, యభయహస్త మిచ్చినాఁడు. మఱియుఁ బరమేశ్వరునిసేవ నెల్లప్పుడు చేయు కొరికయుండును. భక్తుఁడు, తనకత్యంతప్రియుడగు దేవునే దర్శింపఁగోరును; మాటాడఁగోరును. తలఁపఁ

గోరును.” ౪. ఆతఁ డేకర్మచేసినను దైవప్రీత్యర్థమే చేయును. ఫలాసక్తి లేని నిష్కామకర్మయే యాతఁడుచేయును. అది భగవంతునికి నిర్విశేషమైన అత్మార్పణము. ౫. భక్తుఁడు తాను దైవాధీన సర్వస్వఁడైనప్పుడది కేవల మందవిశ్వాసావేశము కాదు. అది అకలుషితమైన ప్రత్యక్షసమర్పణము. ఇందు జీవితమంతము మహదావేశపులకితమైనది. ఆతని హృదయమును సంపూర్ణముగా నీశ్వరాధీనమొనర్చినాఁడు; ఆతని కేకోర్కెయును లేదు. దుఃఖమునులేదు; సమాధిగతుఁడై యాతఁ డఖండశాంత్యానందముల ననుభవించును. ౧, దేవునినమ్మి, ప్రేమించి, యర్చించి, యాతనియందుఁ బ్రేమింపఁచుటయే సద్భక్తియని గీత వచించినది. అట్టిభక్తికి భక్తియే ఫలితము.

సద్భక్తికి ముఖ్యలక్షణము శ్రద్ధ. పరమేశ్వరుని మనము ముందు విశ్వసింపవలెను; తరువాతఁ గ్రమముగా భక్తుని మానసకాసారమునఁ బ్రతిఫలించును. ౨. శ్రద్ధ ముఖ్యమైనదికావున, గొందరు దేవతలను నమ్మినచో నా దేవతలంగీకరింపఁబడిరి. మానవుల అభ్యాసములందు, మనఃప్రవృత్తులందు ననంత భేదములుండుట కవకాశమున్నది కావున, నుపాసనమునందు, భావమునందు వ్యక్తులకు స్వాతంత్ర్యమొసఁగఁబడినది. అసలు లేకుండుటకంటె నేదోయొకవిధమైన ప్రేమయుండుట మంచిది, ఏలన మనము ప్రేమలేనిచో, స్వార్థపరులమగుదుము. పరమేశ్వరుఁడు భిన్నవ్యక్తులకు భిన్నరూపములలో దర్శనమిచ్చును. దేవత

(౪) నా. భ. శూ. ౫౫ (౫) భ.గీ. ౯. ౨౮

(౧) నా. భ. శూ. ౪-౭. పుత్త. పుట్టి, ఆత్మరామః (౨) ౪. ౪౦.

లాతని యంశస్వరూపులే. పురుషోత్తమునికంటె నవతారములు న్యూనములని గీతభావము. బ్రహ్మ విష్ణు మహేశ్వరులు, సృష్టి స్థితి లయకారకులు గాకున్నచో, వారును బురుషోత్తముని కంటె నల్పులే. 3. వైదిక దేవతోపాసన మంగీకరింపఁబడెను. 4. గీత కజ్ఞానులయందుఁగలకృపచే, క్షుద్రదేవతార్చనములు నంగీకరింపఁబడినవి. భక్తితో నేదేవత సర్పించినను, చిత్తశుద్ధిగలిగి, ఉన్నతసత్యము నెఱుఁగు నవకాశము నిచ్చును గి.

ఇట్టి వివిధభక్తిభావములకుఁ దాత్త్వికాధారములు వివరింపఁబడకున్నను, సూచింపఁబడినవి. ఎల్లుభావించునో మానవుడట్టి వాఁడగును; ఎవఁడు దేనిసర్పించునో దానినేపొందును. ప్రపంచము మహోద్దేశ కల్పితమగు ధర్మవ్యవస్థ; అందెవఁడేది కోరునో యదియే యాతనికి లభించును. “దేవప్రీతముగల వారు దేవతలనే పొందుదురు. పితృప్రీతముగలవారు పితృదేవతలనే పొందుదురు.” 5. “ఎవఁ డేదేవతశ్చెట్టి భక్తితో నర్పించునో, ఆతనికిట్టి భక్తియారూపమందు నిశ్చలమగునట్లు నేను జేయుదును. అట్టి భక్తితో నాతఁడు తానర్పించిన దేవతనుండి కాంక్షితార్థములఁ బొందును; నిజమున కాయర్థముల నేనే యిచ్చుచున్నాను.” 6. రామానుజుఁడెట్లు చెప్పెను; “తృణ బ్రహ్మపర్యంతము సర్వజీవులు కర్మవలనజన్మమరణముల నొందుచున్నవి. అందుచే నవి ధ్యానయోగములుగావు.” నిజముగా సత్యమూర్తియగు పురుషోత్తముఁ డొక్కఁడే పూజ్యుఁడు.

3. ౧౧. 32. 4. ౯. ౨3. 5. 2. ౨౧-౨3 ౬. ౯. ౨౫; ౧2. 3.

౧. 2. ౨౦-౨౧.

మూసమార్గములన్నియు నుత్తమమైన భక్తికి సోపానములే. దశమాధ్యాయమునందు, విశేషబలకాంతులను బ్రదర్శించు వస్తువులపై మనము మనదృష్టిని గేంద్రీకరించు సభ్యాసముచేయ వలయునని గీతబోధించియున్నది. దీనినే ప్రతీకోపాసనమందురు. ఏకాదశాధ్యాయమునందు, విశ్వమంతయు దేవునిరూపమని చెప్పబడినది. ద్వాదశాధ్యాయమున సర్వలోక ప్రభువగు దేవుని వర్ణనమును గాంతుము. సర్వోత్కృష్టుడగు దేవుడే మనకు ముక్తినియఁగలఁడు. అన్యదేవతారాధకు లల్పఫలము లను, పరమేశ్వరోపాసకులు మోక్షమును బొందుదురు. ౧.

భగవంతుని శక్తి జ్ఞానకల్యాణ గుణములను ధ్యానించుట, భక్తి హృదయముతో నాతనిని నిత్యస్మరణచేయుట; భక్తబృందముతో నాతనిగోష్ఠి సలుపుట; హోడిమిత్రులఁగలిసి యాతని సఁకీర్తనముచేయుట; సర్వకర్మలీశ్వర సమర్పణబుద్ధితోఁ జేయుట మున్నగునవి భక్తియొక్క భిన్నరూపములు. ౩. దీనికి నిశ్చితసూత్రము లెవ్వియునులేవు. ఈభిన్నపద్ధతులచే మానవుఁడు దేవుని సామీప్యమును గాంచును. అనేకవిధములగు శిక్షణములు, రూపకల్పనములు మనస్సును దేవునియొడఁదిష్ఠుటకు గల్పింపఁబడినవి. ఇంద్రియ విషయ వాంఛలను మనము పూర్తిగాఁ ద్యజించినఁగాని, పరిశుద్ధ భక్తి సాధ్యముకాదు. అందుచే నొకప్పుడు యోగాభ్యాస మంగీకరింపఁబడెను. ౪. మన

౧. అంతో బ్రహ్మదిభక్తానామ్ మద్భక్తానా మనంతకా".....మాధ్వ భాష్యము. గీత. ౭.౨౧. ౩. నా. భ. నూ. ౧౬-౧౮.౪. నా. భ. నూ. ౪౭-౪౮.

యుత్సాహ మేరూపమునైనఁ బొందవచ్చును. ప్రతీకోపాసనముతో నారంభించి, మనతాపత్రయములను దొలఁగింపుమని ప్రార్థించుటవఱకుఁ బోవచ్చును. సర్వవిషయములను విడిచి, దేవునొక్కనే ధ్యానింపుమని యప్పుడప్పుడు గీతచెప్పును. ఇది వ్యతిరేకమార్గము.గి. విశ్వమంతయు జగదీశ్వరుని అనంతదివ్యరూపముగాఁ బ్రార్థింపుమని యొక చోటఁగలదు.ఁ. అంతరంగమందును, బాహ్యప్రకృతియందునుగూడ మనము దేవునిఁ జూడవలెను; అట్లు చూచి, మనప్రవర్తనములో మనలోనున్న దైవత్వము నావిష్కరింపవలెను. భక్తిప్రపత్తు లొకేపద్ధతి యొక్క రెండురూపములు. అనంతరూపుడైన దేవు నేరూపములోనైన నేపద్ధతిలోనైన సర్పింపనచ్చును. ఇట్టి సహనశీలము వలననే హిందూమత మనేకారాధనానుభవముల సమన్వయస్వరూపమై, భిన్నమతశాఖావిశ్వాసముల సామరస్యమై, ఒకే సత్యమనంతముఖములు గలదను సూత్రముపై నాధారపడిన ఆత్మసాధన విధానమై ప్రకాశించినది.

భక్తియొక్క మహోచ్చస్థితిలో దైవాస్తిత్వ ప్రసాదములనుగూర్చి మనకు నిశ్చయధైర్యము లేవచ్చును. అట్టి యనుభవము స్వయంసంతృప్తి హేతువగును; అదిస్వయం ప్రమాణశీలముగలది. తార్కికచర్చలు నిరర్థకములు. దేవునిఁగూర్చి, నిరర్థకవాదములను భక్తుఁడు గణింపఁడు. ఇదిఉత్కృష్టమైనభక్తి

దీనిపై నింకొకమెట్టులేదు. ఇదివరంతర నిర్దేశితకథక్తి. ౨. ఇట్టి నిర్దేశితకథక్తుల సంఖ్యయత్యల్పము. దేవునియందు భక్తికిఁ బ్రాధాన్యమిచ్చి, జ్ఞానసంకల్పములను నిరసించు నావేశ మత విధానముల దౌర్బల్యమునకు గీత వశము కాలేదు. దేవునికి భక్తులందఱును బ్రിയులేకాని, జ్ఞానియగుభక్తుఁడతనికిఁ బ్రിയ తముఁడు. 3. మిగిలిన త్రివిధభక్తులును, ఆర్తుఁడు, జిజ్ఞాసువు, అర్థార్థియు తమవాంఛాసిద్ధికై, దేవునిఁ బ్రేమించి, అవసరము తీరినవెంటనే మానివేయుదురు; కాని జ్ఞాని, పరిశుద్ధాత్ముఁడై యెల్లప్పుడతని నర్పించును. 4. అట్టిస్థితిలోని భక్తి లేక తీవ్రప్రేమ జాఙ్వల్యమానాగ్నియై, పరిమిలో పాధిబంధములను గాల్చి భస్మ మొనర్చును. సత్యమపుడు సాక్షాత్కరించును. ఇట్టి తత్త్వజ్ఞాన హీనమైన గీతామతము కేవల ముద్రేకమతమై, భక్తి కేవల మాదేశోత్సాహప్రదర్శనమై యుండెడిది.

ప్రశాంతమైన ప్రార్థనతో నారంభించినభక్తి, క్రియ ముగా నీశ్వరసాక్షాత్కార కాంక్షయై, దుద కమోఘమైన యానందప్రేమ రసోన్మాదముగఁ బరిణమించును. ఇందు భక్తుఁడు భగవానుఁడు నేకమగుదురు. “వాసుదేవ స్సర్వమితి” యను వాక్యార్థమాతని యనుభవములో ఋజువగును. ప్రపంచములోఁ దాను వేరైనయొక నిరర్థకవ్యక్తినను భావము నమసి పోయి జగత్కల్యాణసంధాతయైన భగవానునికిఁ దానొక ప్రతి నిధినని గ్రహించును. ౫. మానవజాతిలో మహోత్కృష్టుఁ

(౨) భ. గీ. 2. ౧౭-౧౮; ౮ ౧౮. ౨౨ భాగవతము 3 అ. ౨౯-౧౨.

(3) 2. ౧౭. (౪) ౧౮. ౫. (౫) భ. గీ. ౧౮-౪౬; ౭-౧౯; ౮. 2.

దైవవాని వ్యక్తిత్వ మా దైవస్వరూపమునోని యంశమాత్రమే ప్రతిమానవుని నిజమైనస్వరూపము. దేశకాలములం దావి ష్కృతమగుచున్న పరమాత్మయే జ్ఞానభక్తులు పరస్పరాధార భూతములు. ౧. యథార్థమైనభక్తి సచ్చీలమున గోచరించును. భక్తుఁడు, సర్వజీవకోటియెడ ననవరతజ్వాలారూపమై ప్రకాశించు పరమకృపాంతరంగముగలిగి, పొంగిపొరలుచున్న తన కృపారసమునకుఁ బ్రతిఫలమపేక్షింపఁడు. అది దేవునిప్రేమ వంటిదే; దేవుఁడు ప్రపంచమును సృజించి, పోషించి, తిరిగి దానినిఁ దన్నుఁజేయునట్లుద్ధరించుచున్నాఁడు. భక్తుఁడేమియుఁ జేయఁడు; దైవశక్తియే యాతనిలోనుండి లోకహితార్థము పనిచేయును. తనజీవితమును దేవునికర్పించి, దైవార్పణబుద్ధి సర్వకర్మలు చేయునాతఁడే ఉత్తమభక్తుఁడు. అట్టిభక్తునియం దుత్తమతత్త్వజ్ఞానమును, పరిపూర్ణపరిణితిసందిన మానవశక్తియు నుండును. కొందరుభక్తులు భక్త్యావేశపరవశులై, లోకవ్యవహారములలో జోక్యముకలిగించుకొనకున్నను, గీతననుసరించి, పరిశుద్ధ భక్తుఁడైనవానియందు భక్తి, జ్ఞానజ్యోతిచేఁ గాంతిమంతమై, మానవకళ్యాణముకొఱకుఁ దాను స్వయముగాఁ గ్లేశమనుభవింపఁ దీవ్రనిశ్చయముతో సంసిద్ధుఁడగును. తిలక్పండితుఁడు విష్ణుపురాణమునుండి యీశ్లోకము నుదాహరించెను: “ఎవరు తమకర్తవ్యములను నిర్వహించుటమాని, కృష్ణస్మరణముచేయుచుఁ గూర్చుందురో, వారునిజముగా దైవద్రోహులు,

పాపులు. పరమేశ్వరుఁడుకూడ ధర్మసంరక్షణకొఱకు మనుష్యుడై జన్మించినాఁడు.” ౨.

భక్తియే ఆత్మసాధనలో నుత్తమమైనదని తలచువారికి నిర్గుణబ్రహ్మైక్యప్రాప్తికాక, సగుణసాకారమూర్తియగు పురుషోత్తమునతో నైక్యము లభించును. కాని నిర్గుణభక్తియే సర్వవిధభక్తులలో నుత్తమభక్తియని గీత సక్కాణించినది. అప్పుడు నిర్గుణబ్రహ్మమే పరమప్రమాణమగును. 3. భక్తి, పూర్ణపరిణతి నందినప్పుడు, భక్తుఁడును భగవంతుఁడు నేకబ్రహ్మనందరసమగున్నలై, యొకే జీవితముయొక్క రెండు రూపములుగా గోచరింతురు. ద్వైతముతో నారంభమై మెప్పొందిన భక్తిమతమున కద్వైతతత్త్వమే సంపూర్ణతనిచ్చును.

౧౧-కర్మమార్గము

ఈశ్వరసేవ లేక కర్మమార్గమువలనఁ గూడ మనకు మోక్షములభించును. దేనివలన నిర్గుణమైనది సగుణమగునో యది కర్మ యనఁబడును. ౧. కర్మ కారంభకాలము లేదు; ఏవిధానముచే జగత్కర్మ, ఆరంభమై, నడచుచున్నదో తెలియుటకు దురూహ్యమైనది. ౨. జగత్ప్రళయకాలమున నూత్న కర్మబీజ రూపముననుండి, పునస్సృష్టికాలమున నంకురించునని చెప్పబడినది. 3 సృష్టిక్రియమంతయు నీశ్వరునిపై నాధారపడియున్నది. కావున, భగవానుఁడే కర్మాధ్యక్షుఁడని చెప్పవచ్చును. ౪

(౨) భ. గీ. ౯. 3౦. పోల్పువాన్ ౨-౯-౧౧. ౪. ౧౮-౨౦

(3) భాగవతము. 3-౨౯; 2-౧౪

(౧) 2. ౨౪-౨౫, (౨) ౪.౧2. (3) ౮. ౧౮-౧౯. (౪) 2.౨౨

మన కేదోయొకకర్మబాధ్యత యొసఁగఁబడును. మనప్రవర్తనము ధర్మశోషకమగునట్లుగను, నొకేసమయమున నాత్మశాంతియుఁ దృప్తియు నొసఁగునదిగను నుండుటవసరము. సేవానక్తచిత్తుడైన మానవుఁడు తరించు ప్రవర్తనావిధానము కర్మమార్గము.

గీతాకాలమున సత్కర్మనుగూర్చి యనేకభావములున్నవి. యాగాదిక కర్మల నుపదేశించిన వైదికసిద్ధాంతము, సత్యాన్వేషణకర్మ నుపదేశించిన యుపనిషద్విధానము, సర్వకర్మలను నిరసించిన బౌద్ధమార్గము, దైవసేవారూపమగు కర్మను బోధించిన ఆస్తికవాదము మున్నగునవి కలవు. వీనియన్నిటి నుండియు నొక సమన్వయతత్త్వమును గీత నిర్మించినది.

కర్మవలననే మనకు లోకముతో సంబంధమేర్పడినదను విషయమును గీత గుర్తించినది. మానవజాతీయందే ధర్మమర్థవంతమగుచున్నది. జగద్వస్తుజాలమునందు బాధ్యతను గుర్తించినవస్తువు మానవుని ఆత్మయొక్కటే. మానవుఁడాత్మ సుఖమును వాంఛించునుగాని, దాని నాతఁడు భౌతికపదార్థములలో గనుఁగొననేరఁడు, మానవుఁడు కోరుసుఖము బహురూపమైనది. విభ్రాంత చిత్తమువలనను, అక్రిమాశాకాంక్షల వలనను లభించుసుఖము తమోగుణాధిక్యముగలది; ఇంద్రియములవలని సుఖము రజోగుణాధిక్యముగలది; ఆత్మజ్ఞానసంభవమైనసుఖము సత్త్వసంశుద్ధమైనది. గీ. భగవానుఁడే తనయపారకృపావిశేషముచే ప్రపంచమును నడపుచున్నాఁడనియు, దాను స్వతంత్ర

తృకర్తనుగాననియు విశ్వసించినప్పుడే మానవునకుత్కృష్టానందము లభించును, మానవునియాత్మ సర్వజగద్వస్త్వంతర్వర్తియై యున్న ఆత్మను దర్శించినప్పుడే తృప్తిగాంచును. ౬. మానవునికి బంధవిముక్తి నొసఁగునది, ఆత్మపరిపూర్ణతను జేకూర్చునది సత్కర్మయనఁబడును.

దేవునితో, మానవకోటితో, బ్రహ్మకృతితో యధార్థమైన యేకత్వమును బ్రదర్శించునదే సక్రిమప్రవర్తనము; ఇట్టి ప్రధానమైన లక్షణము లోపించుటయే దుష్ప్రవర్తనము, జగము యొక్క ఏకత్వము మూలనూత్రము, పరిపూర్ణతను సమీపింపఁజేయునదే మంచిది; తద్విరుద్ధమైనదెల్ల చెడ్డదే. బౌద్ధగీతామతముల కిదియే ముఖ్యమైనభేదము, ఉత్తమజీవితమునకు ధర్మమునే బౌద్ధమతము కేంద్రముగాఁ జేసినదికాని, ధర్మశీలమునకు, నాత్మసిద్ధికిఁగాని, జగత్కల్పనోద్దేశమునకుఁగాని గల సంబంధము నుగ్గడింపలేదు. మనకృషిలో మనము సిద్ధిగాంచమన్నను, ప్రధానమైన దేవుని మహోద్దేశము చెడదని గీత వచించినది. సర్వాంతర్యామియైన ఆత్మ, బాహ్యదోషములెన్ని గోచరించినను, తన స్వచ్ఛతను గోల్పోవఁజాలదు. దేవుని సంకల్పము నెఱిగి, తన కర్తృత్వమునందు లయమొనర్చిన కొలఁదియు మానవుఁడు తన పరమార్థమును సాధించును.

పరిచ్ఛిన్నులగు జీవులందరును, దా మవిభక్తమగు నొక శక్తికిఁజేరిన వారమని యెఱిగి, సర్వజీవజ్ఞేమము కొఱకై ప్రవర్తింపవలెను. తాను సర్వస్వతంత్రుఁడ ననుభావమును, దాను

జీవానేకత్వముచే బద్ధుడనను భావమును మానవుడు త్యజింపవలెను. లోకసంగ్రహమే నిజమగులక్ష్యము. సృష్టిశక్తియే లోకమునందుఁ బనిచేయును. సత్పురుషుడైనవాడు, దానికిఁ సహకారియై, విశ్వక్షేమంకర ప్రవర్తనమును జూపవలెను. ౧. జీవుల స్వతంత్రత్వకీర్త్యమును గీత నిరసించినది. అత్యుత్తములైన వారత్యున్నతభారములను వహింపవలసినవారే పరిచ్ఛిన్నజీవుల ప్రయత్నములు, దోషపూరితములగుటచే శుద్ధినిఁగోరును. పాపములను, సధర్మములను నిర్మూలించుటకు మనము పేక్షచూపరాదు. యశోవాంఛతోఁగాని, రాజ్యలోభముచేఁగాని, కాక, ధర్మరక్షణ పరత్వముతో యుద్ధము చేయుమని కృష్ణుఁ డర్జునున కుపదేశించినాడు. కాని మన మధర్మ నాశనమునకై పోరాడునపుడు, దుఃఖవ్యాకులత్వములకుఁ గారణభూతములగు రాగద్వేషములు విడిచి, జ్ఞానులమై, సర్వజీవదయాభావముతో యుద్ధమొనర్పవలెను. ౧.

ఇందియనిగ్రహము సత్పురుషలక్షణము. కామము ఆత్మస్వరూపమును బంధించును. వివేకమునది మందగింపఁజేసి హేతువిచారణము నాచ్ఛాదించును. నిగ్రహింపని యుద్రేకములకు స్వేచ్ఛ నిచ్చినచో, దేహాంతర్వర్తియైన యాత్మను బానిసగా నొనర్చును. ౨. కర్మఫలకాంక్ష లేని నిశ్చలచిత్తమును సమత్వము సలవటచుకొమ్మని గీత యుపదేశించినది. ౩. ఇదియే నిజమైనసన్న్యాసము. అజ్ఞానముచే జేయు కర్మత్యాగము

(౧) గీ. ౨౫; ౧౨.౪.

(౧) ౧౧. గీ. (౨) ౬. ౪౬; ౮. ౨౭. (౩) ౬. ౪౬: ౮. ౨౭

తామసికత్యాగము. శరీరకేళాది భీతివలనఁ జేయు కర్మత్యాగము రాజసికత్యాగము. అసక్తచిత్తముతో, ఫలితములవలన భయములేని చిత్తముతోఁజేసిన కర్మ, సత్త్వసంపన్నమై ఉత్తమ కర్మయగును. ౪.

కర్మవిషయములో సరియగు గీతాభావమును మనము గ్రహింపవలెను. సన్న్యాసిధర్మము నది యంగీకరింపదు. బౌద్ధుల కర్మనిరససద్ధాంతమును గీత అర్థవంత మొనర్చెను. కర్మత్యాగ మనఁగాఁ గర్మఫలత్యాగము, కర్మస్వభావమును శోధించి, బాహ్యకర్మస్వరూపమునకు వెనుకనున్న మానసికసంస్కారములను వేరుపఱచి, స్వార్థనివృత్తిచే వానిని గ్రహింపుమని గీత బోధించినది. ౧. కర్మమానుట లేక నైష్కర్మ్యము నిజమైన ధర్మనూత్రము కాదు; నిష్కామకర్మ చేయుటే కర్మయోగము. ౬. సరకద్వారములైన కామక్రోధాసూయల నిగ్రహింపవలెను. ౭. కామములన్నియు దోషములుగావు. ధర్మాచరణకాంక్ష దైవప్రీతికరము. ౮. కామముల నున్మూలించుట కాక వానిని శుద్ధిచేయుటే గీతోద్దేశము. అన్నమయప్రాణమయ, కోశములను శుద్ధిచేసి మనోమయ విజ్ఞానమయకోశములను నిర్మల మొనర్పవలెను. అప్పుడు మనలో నాత్మస్వభావము సంతృప్తిగాంచును. ౯. కర్మస్వాతంత్ర్యమనఁగా కర్మమానుట కాదు..

(౪) ౧౭.౭-౯, ౧౧-౧౨. (౫) ౧౮. ౧౮ (౬) ౫.౧౧; ౧౮.౪౯

(౭) ౨. ౬౨-౬౩; ౧౬. ౨౧. (౮) ౭. ౧౧.

(౯) ప్రాణమునకుఁ బుష్టి; విజ్ఞానమునకుఁ దుష్టి, ఆత్మకు శాంతిఁ బ్రసాదించును.

“దేహధారు లోకక్షణమైనను కర్మచేయకుండ నుండఁ జాలరు. ౧.

“నేత్రము చూడకుండ నుండఁజాలదు;
వినవలదని శోత్రము నాజ్ఞాపింపఁజాలము;
మనకిష్టమున్నను లేకున్నను, మనదేహము
లకు స్పృశించులక్షణము పోదు.” ౨.

మనకు భూమిపై విశ్రాంతియెన్నఁడును లేదు; నిత్య క్రియాత్మకమే జీవితము. కర్మయే జగచ్ఛక్రియను నడపు చున్నది; ప్రతిజీవియునందుఁ దనశక్తి ననుసరించి పాల్గొనక తప్పదు. ౩. గీతబయలుదేరిన ప్రకరణమంతయుఁ గర్మోపదేశ మునే సూచించును. మనకు మోక్షములభించునందాక కర్మ తప్పదు. మనము మోక్షముకొఱకుఁ గర్మచేయవలెను; మోక్షముపొందినవెనుక, మనమీశ్వరకర్మయందుఁ బాల్గొన వలెను. అప్పుడు, చిత్తశుద్ధి, శిక్షణములకవసరములగు కర్మలు చేయనక్కఱలేదు. సిద్ధపురుషులకు విధిని పేధములులేవు; వారి విలాసముననుసరించి వారు ప్రవర్తింతురు; కాని ముఖ్యవిషయ మేమనగా వారేదోయొక కర్మచేయుదురు. ౪.

కర్మ యెట్లుచేసిన బంధింపదో యట్టికర్మచేయుమని గీర్మోపదేశము. లోకసంగ్రహార్థము పరమేశ్వరుఁడును కర్మ చేయుచున్నాఁడు. నిర్గుణబ్రహ్మ భావముననుసరించి, భగవా

(౧) ౧౮-౧౧ (౨) వజ్రసూక్తి:వి. (౩) ౩, ౧౦, ౧౬.

(౪) బృహదారణ్యకోపనిషత్తు. ౬. ౪. ౨౨; కంకరగీతాభాష్యము. ౩. ౩౨.

నుడు స్వయంసంపూర్ణుడు. నందుచే వాంఛాతీతుడు; కాని ప్రపంచక్రిమమునాతడు నడపుచుండకతప్పదు. అట్లే యర్జునుడును యుద్ధరూపకమైన కర్మ చేయకతప్పదు. ముక్తపురుషులైనను దమవలెనే యితరులు ముక్తిగాంచుటకు సాయపడవలెను. మానవసేవయే భగవత్సేవ. ౫. లోకహితార్థమును, దైవప్రీత్యర్థమును స్వార్థరహితుడై, ఎవడు నిష్కామకర్మ చేయునో యాతనిని గర్మ బంధింపదు. “కర్మసంఘములేని యున్నతజ్ఞానపీఠమునందున్న నన్నును గర్మలు బంధింపవు. ౬. సన్న్యాసత్యాగములకు భేదమును గీత యిట్లుచెప్పినది: “కామ్యకర్మలు విసర్జించుట సన్న్యాసము; సర్వకర్మఫలత్యాగము త్యాగము.” ౭ సన్న్యాసముకంటె త్యాగము శ్రేష్ఠతరము మన నిత్యజీవితవ్యాపారమును మానుకొమ్మని గీత చెప్పలేదు; స్వార్థకాంక్షలనణచివేయుమనియే బోధించినది. ప్రవృత్తి నివృత్తి సమ స్వయమార్గమునే గీత పోషించినది. కేవల నివృత్తి సన్న్యాసము కాజాలదు. హస్తములు బనిచేయుకుండవచ్చునుగాని, మన స్సులోని కాంక్షలు కలతపెట్టుచుచేయుండును. బంధించునది కర్మ కాదు; కర్మోద్దేశము. “కర్మనువిడిచిన అజ్ఞానులు నిజముగా గర్మచేయుచునేయున్నారు; జ్ఞానిచేయుకర్మ నిజముగా నకర్మయే.” ౮. అంతరంగమున జ్ఞానము, బాహ్యమున గర్మప్రవృత్తియు సన్యోన్యవిరుద్ధములుగావు. గీత ఉపనిషద్భా

(౫) ౧౮. ౪౬. (౬) ౯. ౯; ౪. ౧౩-౧౪ (౭) ౧౮. ౨

(౮) అష్టావక్రగీత. ౧౮. ౬౧

వముతో నీ రెంటిని సమన్వయించినది. గీతచెప్పనది నైపుణ్యముగల కర్మ. “యోగః కర్మ సుకౌశలమ్.” ౨.

మనము బాహ్యశాసనములకులొంగి కాక, అంతర్వాణీనినాదాజ్ఞాననుసరించి కర్మ చేయవలెను. ఇదియే ఉత్తమ కర్మ. ఆరిస్తోట లిట్లుపలికినాడు; “స్వీయాంతరంగ నిశ్చయము ననుసరించి కర్మచేయు నాతఁ డుత్తముడు; ఇతరులుచెప్పిన గ్రహించి చేయువాడు మధ్యముడు.” 3. సంస్కారములేనివారికి శాస్త్రములే ప్రమాణములు. వేదములుచెప్ప విధులు బాహ్యములే; ఆత్మజ్ఞానముచే నుత్తీర్ణులమైనప్పుడు మన మంతస్సాక్షి ననుసరించి కర్మచేయునపుడు, వేదవిధి మనకు వర్తింపదు.

పరిశుద్ధమైన యుద్దేశముతో మనము సర్వకర్మలను జేయవలెను. స్వార్థపరత్వముయొక్క సూక్ష్మతర చ్ఛాయలను మనమునుండి తొలగించి, యిష్టానిష్టకర్మలను మమకారమును త్యజించి, కీర్త్యభినందన కాంక్షలను నిర్మూలింపవలెను. మనము జ్ఞానమున పేక్షించుచో నిట్టి సత్కర్మచే జితశుద్ధిని సాధింపవలెను. స్వార్థపరుడు సహంకారమూఢుఢునగు నాతఁడు, తానే లోకమునకుఁ బ్రభువనితలఁచి, యింద్రియవిషయలోలుడై పరిభ్రమించు రాక్షసుడై, నాస్తికవాదమే తత్వార్థముగను, నింద్రియసుఖమే ధర్మముగను నిర్ణయించును. ౪.

(౨) ౨.౧౦, ౪౮; 3. 3; ౪. ౪౨; ౬. 33, ౪౬

(3) ధర్మ

శాస్త్రము. ౧౮. ౪.౭

(౪) ౧౬. ౮, ౪౨

గీతాధర్మమునందు, గుణత్రయసిద్ధాంతమున కున్నతస్థానము చూపబడినది. ౧. గుణములకు మానవుడు బద్ధుడగుటచే బరిచ్ఛిన్నత్వము కలిగినది. మానసికములైన బంధముల నాత్మకంటగట్టుట తటస్థించినది. సత్త్వసంశుద్ధమైన దుత్తమ కర్మయని చెప్పినను, నదియు బంధించును; ఏలన, నుత్తమకాంక్ష సాత్వికాహంకారము నుద్భవింపజేయును. మోక్షప్రాప్తి కన్నిరకముల యహంకారములును నశింపవలెను. ఎంత సాత్వికమైనదైన సహంకారమవరోధమై, ఆత్మకు జ్ఞానానందములకు బంధించును. సర్వగుణముల కతీతుడై, నిర్గుణబ్రహ్మస్థితి నార్జించుటే, మానవుని కుత్తమస్థితి. ౨.

వైదికయజ్ఞ కర్మభావమునుమార్చి, ఉత్తమజ్ఞానముతో గీత సమన్వయించినది. 3. ద్రవ్యయజ్ఞమాత్మశుద్ధినే సూచించును. యజ్ఞము లాత్మనిగ్రహమును, ఆత్మార్పణమును నేర్పు ప్రయత్నములే. ఇంద్రియసుఖ కాంక్షలను త్యాగముచేయుటే నిజమైన యజ్ఞము, మన మెవని నుద్దేశించి యజ్ఞములు చేయుచున్నామో, యాతడు పరమేశ్వరుడైన యజ్ఞపురుషుడు. ౪. ఈలోకములోని సర్వవస్తువులును, పురుషార్థసాధనము నిమిత్తమిశ్వరుడు నిర్మించెనని యెఱిగి, యీశ్వరార్పణ బుద్ధితో సర్వకర్మలను జేయవలెను. మనము భుజించినను, త్రాగినను, మనమేమిచేసినను సర్వేశ్వరార్పితముగా జేయవలెను. యోగి దేవునియందుండి పనిచేయును; కావున నాతడే మనకను సరణీయుడైన కర్మయోగి ౫.

మానవప్రవర్తనమును శిక్షించు కొన్ని సామాన్యధర్మ నూత్రములను గీత ప్రవచించినది. కొన్ని వాక్యములలో మధ్యే మార్గ ముపదేశించినది. ౬. గీత వర్ణాశ్రమధర్మముల సంగీకరించినది. హీనస్థితిలోనున్న వారొక్కసారిగా నుత్తమస్థితిని బొందఁజాలరు. జీవితాభ్యాసములు పరివర్తనమందుటకుఁ జాలకాలము పట్టును; జన్మాంతరములు కూడఁబట్టవచ్చును. ఊర్ధ్వగమనమున కవసరమగు చతురాశ్రమముల కనుగుణముగాఁ జతుర్వర్ణవిభాగమును గీత చేసినది. వర్ణము గుణప్రధానమని చెప్పి, యేవర్ణమునకుఁ జెందినవ్యక్తి తానావర్ణధర్మము నాచరింపవలెనని బోధించినది ౨. స్వధర్మమనగాఁ దనవర్ణమున కనుగుణమైన ధర్మము. నియత ధర్మాచరాణమే యీశ్వరారాధనము. ౩. సమాజక్షేమమునకై, ప్రతిమానవుఁడు కొంత కర్మనుచేయుట దైవోద్దిష్టము. వర్ణాశ్రమధర్మ సంకలితమైన జాతి యీశ్వరకల్పితమని గీత నిర్ణయించినది. ప్లేటో యిట్టిభావమునే సమర్థించినాఁడు. “జగత్పరిపాలకుఁడైన యీశ్వరుఁడు సర్వవస్తువులను, సర్వజీవసంరక్షణమునకును, సర్వజ్ఞోద్ధరణమునకును గల్పించినాఁడు. ఇందుఁ బ్రతిజీవికి సముచితమైన కర్మయుఁ గామమునున్నది...ప్రతివైద్యుఁడు, ప్రతినిపుణ కళాకొవిదుఁడు, సర్వజీవసుఖము నిమిత్తమై తనతన పనిఁ జేయుచున్నాఁడు. వ్యష్టి, సమష్టిక్షేమము కొఱకై పనిచేయవలయునే

(౬) ౩.౨౧ (౭) ౬.౧౨, ౧౭.

(౧) ౪౧౩ (౨) ౨.౩౧. (౩) ౧౮. ౪౬-౪౭.

నవమాధ్యాయము : ప్రాచీనబౌద్ధమతధర్మతత్త్వము 487

కాని, వ్యష్టికొఱకు సమష్టిపనిచేయదు" ర. ఆరంభములోఁ గుణప్రధానమైనను, దరువాతఁ గ్రమముగా వర్ణము జన్మప్రధానమైనది. ఎవనికెట్టి గుణములున్నవో నిర్ణయించుట సుసాధ్యముకాదు. దీనిని నిర్ణయించుటకు జన్మయొక్కటే సాధనము. జన్మగుణ మిశ్రమముచే, వర్ణముయొక్క పరమార్థభావము నశించినది. ఒకవర్ణములో జనించిన వారి కాలక్షణములే యెల్లప్పు డుండుననుట కవకాశములేదు. వర్ణవిభాగతత్త్వము నకును, వ్యవహార సత్యమునకును, భేదముండుటచేఁ గ్రమముగా వర్ణవ్యవస్థశిథిలము కాఁజొచ్చినది. నేటి మన విజ్ఞానము ననుసరించి, వర్ణవ్యవస్థను నిరసించుట సులభమేకాని, పరస్పర సహకార సద్భావములతోఁ గూడిన యొకసంఘమును నిర్మించి, యందు ద్వేషస్వర్థలకవకాశము లేకుండఁజేయుటకై చేయఁబడిన యత్నము వంద్యమైనదనుటకు సందియములేదు. ధనము నకుఁ బ్రాధాన్య మొసగక, వర్ణవ్యవస్థ జ్ఞానమునకుఁ బ్రాధాన్యమిచ్చినది. ఈనిర్ణయము పూజ్యమైనదే.

ఆశ్రియ చతుష్టయములో నాల్గవది సన్న్యాసము. ఇందు మానవుఁడు జీవిత వ్యాపారమునుండి విరతిపొంద నాహ్వానింపఁబడినాఁడు. గి. వార్ధకమునందు, దేహముకృశించి కర్మచేయుటకు సామర్థ్యము తగ్గిపోయినపు డీయాశ్రమము స్వీకరింపఁదగినదని కొన్ని తావులఁ జెప్పఁబడినది. గ. స్వార్థవాంఛలను

(ర) ధర్మములు ౧౦. అ. ౧౦౩. బి. జోవెటల్ వెగ్నన్ ౨. రర. ౩. ౨ర౧. ౧౧.

(గి) మనువు ౬ అ. ౩౩-౩౬ మహాభారతము, శాంతిపర్వము.

(౧) మనువు. ౬ అ. ౨; మహాభారతము. ఉద్యోగపర్వము. ౩౬, ౩౯

విడిచిపెట్టుట నిజమగుసన్న్యాసము; ఈపని గృహస్థులును జేయవచ్చును. ౨. సన్న్యసింపనిదే మోక్షములేదను భావమును గీత యుపదేశించినదని చెప్పట సత్యముగాదు. గీతచెప్పిన పద్ధతిలోఁ జేసినకర్మవలన జ్ఞానముసిద్ధించును. ౩. అహంభావము తొలగి, యీశ్వరకర్తృత్వభావము పెంపొందును. మనసంకల్పమును మనమనుసరించినచో నీ సిద్ధాంతము బోధపడును. ఈయవస్థలోఁ బూర్ణదైవభక్తియునుండును. కర్మమార్గమందీవిధముగా భక్తిజ్ఞానసంకల్పములు మూడునుగలవు.

మనముపేర్కొనిన భావములనుసరించి, సేవా మార్గమున మోక్షప్రాప్తియున్నది; కాని పూర్వమీమాంసార్థములోఁ గర్మకాదు వైదికయాగనిర్వహణము మోక్షమునీయదు. అవి సాధనమాత్రములే. ఉన్నతజ్ఞానమునకు యజ్ఞములు సోపానములు. కాని దైవార్పణబుద్ధిలోడను, స్వార్థరహితముగను నిష్కామముగను చేసినకర్మ, స్వతంత్రముగా మోక్షమునీయఁగలదు; దీనినిజ్ఞానాంగముగా శంకరుఁడు ప్రకటించుటయు, భక్త్యంగముగ రామానుజుఁడు పల్కుటయు ననుచితమే. వారిసిద్ధాంతములను సమర్థించుకొనుటకే, శంకర రామానుజాదులు, కర్మమార్గము గణ్యతరమార్గమని యర్జునున కుపదేశించుటలో, నాతనిని రణోన్ముఖునిచేయుటకై కృష్ణుఁడు ప్రియసంభాషణచేసెనేకాని, కృష్ణునియుద్దేశ మదికాదని వాదించిరి. ౪. కృష్ణుఁ డసత్యబోధనముచే నర్జునునిచే యుద్ధము

(౨) భ. గీ. గీ. ౩. (౩) రతి. (౪) శంకరగీతాభాష్యము. ౩౬, ౩౮, ౬, ౧-౨; ౧౮.౧౧; రామానుజగీతాభాష్యము. గీ. ౧; ౩. ౧-

చేయింపఁబూనెనని మే మంగీకరింపఁజాలము. చిత్తశుద్ధికై కర్మచేయవలయు నజ్ఞానమునందు నర్జునుఁడు లేఁడు. జనకుఁడు మున్నగువారు, జ్ఞానలోపముచేఁ గర్మలోపములను జేసినవారనియు మేము భావింపఁజాలము. మోక్షసిద్ధ్యనంతరము కర్మ కవకాశము లేదనితలఁచుటకును సాధ్యముకాదు. జ్ఞానాగ్నిచే స్వార్థకాంక్షలను గాల్చి, కర్మచేయుటే శ్రేష్ఠమను మతము తనకుబోధింపఁబడినదని జనకుఁడు చెప్పినాఁడు. జ్ఞానసిద్ధికలిగిన తరువాతఁగూడ దేహపోషణావసర కర్మము మిగిలియుండునని శంకరుఁడు సంగీకరించినాఁడు. ౧ కొన్నికర్మ లంగీకరించినపుడు ముక్తపురుషుఁ డెంతకర్మచేయుననునది నిర్ణయింపఁజాలము. ముక్తపురుషుఁడు తిరిగి కర్మచేయుటవలనఁ గర్మబంధమేర్పడునని భయపడి మానివేసినయెడల యాతనిజ్ఞాన మసంపూర్ణమైనదని చెప్పవలెను. ౨. బ్రహ్మపదార్థమునకుఁ బ్రపంచముతోనిమిత్తములేనట్లే, ఆత్మకు దేహముతోనిమిత్తములేదని యంగీకరించినను, దేహముకర్మాచరణముచేయుట కాటంకమేమియున్నది. ౩ మానవప్రకృతిలో భిన్నత్వముగలదనియుఁ, గొందఱుకు నివృత్తి, కొందఱకుఁ బ్రవృత్తి రుచించును గావున, వారి వారి స్వధర్మములననుసరించి వారు కృషిచేయనగుననియు గీత యంగీకరించినది. ౪.

ఈప్రకరణమును ముగించుటకుఁబూర్వము, మానవునకుఁ గర్మస్వాతంత్ర్యమునుగూర్చి గీతాభావములను దెలిసికొన

(౧) ౩. ౮. (౨) ౧౮. ౭; ౩. ౬. (౩) ౪. ౨౧; ౫. ౧౨.

(౪) మహాభారతము శాంతిపర్వము ౩౩౮-౩౪౦.

వలసియున్నది. పూర్వజన్మ కర్మ, వంశలక్షణము, శిక్షణము, ప్రస్తుతోపాధులు, మానవుని సంకల్పమును నిర్ణయించును. విశ్వమంతయు, నొకవ్యక్తిలోఁ బ్రతిఫలించును. పరోక్షముగాఁ, బ్రకృతికల్పించుబంధము దైవశాసనముకాదు. “సర్వవస్తువులును దమ ప్రకృతిననుసరించుచున్నవి. నిగ్రహ మెట్లుసాధ్యమగును?” గీ. సృష్టియను తెలువెనుకనుండి యంత్రకారునివలె దేవుఁడు జీవులందరను బొమ్మలవలె నాడించుచుండఁగా మానవ ప్రయత్నము వ్యర్థమనితోచును. ౬. సంకల్పము ప్రకృతిబద్ధమైనచో మానవున కేస్వాతంత్ర్యమును లేదు. బౌద్ధు లాత్మ యేలేదనియుఁ గర్మయే పనిచేయుచున్నదనియుఁ జెప్పుచున్నారు. ప్రకృతి పరీతమైన సంకల్పమున కతీతమగు నాత్మ యొకటున్నదని గీత చెప్పుచున్నది. ప్రకృతి యెల్లుబంధించినను, ధర్మరంగమున సంకల్పమునకు నిర్ణయస్వాతంత్ర్యమున్నది. మానవునకుఁ గర్మస్వతంత్రతగలదని గీత విశ్వసించినది. తాను జేయఁదలఁచిన తత్త్వబోధ పూరియైనవెనుక, కృష్ణుఁ డడుచునునితో, “నీ యిచ్చవచ్చినరీతిని జేయు”మని చెప్పెను. ౭. ప్రకృతి కాత్మపై సాధికారముగల శక్తి లేదు. ప్రకృతినియమములను మనము పాటించితీరవలెనను నియమములేదు. మనసంకల్ప వికల్పములే ఆత్మవికాసనిరోధకములని చెప్పఁబడెను. ప్రకృతిలో మనము నిరోధింపఁజాలని శక్తులు కొన్నియు, నిరోధింపఁగలవి కొన్ని చంచలప్రసరణములు నున్నవని చెప్పఁబడెను. దృఢ

(గీ) ౧౮. గీ-౬౦; ౩, ౩౩-౩౬.

(౬) ౧౮, ౬౭.

(౭) “యథేచ్ఛసి తథామయ.” ౧౮, ౬౩.

చిత్తులుగానివారినే ప్రకృతి చలింపజేయును. విజ్ఞానవిలసితులగు మానవులు ప్రకృతినియమముల నతిక్రమింపఁగలరు. విజ్ఞానమయమైన సంకల్పముచే వారు సర్వమును నిర్ణయింతురు. పరిశీలనలేని పశుజీవితమును వారు గడపరు; “ఒకరహస్యమైన శక్తి వంటిది మానవునిచేఁ బాపముచేయించునదేదియో యున్నదా?” దీనికి జవాబు, “కామమే యట్లు పాపములను జేయఁ బోత్సహించుచున్నది. కామమే మానవుని భూలోక శత్రువు.” ౨. కామమును నిగ్రహించి, జ్ఞానముచే శీలమును దిద్దుకొనుటకు మానవునకవకాశమున్నది. శంకరుఁ డిట్లు వ్రాసి యున్నాఁడు: “శబ్దాదికములైన యింద్రియవిషయములలో, నొక్కొక్కయింద్రియమున కిష్టపదార్థాసక్తియు, ననిష్టపదార్థవిరక్తియు జనించును. ఈసందర్భములో నెచట మానవుని కర్మాధికారమునకును, శాస్త్రోపదేశమునకును దావున్నదో నేను జెప్పుచున్నాను. శాస్త్రోపదేశము ననుసరింపఁదలచు నాతఁడు ప్రప్రథముననే యిష్టానిష్టములను బరిత్యజింపవలెను.” 3. కర్మ యొకదశయే కాని, పరమావధికాదు. కర్మ నైదుభాగములొనర్చి యందదృష్ట మొకభాగమని చెప్పిన గీతావాక్యమువలన నిది స్పష్టమగుచున్నది; అధిష్ఠానము, కర్త, కరణము, చేష్ట, దైవము పంచలక్షణములు ప్రతికర్మకుఁ గలవు. తుదిదైన దైవలక్షణమే, అతి మానుషమైనశక్తియు, సృష్టిలోని సర్వజీవుల కర్మల నుచితరీతినిమార్చి, ఫలితములీయఁ గలదియు నైనది.

౧౨-మోక్షము

జ్ఞానభక్తి కర్మమార్గములలో మనము దేనిననుసరించి నను, జీవబ్రహ్మైక్యాను సంధానమే అన్నిటికి నేకలక్ష్యమై యున్నది. చిత్తము శుద్ధియై, అహంకారము నశించిన యెడల నాత్మపరమాత్మతో నైక్యమగును. మనము మానవసేవతో నారంభించినయెడల, గర్మానుభవములందే కాక, ప్రాణజీవములందుఁగూడ మనము పరమాత్మసాయుజ్యమును బొందుటతో మనయాత్ర పూర్తియగును. భక్తివలన నానందసమాధి లభించి యందు బ్రహ్మైక్యము తటస్థించును. ఏబాటనుబట్టి పోయినను, దుదకీశ్వరదర్శనానుభవసాయుజ్యప్రాప్తి నిశ్చయము, ఇదియే ఉత్తమమైన మతము; ఆత్మజీవితము; లేక పూర్ణ జ్ఞానావస్థయని చెప్పవచ్చును.

సిద్ధావస్థలోఁగలుగు ననుభవజ్ఞానము, సిద్ధినిజేకూర్చు జ్ఞానమువేఱు, మోక్షము లేక యీశ్వర సాక్షాత్కారము భక్తిఫలము కాని, కర్మఫలము కాని, యెంత సాన్నిధ్యమునకుఁ దోడ్పానిపోఁగల్గినను, జ్ఞానముకాని కాఁజాలదని శంకరుఁడు చెప్పినది యథార్థము, అది అనుభవజ్ఞానము లేక ప్రత్యక్షదర్శనము. ఇట్టి ప్రత్యక్షానుభవమునకే భిన్నమార్గములు కల్పింపఁబడినవి. సాక్షాత్కారసిద్ధినిొసగు భిన్నమార్గములవిలువను గీతసరిగా నిర్ణయింపలేదు. “నన్నుఁదెలిసికొనుటకు యత్నింపుము. నన్ను ధ్యానింపలేకున్నచో యోగము నభ్యసింపుము, ఇట్టియభ్యాసమునకసమర్థుఁడవగుదేని, నీవుచేసిన సర్వకర్మములను నాకర్పించి, నన్ను సేవింపుము. ఇదియు నీవుచేయలేకున్నచో, ఫలాసక్తి

ని విడిచి, నీస్వధర్మము నాచరింపుము.”౧. మఱియు, “నిరతా
భ్యాసము కంటె జ్ఞానముతక్కువైనది; భ్యాసము జ్ఞానము
కంటె శ్రేష్ఠతరము; భ్యాసముకంటె, గర్మఫలత్యాగము
శ్రేష్ఠతరము; త్యాగముచే శాంతిలభించును.”౨. ప్రతిమార్గ
మొకప్పుడు శ్రేష్ఠతరమని చెప్పబడెను.౩. గీతాకారునభిప్రాయములో నేమార్గమైనను బసికివచ్చును; ఎవనికేమార్గము
మంచిదో, గీతనిర్ణయింపక, వ్యక్తులకే విడిచిపెట్టెను. “కొందరు
భ్యాసముచేతను, కొందరు తత్త్వవిచారణచేతను, కొందరుకర్మ
చేతను, కొందరు సేవచేతను, మృత్యువును దరింతురు.”౪.

మోక్షమే పరమగతి. జ్ఞానము, మోక్షము, మోక్ష
మార్గముకూడ సనునర్థములో వాడబడినది. జ్ఞానశబ్దమున
కిట్లర్థద్వయమున్నదను సంగతినెఱుంగక కొందరు, జ్ఞానమార్గ
మితర మార్గములకంటె శ్రేష్ఠతరమైనదనియు, సమాధ్యవస్థలో
బ్రహ్మనుభవజ్ఞానమే మిగిలి, భక్తి కర్మ లదృశ్యములనియు
వాదించిరి. ఈవాదనకు సమర్థనీయమగు నాధారములేదు.

మోక్షమనగాఁబరమాత్మతో నైక్యము, దీనికే, ముక్తి,
బ్రాహ్మీస్థితి, నైష్కర్మ్యస్థితి, నిస్త్రైగుణ్యావదవి, కైవల్యము,
బ్రహ్మభావము మున్నగు నామములుపరమోగింపబడినవి. ఇట్టి
బ్రహ్మనుభవస్థితిలో సర్వైకత్వభావము కలుగును. “ఆత్మలో
సర్వజీవులు నున్నవి. సర్వజీవులలో నాత్మయున్నది.”౧. వైదిక

(౧) ౧౨. ౮-౧౧.

(౨) ౧౨. ౧౨.

(౩) ౬.౪౬;౨.౧౬.౨.౧౨.

(౪) ౧౩.౨౪-౨౫;౧౮.౫౪-౫౬.

(౧) ౬.౨౮.

కర్మాచరణము, యజ్ఞకలాప నిర్వహణము, మున్నగు సత్కర్మ
యాజాలమువలన లభించుఫలము మోక్షఫలముతో సరిపోదు. ౨.

సిద్ధావస్థలోఁగర్మకై పథానమున్నదను విషయములలో
భిన్నాభిప్రాయములున్నవి. అట్టి స్థితిప్రజ్ఞావస్థలో జీవుని ప్రత్యేక
వ్యక్తిత్వము నిలిచియుండునో లేదో గీతసుస్పష్టముగా వచించి
యుండలేదు. గీత, మోక్షావస్థనే, సిద్ధి యనియు, పరాసిద్ధి,
పరాంగతి, 'పదమనామయమ్' 'శాంతి' 'శాశ్వతమ్ పదమవ్య
యమ్' మున్నగు మాటలతోఁజెప్పెను. ౩. ఈనామములవలన
నాస్థితిలో వ్యక్తిత్వమున్నదో లేదో స్పష్టముకాలేదు. ముక్త
పురుషులకు వ్యవహారప్రపంచవ్యాపారములతో నిమిత్తముండ
దని చెప్పువాక్యములు కొన్నికలవు. వారికిఁబ్రత్యేకవ్యక్తిత్వమే
లేదు గనుక కర్మావకాశమునులేదని చెప్పుదురు. ద్వైతమదృశ్య
మగుటచేఁగర్మ కవకాశమే పోయినది. ముక్తపురుషుఁడు నిర్గు
ణుఁడు. ఆతఁడు పరమాత్మతో నేకాత్ముఁడగును. ౪. ప్రకృతియే
కర్మ చేయుచున్నదనియు, బరమాత్మకుఁబ్రకృతి పరిణామకర్మ
లతో సంబంధము లేదనియు మనము నిశ్చయించినచో నప్పుడు
సిద్ధావస్థలో నహంకారముకాని, సంకల్పముకాని వాంఛకాని
లేదని చెప్పవచ్చును. సిద్ధావస్థ గుణరూపాతీత మైనదియు,
బూర్ణశాంతి స్వాతంత్ర్యములు గలదియునగును. అది కేవల
ము మృత్యువును జయించునదే కాదు; ఏస్థితియందాత్మ తనకు

(౨) ౮.౨౮. (౩) ౧౨.౧౦; ౧౬.౨౩; ౧౮.౧; ౬.౪౫౮.౧౩; ౯.౩౨;
౧౬.౨౨-౨౩; ౨.౫౧; ౪.౩౯; ౫.౧౨; ౧౮.౬౨; ౧౮.౫౬.

(౪) ఆత్మైక. ౭.౧౮; యద్భావంత్యాతి ౮.౫; ౮.౭.

జన్మమృత్యువులు లేవనియు, బరిణామదశలకతీతమైన, అనంత శాశ్వతబ్రహ్మత్వభావము లభించినదనియు, నెఱుఁగునో యా బ్రాహ్మిస్థితిసిద్ధించును. శంకరుఁ డిట్టి వాక్యములను గైకొని, గీతలోని మోక్షమును సాంఖ్యులకై వల్యావస్థలో సమానమైనదిగాఁబ్రకటించినాఁడు. ముక్తి పొందిన వెనుక మనకింకను దేహము నిలిచియున్నచో, బక్ష్వఫలము యొక్క డొలకరాలిపోవునట్లు, దేహము పతనమగువఱకుఁబ్రకృతియే దాని యందుఁబనిచేయుచుండును. అప్పుడు సిద్ధాత్మ దేహకర్మలతో నెట్టి సంగము లేక యుండును, దేహమున్నంతకాలము, కర్మవ్యాపారముండునని శంకరుఁడు సంగీకరించెను. ప్రకృతి కల్పితోపకరణములనుండి మనము విడివడఁజాలము. జీవన్ముక్తుఁడు సదేహుడై, బాహ్య ప్రపంచ పరిణామముల నెఱిఁగియు నందుఁజిక్కుపడఁడు, కాని ముక్తపురుషుని స్వరూపము పూర్ణదైవస్వరూపముగా మార్పు నొందునను నూచన గీత యిచ్చియుండలేదు. ఆత్మశరీరములు పూర్ణసామ్యములేని భిన్నస్వరూపములు; దేహభిమాన నాశనముతో నాత్మ పరిపూర్ణత నందును. ఈభావములో, నిర్గుణ బ్రహ్మవస్థకుఁగర్తృత్వమును మన మాపాదింపఁజాలము; ఏలన, సర్వకర్మ ప్రవృత్తికి హేతుభూతమైన అహంకారము, సగుణ వ్యక్తిత్వము నిచట నశించినది. అహంకార పూర్ణనాశనముతో నభ్యుదయమునకుఁ జరమదశ బ్రాప్తించును. కాని నిర్గుణ బ్రహ్మ వస్థను గూర్చిన మనభావములు పూర్ణములుగావని శంకరుఁడు స్పష్టపఱిచెను. మనుజుఁడైనదృక్పథము నుండి పూర్ణబ్రహ్మవస్థను మనము గ్రహింపఁజాలము, ఈయద్దేశముతో, జీవానేకత్వ

మును జెప్పగీతాశ్లోకములు నిర్గుణబ్రహ్మనస్థను వర్ణించునవి కావని యాతఁడు నిశ్చయించెను.

సిద్ధపురుషులకును గర్మావకాశమున్నదని చెప్పకొన్ని శ్లోకములును గలవు. పూర్ణానులైన మహాత్ము లీశ్వరుని వలెనే, తామును లోకమునఁ గర్మచేయుదురు. ౧. సిద్ధావస్థ. బ్రహ్మమందు లయమగుటకాదు; ప్రత్యేక వ్యక్తిత్వముండును, ముక్తాత్మ, పరమాత్మస్థితుఁడయ్యు, సందేహాంశమాత్రవ్యక్తిత్వమును గలిగియుండును. సర్వసృష్టి వస్తుజాలమందు నిండి యుండినను, పురుషోత్తముఁ డెట్లు కర్మ చేయుచున్నాఁడో, అటులే, ముక్తపురుషులును జేయవలెను. ఉత్తమగతి పురుషోత్తమసాయుజ్యమే. ౨. ఈగతిని బొందినవానికిఁ బునర్జన్మము లేదు. వాఁ డీశ్వరసదృశుఁ డగును. ౩. మోక్షమనగా, జీవ శాశ్వత నాశనముకాదు; దేవునిసాన్నిధ్యముననుండి స్వేచ్ఛానందము లనుభవించుస్థితియే “నాభక్తులు నన్నుఁ జేరుదురు” ౪. మోక్షమునందుఁగూడ, జ్ఞాని ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వమును గలిగి యుండునని గీతాకారు నభిప్రాయము. ఈశ్వరసారూప్యముగఁ కలుగునని చెప్పినగీతావాక్యములు కొన్నియున్నవి. మోక్షము దేవునితో సమానత్వముకాక, సాదృశ్యమే. అమృతత్వమనఁగా దేవునిదివ్యకాంతిలో నుండఁగలుగుట. ముక్తావస్థలో మనము

(౧) ౪, ౧౪-౧౫.

(౨) నిఘిష్యసి మయ్యేవ.

(౩) ౧౮. ౨౧; ౪. ౧౦. మద్భావమాగతః

(౪) ౭. ౨౩; ౯. ౨౫; ౪. ౯.

(౫) ౧౪. ౨. మమసాధర్మ్యమాగతః.

వేఱుగానే యుందుము; కాని క్షాళితసర్వకిల్బిషులమై, సర్వసంగ
సర్వసంశయబంధ విచ్ఛేదముచేసి, స్వాధీనాత్ములమై, జగత్క-
ల్యాణక్రియాపరతంత్రులమై యుందుము. మన మపుడు నిర్గుణ-
లము కాము; రజస్తమముల నడచి, సత్త్వగుణైకదీప్తులమై యుం-
దుము. ౬. రామానుజుఁ డీభావమును సమర్థించి, ముక్తపురు-
షుఁడు దైవముతో నిత్యయుక్తుడై, తనజీవితమునందట్టి మహి-
మను బ్రదర్శించునని వాదించినాఁడు. అతనిదివ్యతేజమునుండి
జ్ఞానము ప్రవహించును; దేవునియందలి భక్తి ప్రేమలలో
నాతఁడు నిమగ్నుడైపోవును. ఇచట సిద్ధావస్థలో మన మున్న-
తము, సంశుద్ధమునైన ప్రకృతిలక్షణములను గలిగియుందుము.
మనము దేవునియం దుండి, దేవునియందుఁ బనిచేయుదుము.
అనగా, కర్మకేంద్రము, జీవక్షేత్రమునుండి దైవక్షేత్రమునకు
మాటును. దైవశక్తి, సర్వవస్తురూపములు ధరించి, వానిలో
స్పందించుచున్నట్లు మనకు గోచరించును. ప్రతిజీవియుఁ దన
కేంద్రావధుల నీశ్వరునియందున్నవని యెఱుఁగును. బ్రహ్మను
భవస్థితిలోఁగూడ జీవికిఁ బరిశుద్ధాత్మ వ్యక్తిత్వ మున్నదని
రామానుజసిద్ధాంతము.

ముక్తపురుషుఁడు నిర్గుణబ్రహ్మమందు లయమంది, ప్ర-
పంచఘోషాతీతమైన శాంతిని బొందునని యొకభావమును,
ఈశ్వరసాన్నిధ్యమును మాత్రమే పొంది, క్షుద్రకాంక్షలచే జనిం-
చు దురంతదుఃఖముల కతీతమైన నిత్యసుఖప్రాప్తిగలిగి, శుద్ధా-
త్ములమై యుందుమని యింకొకభావము నితరేతర విరోధములే

యున్నవి. గీత మతగ్రంథమగుటచే సగుణదైవమూర్తిమత్వము సంగీకరించి పోషించినది; మానవునిలోని యాత్మ, జ్ఞాన శక్తులు, ప్రేమాదార్యములు పూర్తిగాఁ గలదైవ సదృశస్థితి నందుట కర్తవ్యమని యుపదేశించినది. దీనినిబట్టి గీతాతత్వము ఉపనిషద్విగుఢమని తలఁపరాదు. ఇందలి విరుద్ధమైన దొక్కయంశమును గూర్చి మాత్రమే, నిర్గుణబ్రహ్మమా సగుణ దైవమా పరమసత్య మనునది. గీతాతత్వచర్చా సందర్భములో గీత, ఉపనిషత్ప్రతిపాదితమైన నిర్గుణనిరాకార బ్రహ్మభావమునకు స్వతిరేకము గాదనియు, మన మతానుష్ఠానదృక్పథము ననుసరించి, నిర్గుణబ్రహ్మమే సగుణమైన పురుషోత్తమ రూపమున గోచరించుననియుఁ జెప్పియున్నాము. పరిమితమైన మానవబుద్ధికింకొక యుపాయములేదు. అందుచే, నీరెండు భావములును, నిర్గుణబ్రహ్మమును గూర్చిన బుద్ధి, జ్ఞాన, అనుభవజ్ఞానములచేఁ గల్పితములైన ద్వివిధరూపములని మనము చెప్పుకొనవచ్చును. మన అజ్ఞానదృష్టికి నిర్గుణబ్రహ్మము నిష్క్రియాత్మకమైన లోకసంబంధములేని యొకతత్వముగ నుండి, కర్మ కవకాశము లేనట్లు తోపించును. మానవదృక్పథమునుండి మనము దానిని గ్రహింపవలయు నన్నచో రామానుజుని తత్వమేతప్ప గత్యంతరము లేదు. నిర్గుణసగుణ బ్రహ్మలొకటే యని చెప్పుటకుగీత, పూర్ణానుభవావస్థలో మాత్రమే యట్టి యేకత్వము గోచరించుననియు, నది యెట్లోచెప్పుట సాధ్యము కాదనియుఁ జెప్పినది, నిర్గుణబ్రహ్మము వలెనే ముక్తపురుషులు నిర్గుణత్వమునొంది నను, సగుణదైవమువలెనే, ప్రత్యేక వ్యక్తిత్వములను బ్రద

స్థింతురు. ఈవిధముగా గీత, నిరాకారనిర్గుణ శాంతబ్రహ్మ భావమును, సాకారసగుణ క్రియాత్మకశక్తి రూప పురుషోత్తముని భావమును సమన్వయించినది.

మరణానంతరము ముక్తజీవావస్థ యెట్టిదెనను, దేహానాన పర్యంతము ముక్తపురుషుడేదో కొంతకన్న చేయవలసియున్నది. ఈకర్మ ప్రకృతియే చేయునని శంకరాచార్యుడును దేవుడే చేయునని రామానుజుడును జెప్పిరి. కర్మతాహంకార రహితమైనకర్మ నిట్లు రెండువిధములుగా జెప్పిరి. విశ్వాఖిలమైన స్వేచ్ఛతో, నంతరంగమున నానందము, శాంతియు వెల్లివిరియుచుండ, దానుజేయు కర్మకు బాహ్యోపకరణములపై నాధారపడక, ముక్తపురుషుడు తనకర్మను నిర్విఘ్నముగా గొనసాగించును. ముక్తపురుషులకు సంశయసంజాత క్లేశభార మిసుమంతయు నుండదు. వారిముఖ విలాసములో నజ్ఞానాంధకార లేశమునకు దావుండదు. వారు తమజ్యోతిర్మయావలోకనములచే, నిశ్చయ గంభీరకంతధ్వనిచే, వారి యనుభవ విశ్వాసము లమోఘములని స్ఫురింపజేయుదురు. దేహానసరములు కాని, కామములుకాని, వారిని స్వాధీనమొనర్చు కొనజాలవు. సంపద్విపత్తులు వారికి గర్వదైన్యముల నొసంగవు చిత్తచాంచల్య భయ క్రోధములు వారెఱుంగరు. వారు నిత్య ప్రసన్న మనస్కులై, స్వచ్ఛబాల్యముఖ సరోజ విరాజమానులై యుందురు. ౧.

(౧) బాలభావస్తథా భావో నిశ్చింతోయోగ ఉచ్యతే. జ్ఞానసంకల్పితంత్రము.

ముక్తజీవి పుణ్యపాపముల కతీతుఁడు, పరిపూర్ణతచే
 ధర్మము నాతఁ డతిక్రమించినాఁడు. ఆతఁడాత్మజ్ఞాన పరిపూర్ణతచే
 విశ్వవిశాలమగు నౌదార్యము, సామర్థ్యము, తేజము కలిగి,
 నీతి సూత్రములకతీతుఁడై ప్రవర్తించును. పునర్జన్మహేతునగు
 నేదేని పాపకర్మనాతఁడాచరించినను దానివలన నాతఁడు బద్ధుఁడు
 కాఁడు, సామాన్య మానవసమాజమును బంధించు నియమము
 లాతనికి వర్తింపవు. ముక్తపురుషుఁడు, పూర్ణ నిరంకుశవ్యక్తిత్వ
 మును గలిగియుండునని గీత భావించినది. నీట్లేతత్వజ్ఞుఁడు
 ప్రకటించిన మానవాతీత పురుషునివలె (Super man) దుర్బ
 లులు, నల్పులు, నసమర్థులునగు వారియెడనోర్పుచూపఁజాలని
 ప్రవర్తనము నీముక్తపురుషులు లోకములోఁబ్రవర్తించినయెడల
 దీనిసిద్ధాంతము ప్రమాద సంభరితమైనదగును. గీతచెప్పు ముక్త
 పురుషులు సాంఘిక నియమములను బ్రాటింపకున్నను, నవి గౌర
 వింపఁదగినవని నిస్సంశయశముగాఁ బ్రకటించిరి. ముక్తులైన
 మహాత్ములు తాము క్షేత్రము నొందకుండుటేకాక, యితరులకు
 నేక్షేత్రములను గలిగింపరు గ. లోకహితార్థము జీవించుటే వారి
 ప్రకృతిగా నుండును. లోకములోని సర్వజీవులయెడల నీ
 మహాత్ములగు ముక్తపురుషులు సమత్వమును గలిగి యుందురు.
 వారు సజీవమగు నాత్మజ్ఞాన చేతస్కూలై, సాంఘిక నియమా
 నుష్ఠానముచే మానవు లాత్మవికాస పరిపూర్ణత నందవలెనని
 బోధింపఁజూతురు. వారిలో దైవసంకల్ప మెట్లు గోచరించిన నట్లు
 నియత కర్మాచరణ మొనర్చుచుందురు.

గీత యొక నైతికసమాజము నంగీకరించినను, ధర్మాతీత సమాజమునొకటిఁ బ్రకటించెను. సంఘముతో సంబంధము లేని అనంతాభ్యుదయావకాశము వ్యక్తికిఁగలదని గీత బోధించెను. సన్న్యాసి, సంఘవర్ణధర్మములన్నిటికి నతీతుఁడు. ఇది మానవుఁడు సంపాదించఁగల మహోత్కృష్టపదవి. భార్యా సుతాదిక సర్వబాహ్యసంబంధములను విసర్జించి, తానుఁదన యీశ్వరుఁడుగలిసి, వనగుహాంతరమున నేకాంతవాసియై, సంపూర్ణసంతుష్టి నొందఁగలశక్తి మానవునకిచ్చున దీసన్న్యాసి ధర్మము. ఇది సంసారమునుండి పలాయనధర్మముకాదు; ఆతఁడు సంఘమునకు దూరస్థుఁడైయున్నను, సర్వజీవ కృపాపరతం త్రుఁడై జీవించును. కైలాసశిఖరముపై ధ్యానగతుఁడై యున్న పరిపూర్ణసన్న్యాసి చక్రివర్తియగు శివునివలె, లోకకల్యాణము కొఱకు విషమైనఁ ద్రాగును.

పరిశీలిత గ్రంథములు

౧. తెలాంగ్; భగవద్గీత, యస్. బి.ఇ. వాల్క్యుము ౮
౨. తిలక్: గీతారహస్యము.
౩. అరవిందఘోష: గీతారహస్యములు.

భారతీయ తత్వ శాస్త్రము

దశమాధ్యాయము.

బౌద్ధమత స్వరూపము

౧-బౌద్ధమతశాఖలు

బుద్ధుని జీవితకాలమునందే, అనుచరులలో ౧. భేదాశ్చ
ప్రాయములుద్భవించినవి కాని, యాతని మహత్తర వ్యక్తిత్వ
ప్రభావముచే నృద్ధి నొందజాలకపోయినవి. ఆతని మరణానంతర
మాభేదములు బహిర్గతములైనవి. రాజగృహమందు మొట్టమొ
దట సంకలనము చేయఁబడినవియు నేటికిని సిలోనునందు నిలిచి
యున్నట్టియు త్రిపీఠములు ధేనువాదములోనివి హీనయాన
శాఖలు నమ్ముదురు. ఈప్రధమసంఘ సమావేశము, విశేష
ప్రతిఘటనమున్నప్పటికిని, సన్న్యాసి ధర్మకాన్యమును గొంత
సడలింప యత్నించినది. దీని యనంతరమొక నూతండ్రకు
నైశాలియందు రెండవసంఘ సమావేశము జరిగినది. ఈసభ
యందు వినయ సిద్ధాంతాచరణములు పరిశీలింపఁబడి, నియ

(౧) కేవలత్తుని యత్నముల నవలోకింపుడు.

మాతిక్రమణాచారముల నేమైన నంగీకరింప నలెనా లేదా
యనువిషయము చర్చింపఁబడెను. తీవ్రవివాదమైన వెనుక,
సంప్రదాయవాదులైన స్థవిరులు ౨. లేక పృథ్వులు, నియమో
ల్లంఘనములను నిరసింపఁగల్గిరి. అభ్యుదయపక్షమైన మహా
సాంఘికులు, సభలోఁ దామోటుపడినను, సధికసంఖ్యాకమైన
యనుచరవర్గమును గలిగియుండిరి. వీరందఱును గలిసి మహా
సంగీతి యనునొక సభనడిపిరి. ఈసభాంశావర్ణనము, సనాత
నుల దృక్పథమునుండి రచింపఁబడినది. దీపవంశ గ్రంథమునఁ
గలదు. 3. ఈసభ మతమును ధ్వంసమొనర్చెననియుఁ బూర్వ
మతగ్రంథములను విచ్ఛేదమొనర్చెననియు, నికాయములందలి
సిద్ధాంతప్రవచనములను దాఱు మాటొనర్చెననియు, బుద్ధోప
దేశమందలి యుద్దేశమును నాశమొనర్చెననియు వర్ణింపఁబడి
నది. సనాతనాభ్యుదయ వర్గముల మధ్యమందు వివాదాంశము
లలో ముఖ్యమైనది బుద్ధత్వప్రాప్తి విషయము, వినయధర్మముల
మార్పులేని సక్రమానుష్ఠానముపై నది యాధారపడియున్న
దని స్థవిరులు వాదించిరి బుద్ధపదవి ప్రతిమానవుని యందంత
ర్నిహితముగా నున్నదనియు, దానిని సక్రమావిష్కరణము
చేయుటచేఁ బ్రతివ్యక్తియుఁ దథాగతస్థితిని బొందవచ్చుననియు
నభ్యుదయ వర్గీయులు వాదించిరి. స్థవిరవాదము పరంపరగా
వచ్చిన నేటిసిలోను బౌద్ధులధర్మమని చెప్పుదురు. బౌద్ధమతము
తన రెండవశతాబ్దమునందే, పదునెనిమిది శాఖలుగాఁజేలి

(౨) పాలీభాషలో ధేరులు.

(3) గి.

ప్రతిశాఖయుఁ దనదేసరియైన ప్రాచీనబౌద్ధమని సమర్థించెను. తరువాత సశోకునికాలము ౧. వఱకు బౌద్ధమతమెట్లు నడచినదో మనకుఁ దెలియదు. బుద్ధునికి రెండున్నర శతాబ్దముల యనంతరము, పూర్వచక్రవర్తియైన అశోకుఁడీమతమును స్వీకరించుటతో నిది విశేషవ్యాప్తి నొంద నారంభించెను. బుద్ధుని మరణానంతరము మూడుశతాబ్దములవఱకు, నొక హిందూ మతశాఖగానున్న బౌద్ధమతము, ముఖ్యముగా సశోకచక్రవర్తి కృషివలనఁ బ్రపంచమతమై విలసిల్లినది. ౨. కాబూలు ప్రాంతమునుండి గంగానదీముఖ ప్రదేశము వఱకును, హిమాలయములనుండి వింధ్యపర్వతశ్రేణినఱకును వ్యాపించినఁ దనరాజ్యమందంతటను, శాశ్వతములై యుండఁగల స్తూపములను నిర్మింప సశోకుఁ డాజ్ఞాపించెను. కాశ్మీరమునుండి సిలోనునఱకుఁగల దేశములోని వివిధభాగములకును, దనరాజ్యములోలేని యితర ప్రాంతములకును, నాతఁడు మతప్రచారకుల సంపెను. మత ప్రచారకుల నాతఁడు సిరియాప్రభువు రెండవ అంటియోకస్ వద్దకును, ఈజిప్టుపరిపాలకుఁడగు రెండవటోకెమీ వద్దకును, మాసిచోనియా చక్రవర్తి అంటిగోస్ గోమటోస్ వద్దకును, సెరిస్ రాజగు మాగస్ వద్దకును, ఎపిరస్ సార్వభౌముడగు రెండవ అలెగ్జాండరు వద్దకును బంపెనని పదమూడవశాసనము చెప్పుచు

(౧) “బుద్ధుని మరణానంతర మొకటిన్నర శతాబ్దముల కాలమందు బౌద్ధమత మెట్లునడచినదో, చెప్పు స్వభాతీయ విజాతీయాధారములెవ్వయఁ గానరావు.” రైన్ డేవిడ్సు బౌద్ధభారతవర్షము పుట ౨౧౯.

(౨) చూడు. వి. స్మిత్ అశోక. పు. ౨౨.

న్నది. క్రీ.పూ. 3-వ శతాబ్దమున బౌద్ధమతము కాశ్మీరము
సిలోనులందుఁ బ్రవేశించి, క్రమముగా నేపాళము, టిబెట్టు,
చైనా, జపాన్, మంగోలియా దేశములలో వ్యాపించెను. అశోక
పుత్రుఁడగు మహేంద్రుఁడు, సిలోనునందలి బౌద్ధమతాధిప
తిగాఁ జేయఁబడెను. బౌద్ధమతమునఁ దలఁపెత్తుచున్న నూత్న
భావములను జూచి, అశోకుఁడు బౌద్ధమతములోని ధర్మము
నెక్కుడుగాఁ బ్రచారముచేసెను. ౧. బౌద్ధమత సన్న్యాసులకుఁ
గల్గిన గౌరవప్రతిష్ఠలఁజూచి, వంశీయశీలురు పెక్కురిందుఁజేరిరి.
మహావంశగ్రంథము చెప్పినరీతిని, “మతద్రోహులు స్వార్థప్ర
యోజనము లాసించి, కాషాయాంబరముల ధరించి, తమకుఁ
దోచిన భావములనే బౌద్ధమతధర్మమునని ప్రకటించి, తమకుఁ
గలిగిన సంకల్పమే ధర్మమని ప్రచురించిరి.” ౨. మొగ్గలిపు
త్రుఁడైన టిస్సాలధ్యక్షతక్రింద మూడవమత మహాసభ, మత
మును శుద్ధిచేసి కాపాడునిమిత్తము పాటలీపుత్రమందు సమా
వేశమయ్యెను.

చాలవఱకు దేశాంతకులై భారతవర్షమును బరిపాలించు
చున్న యవనులు, శాకులు, క్షాత్రీప, శాతవాహన, పల్లవకుమార
రాదులు వెంటనే బౌద్ధమతావలంబులైరి. దక్షిణ పశ్చిమదిశ

(౧) అశోకుఁడు తనకాశాసనములలో నొకదానియందు, కనకముని
స్తూపమును రెండవమారు స్థాపింపుమని యాజ్ఞాపించినట్లు చెప్పినాఁడు.
స్తూపనిర్మాణములు, తీర్థయాత్రలు మున్నగువానికిఁ బ్రజలలవాటుపడియు
న్నట్లు తెలియుచున్నది. కనకముని పూర్వబుద్ధుఁడను విశ్వాసమువలన, బుద్ధ
పరంపరయందుఁ బ్రజలకప్పుడే విశ్వాసమేర్పడియుండెనని స్పష్టము.

(౨) 3౮-3౯

లందు బ్రాహ్మణమతప్రతినిధులగు భూపాలురు గొందఱున్నను, నధికసంఖ్యాకులు బౌద్ధులైరి. క్రీ. ప్. ప్రథమ శతాబ్దములో రాజ్యముచేసిన గుప్తులకాలమున బ్రాహ్మణమతము పునరుజ్జీవితమైనది. చంద్రగుప్తుని మధురశాసనములు, స్కందగుప్తుని బీహారుశాసనములు సముద్రగుప్తుడొసర్చిన అశ్వమేధమును వర్ణించినవి. బ్రాహ్మణమత పునర్విజృంభణమును దెల్పు నితరాధారము లనేకములున్నవి. శివ విష్ణుమతశాఖలు జనసామాన్యములో వ్యాపించినవి. వాసవదత్తలో సుబంధుకవి, జైమిని శిష్యులు బౌద్ధసిద్ధాంతమును ఖండించిరని వ్రాసియున్నాఁడు. బౌద్ధుల ముఖ్యభాషయగు ప్రాకృతము. సంస్కృతభాషచే నతిక్రమింపఁబడెనని, నాటి బౌద్ధ సంస్కృతశాసనములే తెల్పుచున్నవి. బ్రాహ్మణమతము ననుకరించి, బౌద్ధమతము బుద్ధునే దేవునిగాఁ జేసినది. బుద్ధునివిగ్రహములను స్థాపించి, సగుణమూర్తి కారాధనములు బయలుదేరి, కనిష్కుని సమకాలికుఁడగు నాగార్జునుఁ డిట్టివిధానమునకు రూపమొసఁగి, మహాయాన బౌద్ధశాఖను స్థాపించెను. ఇతనికిఁబూర్వమే యిట్టి పూజాపద్ధతులు పెంపొందియున్నవి. ధేరవాదులనుండి మహాసాంఘికులు చీలిపోయినయుద్యమము మహాయానబౌద్ధశాఖగాఁ బరిణమించినది. పూర్వ బౌద్ధక్షీణదశ, మహాయాన శాఖాసముద్భవము బ్రాహ్మణమత పునర్వికాసము నేకకాలమునందే జరిగినవి. కనిష్కునికాలమున పంజాబులోని జలంధరునగరమున జరిగిన

(3) ౨౧౨ క్రీ. పూ.

(౪) కేచిజ్జెముని మతానుసారిణి ఇతర తథాగత మతధ్వంసినః

సభలోని సిద్ధాంతములను మహాయాన మనుసరించును. మూల సిద్ధాంతమును విస్తరించి, నూత్న భావములను జేర్చి, జనసామాన్యుల మూర్ఖవిశ్వాసవైచిత్ర్యముల లిందు విశేషముగాఁ గల్పించియున్నారు. హీనయానము పాలీభాషాన్వితమైన పూర్వ శాఖ; మహాయానము సంస్కృతభాషాన్వితమైన నూతనశాఖ. అది బౌద్ధమతముయొక్క మూలరూపమును, బుద్ధుఁడు పదేశించిన వైజ్ఞానిక, సన్న్యాస, పవిత్రధర్మములను, తాను రక్షించి, పోషించుచుంటినిని హీనయానముచెప్పును. మహాయానము యోగ, దైవ, భక్తి తత్త్వముల నభివృద్ధిచేసెను. సిలోను బర్మా లలో హీనయానము తన యాన్నత్యమునిలుపుకొనఁగా, మహాయానము నేపాళ, చైనా దేశములం దభివృద్ధిపొందెను. బాహ్య ప్రపంచముతో సంబంధములేని యాంతరగీకదృష్టి హీనయాన ముకును, లోకపరిస్థితులననుసరించి, వ్యవహారదృష్టిగల మహాయానమునకును నిట్టి భేదము, బౌద్ధమతచరిత్రములోఁ దుదివఱకుఁ గోచరించును. మహాయానము సర్వజనోపకారియైన మార్గము; హీనయానము కొలఁదిమందికే పొందసాధ్యమగు నల్పమార్గము. హీనయానమును ముఖ్యమతముగా నంగీకరించిన దక్షిణాపధము కనిష్ఠుని సభ నంగీకరింపలేదు. దక్షిణమున సిలోను మున్నగు చోటులందు వ్యాప్తిగాంచిన కారణమున హీనయానము దక్షిణ బౌద్ధమనియు, నుత్తరదేశములందు మహాయానము టిబెట్టు, చైనా, మంగోలియా, కొరియా, జపాన్ మున్నగు చోటులందు వ్యాపించిన కారణముచే నుత్తరబౌద్ధమనియుఁ బిలువఁబడెను. కాని యీవిభాగము స్థిరమైనదికాదు. రైస్ డేవిడ్సు ఇట్లు ప్రక

టించినాడు: "దక్షిణోత్తర బౌద్ధశాఖల లనబడు వానియందు, నేడుకాని, పూర్వముకాని, భాషయందుఁగాని, భావములందుఁగాని యెట్టి ఆంతరంగికసమన్వయము లేదు." ౧ బౌద్ధ వాఙ్మయ మంతయునుత్తర దేశముననే జన్మించెననియు, రెండుశాఖలు నెట్టి సంబంధములేని ప్రత్యేకమతములుగావనియు, వీని కన్యోన్యభావ సంక్రమణ మున్నదనియు మనము గుర్తించినచో వీనికి దక్షిణోత్తరశాఖానామము లనవసరములని బోధపడును. కాని హీనయాన మహాయానములకుఁ గొంతభేదము కీ. వె. ౪-వ శతాబ్దమునకుఁ బూర్వమే బ్రబలియుండెను. పాహియాన్, యువాన్ చ్యాంగులు హీనయానమును స్మరించిరి, లలితవిస్తారమునందు నిది పేర్కొనబడినది.

హీనయానము పాళీమత గ్రంథముపై నాధారపడి యున్నది; బౌద్ధమతసంస్కృతగ్రంథములన్నియు మహాయానమునకుఁ జెందినవి. మహాయానమతమున కొకప్రత్యేకమత గ్రంథములేదు; ఏలన నదియొక ప్రత్యేకశాఖాభావములను గలిగియుండలేదు. ౨.

౧. బౌద్ధభారతవర్ణము పుట ౨౭౩.

౨. మహాయానశాఖకు ముఖ్యగ్రంథము శ్రీదిగువ తొమ్మిదియునై యున్నవి. (౧) అష్టసాహస్రికా ప్రజ్ఞాపారమితము (౨) గండవ్యూహము (౩) దశభూమిశ్వరము (౪) సమాధిరాజము (౫) లంకావతారము (౬) సద్ధర్మపుండరీకము (౭) తథాగతశున్యాకము (౮) లలితవిస్తారము (౯) నువర్ణప్రభాసము. కీ. వె. 200 లకుఁజేరిన ప్రజ్ఞాపారమితము బోధిసత్తుని ఆఱుసిద్ధులనుగూర్చియు, నందు ముఖ్యముగా నుత్త్రచ్ఛమైన శూన్య పిడ్ఠాంతజ్ఞానమునుగూర్చియుఁ జెప్పినది. దీనిసంగ్రహరూపమే తనమాధ్యమిక

౨-హీనయాన బౌద్ధమతము

మతగ్రంథసిద్ధాంతముల కనుగుణమైన వికాసమే హీనయాన బౌద్ధమతము. వీనియందుఁ బ్రకటింపఁబడినవి శాస్త్రపద్ధతిలేనిభావములు, మిలిందమునందును గోచరించును; అనంతరము వీని సభిధర్మములుగా వైభాషికులు లేక సర్వాస్తివాదులును, బుద్ధభూషుఁడు తనగ్రంథములందును, అభిధర్మసంగ్రహమునందును విస్తరించిరి. హీనయానము ననుసరించి, సర్వ

నూత్రముల కనుగుణముగా నాగార్జునుఁడు రచించెనని వాడుకగల మహాయాననూత్రములు. గండవ్యూహము బోధిసత్వచంజుశ్రేస్తవమును, కూస్యతధర్మకాయము, బోధిసత్త్వలచే లోకసంక్షణమునను మూడుసిద్ధాంతములకు బ్రకటించును. దశభూమిశ్వరము (కీ).వె. ౪౦౦) బుద్ధత్వసిద్ధికిఁగల పదిదశలను వర్ణించును. బోధిసత్త్వఁడుత్తమగతినిబొందు ధ్యానదశావిశేషమును వర్ణించునది సమాధిరాజము. లంకావతారనూత్రములు (క్రీ.వె; ౪౦౦) యోగాచార లక్షణముల వర్ణించును. సద్ధగ్మపుండ్రకము (కీ).వె. ౨౫౦) బుద్ధుని సర్వదేవతాధిపతినిొసర్చి, యాతఁడు పూర్వయుగసహస్రములందుండెననియు, ముందెల్లప్పుడుండెననియు రచించెను. ఈగ్రంథముననుసరించి, బుద్ధుఁడేవమును విని, సత్కర్మాచరణ మొనర్చినచోఁ బ్రతిమానవుఁడు బుద్ధుఁడుకాఁగలఁడు. బుద్ధస్మరణ చిహ్నములైన స్తూపాదికములు నిర్మించినవారు నుత్తమగతినిఁ బొందుదురు. లలితవిస్తారము బుద్ధతీలను వర్ణించును. బుద్ధునిచీవితకర్మ పరమేశ్వరతీలగాఁ జెప్పెను. దీనిననుసరించియే ఎడ్విన్ ఆర్నాల్డ్ “అసియా కాంతి” గ్రంథమును రచించెను. సువర్ణప్రభాసమందలి విషయములు కొన్ని తాత్త్వికములు, కొన్ని గాఢలు; ఇందుఁదాంత్రికప్రక్రియగలదు. సుఖావతీవ్యూహము, అమితాయుర్యాననూత్రము, వజ్రిచ్ఛేదికము జపానులో విశేషప్రచారమును గల్గియున్నవి. సుఖావతీవ్యూహము (కీ).వె. ౧౦౦) స్వర్గమును వర్ణించి, అమితాభుని స్తుతించెను. హిందూపురాణ సామ్యముగల కారండవ్యూహము ఆలోకితేశ్వరుని స్తుతించును. పరమేశ్వరుఁడధోమఖుఁడై,

వస్తువులు క్షణికములు. స్థిరమైనవని చెప్పబడిన దేశము, నిర్వాణము నిజముగా లేనివస్తువులు. అవి కేవల నాస్తికభావనాములు, క్షణికములైన ధర్మములు, వస్తుస్వరూపము వ్యక్తి లేనిభావములు; కర్త లేనియూహలునున్నవి. ఈతత్వము వ్యక్తులుకాని వస్తువులుకాని లేవనుక్షణికదశాప్రదర్శనవాదము. ౧. అల్పములు క్షణికములునగు ధర్మములే, కారణకార్యములుగాఁ గలిసి, నామమాత్రములగు నసత్యద్రవ్యములను బ్రదర్శించుచున్నవి.

జీవితముయొక్కలక్ష్యము నిర్వాణము లేకజీవనాశనము, మనజీవనమంతయు నేదోయొకకోరికకలది; అందుచే బంధము. 3 నిర్వాణము ప్రాప్తించినవెనుక మిగులునదేమైన నున్నదాయను విషయములో హీనయాన మాలోచింపదు.

జీవలోకమునందనంత కృపాల్పముడై, సర్వప్రాణులు మోక్షముపొందునట్లుగా దానును బొందనియొందువాడు. సర్వజీవులు మోక్షముపొందవలెనను తీర్థ కాంక్షయందు గోచరించును. మహావస్తువు హీనయాన బంధమునగును. బుద్ధుని లోకోత్తరపురుషునిగా విశ్వసించు మతవిరోధులైన లోకోత్తరవాదుల గ్రంథమిది. ఇంగు మహాయాన సిద్ధాంతము లనేకములున్నవి. అశ్వశూషుని బుద్ధ చరితము (కీ). వె. ౧౦౦) మహాయాన మహితగ్రంథములలో నొకటి సాందరసందకావ్యము నితడేవ్రాసెను. వజ్రినూచియు నీతినిగ్రంథమందురు. ఆర్యశూరుడనుకవి (కీ). వె. ౪౦౦) సుప్రసిద్ధజాతకమాతా గ్రంథమును రచించెను. శాంతిడేవుని (కీ). వె. 2౦౦) శిక్షాసముచ్చయము మహాయాన సిద్ధాంతగ్రంథము. బోధిచర్యావతారము త్కృష్ట మతగీతము, ఇంకను వికరములకు చూచు సంస్కృతబౌద్ధసారస్వతచరిత్ర—నారిమన్, రాజేంద్రలాల్ మైత్రా నేపాళ బౌద్ధసాహిత్యము. ఇచటనిచ్చిన తేనీలూహింపబడినవి.

౧. యత్ సత్ తత్ క్షణికమ్. ౨. పుద్గలనైరాత్మ్యమ్. 3. ఉల్లయ. బి. టి. పుట. ౧౬౨.

హీనయానమునకుఁ బ్రధానమైనది అర్హతాదర్శము, ఈపదవి స్వయంకృషివలన లభించునని హీనయానసిద్ధాంతము. సత్యచతుష్టయమునుగూర్చి తపోధ్యానములే సాధనములు. ౪. అర్హతాదర్శినినందినవారికి బుద్ధత్వము లభించునా యను విషయమునుగూర్చి హీనయానము మానముచేయించినది. ప్రతిప్రాణికిని బుద్ధత్వము ప్రాప్తించునాయను విషయమునుగూర్చియు నది స్పష్టముగాఁ జెప్పియుండలేదు. అర్హతాదర్శియే లక్ష్యముగాఁ గల కేవలస్వార్థపరమైన యాయాగృహము, కృపాకారుశ్వాసముద్రాదైన బుద్ధుని యాదర్శమునకు విరుద్ధమును, నిరుపయోగమునైనది. మరియు హీనయానము బుద్ధుఁడే రక్షకుఁడను విశ్వాసమును గలిగియున్నది; ఈవిశ్వాసము మంచిదే కావచ్చును గాని, అసలు బుద్ధుని యుపదేశమునకు విరుద్ధమైనది. ఇట్లేచువాక్యములలో హీనయాన బౌద్ధమతము నిటు సం గ్రహింపవచ్చును; “ప్రపంచచరిత్ర మంతయు నొక మహావిప్లవంశక కార్యమనితొలచు క్షణములుగలవు; కావున నొకటే ప్రధాన విషయము; ప్రతివ్యక్తియుఁ దన్నుఁదాను గాపాడుకొనుటే.”

అర్హతపదవియే మహోత్కృష్టపదవి. అచటఁగామాగ్ని చల్లారి, పునర్జన్మబంధ హేతునకు కర్మ లేకుండును. తన యుపదేశారంభ కాలమున బుద్ధుఁడై పదివిని బొందెను. భూమిపై నాత్మనిగ్రహముచే నిర్మాణము నాజ్ఞించుట కేమానవాతీతశక్తియు నవసరములేదు. జీవకోటిలో నుత్తమోత్తముఁడగు

బుద్ధుని మనము గౌరవించుటకుఁ గారణమాతఁ డిట్టితని బొందిన మార్గదర్శి; తత్సాధనవిధానము నుపదేశించినవాఁడు, అంత కంటె విశేషమేమియునులేదు. మానవప్రవృత్తి కలాపమునకు దూరమైన, యేకాంతగుహాంతరములందు ధ్యానయోగముచే నిర్వాణము నార్జింప హీనయానస్థులు ప్రయత్నింతురు. ఖగ్గ విసాణసుత్తమందు సంసారసమాజ సంబంధములు పూర్తిగా నిషేధింపఁబడినవి. “సంఘజీవితము సల్పువానికి మమకార ముదయించును; దానివలన దుఃఖము సిద్ధించును.” (౧). హీనయాన మతానుచరులు రాజమార్గములఁ బోవునపుడు, బాహ్యసౌందర్య ములచేఁ దామాకృష్టులుగాకుండ ముఖళితనేత్రులై పోవలయు నని నియమముగలదు. వివేకవంతుఁడు “మండుచున్న అగ్ని కణములను వలె దాంపత్యజీవితమును విసర్జింపవలెను.”

“ప్రపంచసంగము వలన మనఃక్లేశముదయించును;

గృహస్థజీవనములోఁ జిత్తవిక్షేపకారణ పాంసుపటలి చెల రేగును,

గృహ బంధుమిత్రాది బంధనిర్ముక్తమైన స్థితయే,

సన్న్యాసి నిత్యముఁ గోరు నేకైకపదవి.” (౧).

విశుద్ధిమగ్గము ననుసరించి నిర్వాణము పొందఁగోరు నాతఁడు, మహత్తర ధర్మబోధక పాఠశాలయనఁదగు శ్మశాన వాటికకుఁబోయి, ప్రపంచము, జీవుఁడు నివన్నియు నసత్యము

(౧) ౨౮.

(౧) సుత్తనిపాతములోని మునిసుత్తము. ౧౮. ౧౨. మిలిందమునందు ఉదాహృతము. ౪౮ గీ.౧.

లని యది బోధించు నుపదేశమును వినవలెను. మమకార క్రియా-
న్వితమైన జీవితమువలన మనము లక్ష్యమును సాధింపజాలము.
కామప్రేమలు లేని అర్హతాదర్శముత్సాహజనకమైనదికాదు.
సరియైన సంఘనిర్మాణములేని యాదినములలో నీభావముల
కెక్కుడు ప్రాధాన్యముండి యుండవచ్చును. కాని ప్రపంచ
యొక మతముగా మాత్రజాలదు. బలవంతముగా నాబాల-
గోపాలమును, శాసనముచే సన్న్యాసులను జేయజాలము.
మానవజీవితము, జీవితమునందు జగుప్సాభావయొక్క దానితో
నిండినదికాదు. నిజమగు సన్న్యాసము ప్రపంచదుఃఖముల యెడ
నాదాసీన్యము వహించుటకాదు; ఘోరప్రవృత్తి రంగమధ్య-
మున నిశ్చించలమై యుండఁగల యొక ప్రశాంతకేంద్రములను
నిర్మించుకొనుటే. కఠోరప్రపంచ నినాదముల మధ్యమందు,
సన్న్యాసి యేకాంతమందిరమునందే కాకుండ, మన మచంచల-
స్థిర చిత్తమునుగల్గి ప్రవర్తించుశక్తిని బొందియుండఁ గలుగుటే.
నిజమగు వేదాంతము. మూలబౌద్ధము, హీనయానమువలెఁ-
గాక, దురంతదుఃఖ దూషితుల నివాసములందును, నిరంతర
ప్రవృత్తిలంఘనలైన జనసమూహములందును, సేవావకాశ-
ముల సంపాదింపుమని బోధించినది.

జనసామాన్యము నమ్మిన బహుదేవతారాధనముపై
నాధారపడిన యొకవిధమగు మనుష్యధర్మ రక్షితమైన దైవభా-
వమును, నుపదేవతాభావమును హీనయానము పెంపొందిం-

౧. సుత్తనిపాతములోని మునిసుత్తము, ౧ ఆ. ౧౨. మిళిందమునందు
ఉదాహృతిము. ౪ ఆ గీ. ౧.

చెను. ఈ దేవతలు సర్వజ్ఞత్వ సర్వవ్యాపకత్వములు లేనివారు. శిక్షణమునకు ధ్యానమొక ముఖ్యాంగము కావున నీ దేవతలను గల్పించిరి. చారిత్రకవ్యక్తియైన బుద్ధుని మహిమాన్నియునిజేసి, దైవముగానొనర్చి, యుపాస్యదేవతల కవసరమున్న దనినిశ్చయించిరి. బుద్ధునిజన్మమరణకాలములందు దేవతలువచ్చి, బుద్ధునిస్తవమొనర్చిరి. బుద్ధుఁడు దేవతలకు దేవుఁడు, జ్ఞానము, శక్తిపూర్ణముగాఁ గలవాఁడు. కాని, ఉపాస్యోపాసక సంబంధము స్పష్టముపలేదు. అసలు, బుద్ధుఁ డొకమతప్రవక్త, మార్గదర్శకుఁడును. అతఁడు దేవుఁడును గాఁడు, మానవాతీతుడును గాఁడు. బుద్ధుఁడు బోధిజ్ఞానమునందిన యితర సిద్ధులవంటివాఁడుకాఁడు; అతఁడు మోక్షమార్గముఁ గనుఁగొనుటయే కాక, లోకమునకుఁ బ్రకటించెను. ప్రాచీన హిందూనముననుసరించి బుద్ధుఁడు మనుజులలో నొకమనుజుఁడు; సామాన్యులకంటె నధికమైన జ్ఞానశక్తులు కలవాఁడు. బుద్ధునిఁ బూజించుటాతని స్మరణముకొఱకే. ఈమతములోని కొందరు పూర్వసంప్రదాయవాదులు, మనము బుద్ధుననుకరింపవచ్చును. కాని బుద్ధుని పరిపూర్ణత మనకసాధ్యమని చెప్పుదురు. ౧. అందుచే వారుమరణించినవెనుక నేపుణ్యలోకమునందో జనించి, యాజన్మమందు బోధిపదవిఁబొందుట కింకొకయాత్రచేసి ముగింతురని విశ్వసించిరి. ఇంద్రియాతీత విషయములనుగూర్చి తెలిసికొన యత్నింపవలదని గౌత

౧. హిందూనులలో నొకశాఖయగు లోకోత్తరవాదులు బుద్ధుఁడు లోకోత్తరుడనియు, నపుడపుడు లోకకల్యాణము కొఱకవతరించిపోవు చుండుననియు వీరు వర్ణింతురు.

ముఁడుచెప్పిన యుపదేశమును హీనయానస్థులు పూర్తిగా విస్మరించిరని స్పష్టమగుచున్నది. మొదట బుద్ధునంగీకరించి, బుద్ధత్వమార్గమున నీమునులు ప్రవేశించి, తరువాత హిందూదేవతల నారాధించు నీవిధానము బహుదేవతారాధనమగును. తాత్త్వికముగా క్షణికవాదము, ఆచరణమందు బహుదేవతారాధనము, నల్పాధిక తారతమ్యము నిందు గోచరించుచున్నవి. సిద్ధాంతమునందు దేవుఁడులేడనిచెప్పి, ఆచరణమునందు బుద్ధోపాసన మంగీకరించు విస్పష్టత త్వములేనిమతమే హీనయానము. సజీవదైవము నంగీకరించు భక్తి కందుస్థానములేదు. హీనయాన బౌద్ధమతము నిర్వాణమార్గము నొకటే చెప్పనదికాదు; పరమపవిత్రులైన మునీశ్వరుల కటాక్షమున బ్రహ్మలోకములో జనించు మార్గమునిది యుపదేశించును. స్వర్గసరకములున్నవి. హీనయాన మతభావ మంతములేని పరిణామకోలాహలమువలని జుగుప్స, అలసటలచేతను, ప్రవృత్తివిరమణమువలని విశ్రాంతిచేతను బయలుదేరినది. ఇది దృఢమనస్సంజాతమైన మతముకాదు. ఒకవిధమైన లోక ద్వేషమే యీమతమునకు ముఖ్యోద్దేశము. ఈమతము తాత్త్వికముగా నాస్తికము, నిస్సంశయమునగు నిర్వచనమును గోరును; మహాయానము ఆస్తికమత వికాసములను గోరును. మహాయానముకంటె హీనము విశేష విశ్వాసముతో బుద్ధుని చారిత్రక సంప్రదాయములను బోషించినది. మహాయానము ప్రజాసామాన్య హృదయావసరముల కనుకూలమతమును గల్పించి, సంతోషపెట్టజూచును. నాస్తిముకలు నూహకల్పితములు నగు భావములచే హీనయానము

నము నిర్జీవవిజ్ఞానమున కవతారమై యాత్మబంధన హేతువై నది. మన మనుష్ఠించుట కొకనిశ్చయ విశ్వాసమునుగాని, సాధించుట కొకలక్ష్యమునుగాని హీనయాన మొనఁగియుండ లేదు.

3—మహాయానము.

బౌద్ధమతారంభకాలము మొదలు, అశోకునికాలము వఱకునుగల సిద్ధాంతములు పూర్వబౌద్ధమును దెలిపినచో, నశోకునికాలమందలి భావములు హీనయానసిద్ధాంతమును బ్రకటించును. అశోకుఁడు మొదలు కవిష్కుని కాలమువఱకు నున్న ట్టియుఁ దరువాతఁ బెంపొందినట్టియు భావములు మహాయాన మతమునకుఁ జెందినవని చెప్పవచ్చును. మతాచారణములేని, నిరుత్సాహజనకమగు తత్త్వసిద్ధాంతము చిరకాలముత్సాహసంతోషములను లోకులకుదయింపఁ జేయఁజాలదు. హీనయానము మానవుని పరచింతాపరత్వమును గణింపక, ఆధ్యాత్మికదృష్టి కపకృతియొనర్చినది. హీనయానముయొక్క నాస్తికతత్త్వము, పెట్టెలోఁబెట్టిన యస్థిపంజరమువలె, సుందరకుసుమమందున్న రోగగగ్గిస్త కీటకమువలె నుండెను. అపకృతినందిన మానవుని కాంక్షలు, తేకెత్తి, చెలరేగి, హీనయాన నిరుత్సాహతత్త్వము ను, వ్రచండవ్రతిఘటనముతో డీకొని, పోరాడెను. సముచిత జ్ఞానాహారములేక కృశించుచున్న జీవాత్మ, నాటి ప్రజాబాహుళ్యమతములోని, భాషనూర్తినిచ్చు సాంకేతికతత్త్వములందుండి పోషణము నన్వేషింప యత్నించినది. బుద్ధుని జీవితముద్రోకము నుదయింపఁజేయఁగలదు. అందుచే బుద్ధుఁడొక

దేవుడుగా నిశ్చయింపబడెను. ధర్మానుష్ఠానసిద్ధికి మూర్తియు, ధర్మావతారమునై యాతడు గోచరించెను. తత్త్వదృష్టిగల హీనయానమతస్థుడు బుద్ధోపదేశమందలి గౌరవముచే, బుద్ధునవతారముగాఁ దలఁచుటకు సంశయించి, హృదయ దౌర్బల్యమును యవనికను జించినైచి, బుద్ధుడు నొకమానవుడే యని ప్రకటించి యుండును. కాని, భక్తిజ్వాలను రగుల్కొల్పఁజాలని మతము, మాక్కునైనఁ బొందవలెను లేదా రణమునైన ననుభవింపవలెను.

ధర్మరంగమునందు, లోకసంబంధములేకుండుట వలనఁ గలుగు దుష్ఫలితములతోఁ గూడిన సన్న్యాసిమతము, మానవ సహజములైన వాంఛాసుఖములను బలవంతముగా నణఁచివేయువిధానము, ప్రకృతిస్వభావమును రూపుమాపఁగోరు నిరర్థక ప్రయత్నము, తీవ్రాసంతృప్తి హేతువులైనవి. మానవుడే ప్రపంచమునుండి పలాయన మొనర్పఁదలఁచెనో దానికి బంధింపబడియున్నాడు. ఆత్మ కానిదానికి దాస్యమునుండి విముక్తియనఁగా నాత్మనాశనమే యైనచో, మరణమే మనకుఁ బరమలక్ష్యమగును. మోక్షమనఁగా, నాత్మేతరమును జయించుట కాని, యాత్మనాశనమని బుద్ధుని భావముకాదు. మహాయాన మతస్థులు బుద్ధుడు తపోవిధానము నుపదేశింప లేదందురు. బుద్ధుడు నిర్వాణముపొంది, కన్నులు మూసికొని కూర్చుండ లేదు. జ్ఞాననేత్రములతో నాతడు లోకమునుజూచి, లోకము ముక్తి మార్గమునుబట్టి జ్ఞానదీపమును జూపినాడు. “సిద్ధిపొందనివారికి నేను రక్షకుఁడను; ముక్తి మార్గమున యాత్రచేయు వానికి

నేను మార్గదర్శకుఁడను; నొకను; వినిర్మలకాసారమును, సరిసారసాగరమున కవ్వలియొడ్డుఁ జేరువారికి సేతుబంధనమును. అంధులకు నేనొక దివ్యేను, అలసులకు నేను విశ్రమించుపాన్పును; నాసేనను గోరువారికి నేను బానిసను.” ౧. నిర్వాణమనగా జీవనాశనమని హీనయాన మర్థకల్పనము చేసినది. నాశనమును లక్ష్యముగాఁగొని కౌఁగిలించుకొను స్వభావము మానవసహజలక్షణము గాదు.

హీనయాన నాస్తికతత్వము జనసామాన్య మతము కాఁజాలదు. బౌద్ధమతము విశ్వవ్యాప్తమై, జనసముదాయము నాకర్షించినపుడు, హీనయానము నిష్ప్రయోజనమైనది. హీనయానముకంటె నుదారమైనది; బలవత్సన్న్యాసము నుపదేశింపనిది యగు నొకమతము కావలసివచ్చినది. బౌద్ధమతము దేశమందెల్లెడలను, దేశాంతరములందును వ్యాపించినపుడది దేశమునలేని సనాతన మతమునకు విరోధమును విడిచిపెట్టి, అనేకనూత్నరూపములను ధరించినది. మహాయాన బౌద్ధమతారంభ కాలమునందు, విదేశములనుండి, అనాగరికజాతులు దేశమందుఁ బ్రవేశించి, నూతనోద్యమహేతువులయ్యెను. అల్పనాగరికతగల జాతులు పంజాబులో, గొంతభాగమును, కాశ్మీరము నాక్రమించెను. ౧. ఈదేశాంతరులలోఁ బెక్కుమంది,

(౧) బోధిచర్యాకతారము.

౧. చైనాదేశమున వ్యాపించినది మొదట హీనయానమో, మహాయానమో నిర్ణయింపఁబడలేదు. కాని క్రమముగా మహాయాన మధికప్రజాచరిణమండి, నేటికి నున్నతస్థాన మాక్రమించి యున్నది.

తాము జయించిన బౌద్ధుల సంస్కృతి విజ్ఞానములను, భాషామత నాగరికతలను స్వీకరించిరి. నాటి రాజులలో నగ్రిగణ్యుడగు కనిష్కుడు బౌద్ధుడయ్యెను. అధికారకేంద్రము తూర్పు భాగమునుండి పశ్చిమమునకు మారెను. పాలీభాషాస్థానమును సంస్కృతమాకృతి మించెను. నాగరికతా శూన్యతైన జాతులు బౌద్ధమతస్వరూపమును దమకు నచ్చినరీతిని మార్చుకొని యంగీకరించిరి. ఉత్కృష్టమైన బౌద్ధమతమును, వారి లఘుప్రజ్ఞాసీమకు సరిపోవునట్లు కల్పించుకొనిరి. మహాయాన బౌద్ధమునకు గ్రాహ్యమైన మతమునకు సిద్ధాంతములలో విశేష భేదములున్నను మహాయానమతము దాల్చిన రూపము ప్రజలిదివఱకు విననిది కననిదికాదు. పూర్వబౌద్ధము ప్రకటించిన కొన్ని నిరుత్సాహకర భావములను వినజేసి, ప్రజాహృదయము నాకర్షించు మతత్వమును బ్రదర్శింపకున్నచో, దాను జయప్రదము కాజాలదని మహాయానము నిశ్చయించెను. హిందూమతమునకుఁ జెందిన యోగతత్త్వము, ఉపనిషత్తత్త్వము, భగవద్గీతా తత్త్వము, నెట్లు పురాణ నవీనభావ సామరస్యములను గల్పించి ప్రజాహృదయమును జూరఁగొనినవో, యట్లే తానును జేయుట యుక్తమని మహాయానము విశ్వసించెను.

దేవునిగూర్చియు, నాత్మనుగూర్చియు, మానవుని పరమార్థమునుగూర్చియు మహాయానమతము కొన్ని సుప్రసిద్ధ భావముల నిచ్చినది. “పూర్వబౌద్ధమైన హీనయానముకంటె నధికతరమైనదని చెప్పుటకు మహాయానమని తదనుచులు నామకరణమొనర్చిరి. జ్ఞాన భక్తివిశ్వాసములవలన సర్వలోక

సర్వజీవులకు మహాయానము ముక్తిమార్గమును జూపును. దుర్వార సంసారమున కవ్వలియొడ్డుననున్న నిర్వాణము బాహ్యమత సాహాయ్యముగాని, ఉపాసనాదిక మొసఁగు మన శ్శాంతికాని యవసరములేని కొలఁదిమంది ధీరులైనవారికే సాధ్యమని హీనయానోపదేశముయొక్క సారాంశము. నియత మార్గములేని నిర్గుణ బ్రహ్మోపాసనమువలె హీనయానము దుస్సాధ్యమైనది; మహాయానము సులభమార్గము. మానవులందఱు వెంటనే సంసారమును, లోకబంధుత్వమును విచ్ఛేద మొనర్చుకొని సన్న్యసింపనవసరములేదు. బుద్ధుని లోకసంతానమున కవసరమైన రీతిని ధర్మకాయమును మార్చినదని మహాయానము చెప్పినది; ఆత్మసాధనమునందు వృద్ధులైనవారికే హీనయాన ముపకరించును. మోక్షజ్ఞానము ప్రధానమైనదనియు, నాత్మసాధనము వ్యక్తిగతమనియు హీనయానాభిప్రాయము; నిర్వాణ రహస్యస్వరూపమునుగూర్చి యది ప్రసంగింపఁదలఁచుకొనలేదు. మహాయానము భక్తికైఁకవ ప్రాముఖ్యమునిచ్చి, సర్వజీవకోటికి నిర్వాణముపొందుట కవకాశమున్నదనియు, నిర్వాణమనఁగా నేకైక సత్స్వరూపయనియు, సది మనవ్యవహారానుభవములోఁగల జీవాత్మకుండు నేలక్షణములును లేని శూన్యగుణరూపమనియు వక్కాణించినది.” (1). పవిత్రమైన బుద్ధోపదేశమును లోకావసరముల నిమిత్తమై మహాయానము కలుషితమొనర్చినదని హీనయానము భావించినది.

(1) ఆనందకుమారస్వామి బుద్ధుఁడు, బుద్ధబోధ, పుటలు. 222-223.

ఎఱ్ఱెనను, పరమార్థసాధనమునకు జ్ఞాన ముత్తమమార్గమని లోకమునకు హీనయానము బోధింపఁగా, మహాయానము, మనము లోకమునందు సత్కర్మానుష్ఠానముచే నూత్నసాంఘిక మతాదర్శములను బ్రకటింపవలెనని యుపదేశించినది. ప్రకృత్య తీతమైన దేదియును లేకుండుట, ఊహాసంతృప్తి కవకాశము లోపించుట, జీవిత ముఖ్యసమస్యలను నిరాశాతత్వముతో సవరింపఁజూచుట, నిర్వాణమనఁగా నాశనమని యుపదేశించుట ధర్మజీవనమనఁగా, కేవల మతవైరాగ్యమనుట, వీనివలన హీన యానము కొలఁదిమంది ప్రజ్ఞాన్వితులకే యుపయోగించు మత మైనకారణముచే, భక్త్యుపాసనా పరతంత్రుల సంతృప్తికై, యొక నూతనోద్యమ ముదయించుట కవకాశమేర్పడెను.

౪—మహాయానతత్త్వము

ముందు మనము మహాయాన సామాన్యతాత్త్విక సిద్ధాంతములనుగూర్చి వివరించి, తదంతర్గతములైన శూన్యవాద మనఁగా సర్వము శూన్యమనువాదమును, విజ్ఞానవాద మనఁగా విజ్ఞానేతరప్రపంచము శూన్యమను వాదమును వానివివరము లను భావిప్రకరణమందుఁ బరిశీలించుము. హీనయాన మాత్మ యనగా క్షణికదశాసముచ్ఛయము లేక స్కందసమాహమని చెప్పఁగా, నీ స్కందములు నసత్యములేయని మహాయానము వచించును. దీనియర్థము సత్యమైనదేదియు లేదనికాదు. మూలాధారమైన సత్పదార్థ మొకటున్నదని యంగీకరింపఁబ డెను. దీనికే 'భూతతథతా' లేక 'సత్సారమని' పేరు. దీని మత నూత్రములకు ధర్మకాయమని నామముగలదు. అన్ని పరస్పర

విరుద్ధభావముల సమున్నత సమన్వయరూపమే యిది. విచ్ఛిన్న హృదయుల కిది యనంతశాంతినిచ్చునది శాశ్వత నిర్వాణ మనియుఁ బిలువఁబడెను. ఇదియే బోధి లేక జ్ఞానము. ఇదియే ప్రపంచక్రమమును నడపి, సర్వరూపకారణ మగుచున్నది. మహాయానతత్త్వము నద్వైతసామ్యముకలదు. సర్వజగద్వస్తువు లొకేసత్ప్రదార్థ స్వరూపములు. సత్ప్రదార్థస్వరూపము భాషాతీతము సనిర్వచనీయమునైయున్నది. “వస్తువులు స్వస్వ రూపములు జ్ఞానమున కందుబాటులోలేనివి. ఏవాగ్రూపములు వానినివర్ణింపఁజాలవు. అవి దర్శనాతీతములు, గుణాతీతములు. అవి పూర్ణసమానత్వముగలవి; వానికిఁ బరిణామనాశనములు లేవు. ఇనన్నియు నొకేయూత్మస్వరూపములు. అట్టి సత్తునకే ‘తథత’ యను నామాంతరమున్నది.” ౧. “అపుడు వాక్కుగాని వాచ్యవిషయముగాని లేదు. భావముకాని, భావింపఁబడునదికాని లేదు. తథతాజ్ఞానముకలిగి, ‘అహం’ భావమును సంపూర్ణముగా నశింపఁజేసికొన్నచో నీ కపుడంత ర్దృష్టి కలిగినదని చెప్పవచ్చును.” ౨. సత్ప్రదార్థము సంబంధమునకు, సహంకారమునకు, నవస్థలకు నతీతమైనది; అది స్వయంస్థితిగలిగి, సర్వాధారమై, యున్నది. అది “సర్వజ్ఞాన జ్యోతి స్వరూపము; బ్రహ్మాండదీపము, సమగ్ర యథార్థజ్ఞానము; పరమపావనమైన శుద్ధ చిత్తస్వరూపము; నిత్యము, ఆనందరూపము, పవిత్రము. స్వయంప్రభుతగలది, అవినాశము, నిత్యము క్తమునైనది ” ౩.

(౧) నుజుకి యనువాదము; భక్తిశాస్త్రము. పుట ౧౬.

(౨) ,, పుట ౧౮; (౩) ,, పుట ౧౬.

వ్యవహారజగత్తు సత్యముకాదు; బుద్ధికల్పితమే. అది స్వప్నమువంటిదే కాని అర్థరహితముకాదు. జగము మాయ, మరుమరీచిక, విద్యుల్లత, బుద్బుదము వంటిదని మహాయానబౌద్ధులు చెప్పుదురు. ౪. ప్రపంచములోని సర్వ వస్తువులకును మూడు లక్షణములున్నవి; (౧) మూలసారము (౨) గుణములు (౩) కర్మలు, మృణ్మయపాత్రలోని మృత్తు మూలసారము, గుణము పాత్రరూపము, కర్మజలమును నిలుపుట. గుణకర్మలు జన్మమరణములకు వశమైనది; మూలసారమవినాశము. సముద్రమందలి తరంగములు పెద్దవి, చిన్నవి కావచ్చునుగాని, సముద్రజలపరిమాణము పెరుగదు, తరుగదు. ప్రపంచమంతటికి నిత్యానిత్య లక్షణములున్నవి. నిత్యము భూతతథత; ఇది సర్వకాల సర్వదేశములందుండి, సర్వాధారమై, నిత్యమై వెలయుచుండును. నిత్యమై సర్వాంతర్గతమైయున్న యీనిత్యపదార్థ ముపనిషత్తులలోని బ్రహ్మ పదార్థమే. ౫ ఇది తప్ప వేరొక్కపరమార్థము లేదు. కాని తాత్కాలికసత్యమైన సంసృతిలేక జగత్తునందు, ఏకమైన సత్పదార్థమనేకమై నామరూపములు దాల్చినది. సత్పదార్థమవస్థాతీతము, నవస్థాంతర్గమములైన రెండు రూపములను గలిగి యున్నది. ప్రపంచస్థితినిగూర్చి మహాయానము మధ్యమార్గము

(౪) లలితవిస్తారము. (౫) మహాయాన మతస్థులు తమ భావములకుపనిషద్భావములతోగల సామ్యము నెఱిగియున్నట్లు తోచును. లంకాకథ తార శూత్రమిట్లుచెప్పినది; 'ఆత్మ సిద్ధాంతమునందు మాధవిశ్వాసము గలవారిని మనమతమున కాకర్షించు నిమిత్తము, పరమసత్యము తథాగత గర్భమందున్నదను భావము కల్పింపఁబడినది.'

నవలంబించినది. జగత్తు సత్యమునుగా దసత్యమునుగాదు. అనుభవములో లోకము నిజముగానున్నదికాని, పరమార్థమున లేదు. తరంగములున్నవి; నిత్యములుగావు. ప్రపంచమొక యని త్యదృశ్యము, పరిణామవశమైనది. సత్పదార్థము సర్వాంతర్గతమై యున్న కారణమున, బ్రతివస్తువు వస్తుతః పూర్ణవస్తువే; మత భాషలో, బ్రతివ్యక్తియు స్వస్వరూపమున బుద్ధుడే. అవతంశక సూత్రమిట్లు చెప్పుచున్నది. “ప్రతిప్రాణియందును తథాగతుని పూర్ణజ్ఞాన మిమిడియున్నది. అజ్ఞానభావములవలనను, మమకారములవలనను దీనిని జీవుడు తెలిసికొన లేకున్నాడు.” పరమాత్మయొక్క వివిధరూపములే జీవులు. తరంగముల మూల ద్రవ్యము జలమైనరీతిని జీవుల స్వస్వరూపము తథత, జన్మ పరంపరలకు వశమైనదహంకారము; ఇది అవినాశమైన యాత్మ గాదు. అనిత్యమైన జీవాత్మలో సత్స్వరూపమున్నది. అట్లే సృష్టిలోని సర్వద్రవ్యములందు జననమరణాతీతమైన సత్స్వరూప మున్నది. “ఒకజీవమునందే, ముక్తాత్మయు, సంసారగతాత్మయు నున్నవి. రెండు నవినాభావసంబంధముగలిగి, విడిగా నుండఁజాలవు.” ౧.

ప్రపంచోత్పత్తి మామూలుగా నుపమానములచేఁ జెప్పఁబడెను. ప్రపంచమునకుఁ గారణ మవిద్య. మన యహం భావజన్యమైన యవివేకముచే సర్వవస్తువులు వ్యక్తిత్వమును గలిగియున్నవనుభ్రాంతి జనించుచున్నది. మన అహంభావము నశించినచో, లోకములోని వ్యక్తిత్వలక్షణములన్నియు నదృశ్య

ములగును. అపుడు వస్తురూపమునఁగల లోకము నదృశ్యము గును. ౨. వస్తుతః శుద్ధ ము క్తస్వరూపములైన జీవమానస మజ్ఞానవాతోపహతిచే జలించి, భిన్న మానసరూపములు దర్శింపఁబడుచున్నవి. మనస్సు, అజ్ఞానము, భిన్నవ్యక్తిత్వ భ్రాంతియు నిత్యపదార్థములుగావు. 3. జీవత్వముకాని బాహ్య ప్రపంచముకాని సత్యములుగావు. “అహం” భావము నిర్మూలింపఁబడినప్పుడు, మన మేకము నద్వితీయమునగు నాత్మనిత్యమై శాశ్వతమై, అవినాశమై, సర్వవస్తు మూలరూపములను దనయందుఁ గలిగి, ప్రకాశించుటఁ గాననగును.” ౧. ప్రపంచము నిజముగా లేదు; అజ్ఞానముచే నది చూపట్టుచున్నది. అభావ రూపమైన యీ అజ్ఞానమెచటనుండి జనించినది? దీనికి సమాధానములేదు. అది యెట్లొప్పున్నది; శాంతస్వరూపమైన సత్పదార్థమును జలంపఁజేసినది; ఏకసత్పదార్థము నేకమై, సంసార చక్రము తిరుగుట కారంభమైనది. ఈయవిద్యాశక్తి, సత్పదార్థమందున్నదని భ్రాంతివశులమై యూహించినాము. వ్యవహార

౨. ,, ,, పుట 3౬.

3. నుజుకి పుట ౬౮.

౧. సిద్ధావస్థలో సర్వవస్తువు లొకే సత్యస్వరూపములని దర్శింతుము. అశ్వఘోషఁడిట్లు వ్రాసినాఁడు: “మిథ్యా రూపములన్నియు సృష్ట్యాదినుండియు నశ్లేయున్నవి. వానిమూలశక్తి ఆత్మయే. అజ్ఞానులు వస్తుసంగదోషముచే సర్వవస్తువులు పరమార్థరూపములని తెలియలేకున్నారు. బుద్ధతదాగతులు నిస్సంగులగుటచే, వస్తుస్వస్వరూపములను దిలకించి, అహంకార శాశనమొనర్చి, సర్వజ్ఞత్వముఁ బొందుదురు.” (నుజుకి. భక్తిచాక్రతి పుటలు ౬౦; ౧౨౬.)

జగత్తు, ఆత్మ, అవిద్యావశమున గోచరించిన రూపము. అవిద్య అనిత్యమైనదైనను, నేదోరూపమున తథతయందుండనలెను. అవిద్య, అగాఢమైన సత్పదార్థగర్భాంతమందలి యొక నెరసుగా నశ్వఘోషుఁడు వచించినాఁడు. అదియే విజ్ఞానమని యాతఁ డూహించెను. ఈవిజ్ఞానజాకృతియే స్వయంపూర్ణమైన తథత నుండి ప్రపంచోత్పత్తి కారంభమైన ప్రథమసోపానము. అప్పుడు విషయీ విషయభేదము లుదయించినవి. మూలసత్ప దార్థమొక్కటే; అందు ద్రిష్ట, దృశ్యము నేకమైనవి. అది శూన్యముమాత్రము కాదు కాని, తర్కబుద్ధి దానిని వర్ణింపఁ జాలదు. బోధిదశనుండి మనము బయటకువచ్చినంతనే, వైవిధ్య వైరుధ్యములతోఁగూడిన లోకమునఁ దిరిగి గోచరించును. అవిద్యయే ప్రపంచోత్పత్తి కారంభకారణము. మనబుద్ధిశక్తి ననుసరించి 'అభావ' స్వరూపమైన అవిద్య సత్పదార్థ గర్భమం దున్నదని చెప్పవలెను. ఎందుచేత? అట్లున్నదిగనుక; మన పద్మమునందున్నది; ౧. స్వయంసృజనశక్తి సత్పదార్థమునం దున్నది. పారమార్థికముగా, సత్యాసత్యములొకటే. అవి యొకేవస్తువుయొక్క రెండుముఖములు, ప్రపంచము సత్పదార్థముయొక్క రూపాంతరముగాకున్నయెడల, నది పూర్తిగా నర్థరహితము, నసత్యమునగును. జన్మ మృత్యు ప్రదర్శనరంగము సత్పదార్థముయొక్క బాహ్యప్రకటనము. సత్పదార్థము దేశకాలములలో దృశ్యమానమగుచున్న ప్రపంచరూపము. పరమసత్యమైనది సర్వసత్యములేక సర్వాత్మస్వరూపము, "ఈ

(౨) ఓమ్ మణిపద్మేహమ్.

శుద్ధరూపము, జననమరణాత్మక సంసారమై, సత్త్వము, గుణము కర్మరూపమున మహాయానము లేక మహాసత్యమగుచున్నది. (౧) మొదటిసత్త్వముయొక్క మహత్త్వము. మహాయానము యొక్క మూలసత్త్వము, పరిశుద్ధాత్మరూపమున సర్వవస్తువుల లోనుండి, పవిత్రులలోను, నపవిత్రులలోనుండియు మార్పు లేనిదై, వృద్ధిక్షణ్యములులేక, భేదాతీతమైయున్నది. (౨) రెండవది గుణమహత్త్వము. ఇది తథాగతుని గర్భకోశము. ఇంద్రగణ్యపుణ్యములరాశి, సద్గుణరూపముననున్నది. (౩) మూడవది కర్మమహత్త్వము. ఇది లోకసంబంధ లోకాతీత సత్కర్మాచరణ హేతువైనది. ౧.

గీ-మహాయానమతము.

మానవుడు తన స్వభావమును చిరకాలము ప్రతిఘటింపజాలడు. విమర్శాదృష్టియొక్క నిర్మిరోధగమనమార్గమునకు, మానవుని హృదయావసరము లవరోధములై నిలుచును. మతగ్రంథములందే, మానవహృదయమునకు సంతృప్తికొసఁగు వాక్యములనేకములు గలవు. మఱ్ఱి మనికాయము (౨౨) నందు “మార్గములందుఁ బ్రవేశింపని వారికిని” “నాయందు భక్తి శ్రద్ధలు చూపినచో” స్వర్గము లభింపఁగలదని చెప్పఁబడెను. ఇది గీతాభక్తి మార్గమునకుఁ బ్రతిధ్వనియై యున్నది. మహాయాన మిట్టివాక్యముల నాధారముగాఁ జేసికొని, రక్షకుఁడైన దేవుడున్నాడని విశ్వసించుచు. మహాయానమతములో నేకత్వములేదు. మతసంబంధ మార్గవిశ్వాసముల నది సహిం

చినది. ఇది యెచ్చట వ్యాపించినను ఇండియా, చైనా, కొరియా, సయామ్, బర్మా, జపాన్ దేశములలో నచటి జాతీయమతములను సహించి, ప్రజలకు జీవితమునెడ నొక నూత్న గౌరవము, పశుపక్ష్యాదులందు దయ, దైవార్పణ బుద్ధియు ముఖ్యములని బోధించినది. ప్రజలు నైతికసూత్రముల నంగీకరించి, సన్న్యాసవర్గమునకు గౌరవము చూపినయెడల వారి మూఢమతాచారములను, బౌద్ధబోధకులు ఖండింపనవసరము లేకపోయెడిది. నీవు సత్పురుషుడవై యున్నంతకాలము నీవేదేవతారాధనము చేసిన నిబ్బందిలేదు. ఎచట వ్యాపించినను మహాయానమతము పుష్టికలిగి వర్ధిల్లుట కిదియే కారణము. అది ప్రవేశించిన ప్రతిదేశమందును, నొక విశిష్టచరిత్రము, నూత్నసిద్ధాంతాభివృద్ధియుఁ గలిగినవి.

భారతదేశావరణముల దాటి దేశాంతర వ్యాప్తిగాంచిన బౌద్ధమత చరిత్రములెట్టివో వర్ణించుట మనకుఁ బ్రస్తుతాంశముకాదు. బౌద్ధమతము తీవ్రము, లోకవిముఖము, నాత్మనిగ్రహమునైన నియమసంపుటితో నారంభమై, ఆలయశాసనమందిరములు శీఘ్రములై, కూలి, నశించుటతో నంతమొందుటఁ జూడఁగా దాని సహనశీలము వ్యక్తమగుచున్నది. నాగరికత, సంస్కృతియులేని జాతులు తమపద్ధతులను జొప్పింపకుండ బౌద్ధమతమును స్వీకరించి యాదరించుట దుస్సాధ్యము. మతవిషయమున వ్యక్తి స్వాతంత్ర్యము నాదరించుట మహాయాన తత్వమునకు సముచితమైనదే. నానామతములు నొకే ధర్మకాయముయొక్క భిన్నరూపములై, ఒకేసత్యమును దెలుపును.

ధర్మము సర్వవ్యాప్తమై నట్టియు, జీవిత పరమార్థరహస్య రూప మైనట్టియు నఖండశక్తి. ధర్మము మూర్తీ భవించు ప్రయత్న ములో మొదటిరూపము “ఆదిబుద్ధ” రూపము, లేక ప్రధమ కారణము, శాశ్వతమైన పరమేశ్వర స్వరూపము, ప్రధమ బుద్ధరూపము, నిస్తులము, నిరుపమానమునైనది. ౧. ఈయాది బుద్ధస్వరూపమైనను, జీవితానుభవములతో సంబంధము కాని, తాను సృజించిన లోకముతో సంబంధముకాని కలిగినదికాదు. మహోత్కృష్టజ్ఞాన ప్రేమసాగరులగు బుద్ధులే లోకసంరక్షకులు, గతములో నిట్టి బుద్ధులసంఖ్య గణనాతీతము, నట్లే భావికాలమునను వీరగణితసంఖ్యాకులై వెలయుదురు. ప్రతిమానవునకు బుద్ధత్వమే లక్ష్యముగాన బుద్ధులనేకులుండుట కవకాశమున్నది. వీరు తమ మోక్షసిద్ధి హస్తగతమై యున్నదనియెఱిగి, లోకసేవచేయుట కొరకు సిద్ధి పొందకుందురు. ఈబుద్ధరూపము, లన్నియు తాత్కాలికములైన యేకసత్పదార్థముయొక్క భిన్న రూపములు. గౌతమబుద్ధుఁ డట్టి పరమేశ్వరావతారములలో నొకఁడైన ధర్మావతారము. అతఁ డేకమై, అద్వితీయమైన సత్స్వరూపుఁడు గాఁడు; అనేక దేవతాస్వరూపులలో నాతఁ డొకఁడు. అమృతాభుఁడొకవైపునను, దన కటాక్షముచే భక్తుల రక్షించుచున్న అవలోకితేశ్వరుఁ డింకొకవైపునను గూర్చుండి

౧. నూత్రాలంకారుఁ డాదిబుద్ధసిద్ధాంతమును ఖండించినాఁడు. విశేష పుణ్యజ్ఞాన సంభారము నార్జించినకాని బుద్ధత్వము ప్రాప్తింపదనియు ౨౦, దుచే జాలకాలము గతించినఁగాని ఆదిబుద్ధుఁడుండుట సాధ్యముకాదనియు విమర్శింపబడెను.

యున్నారు. ౧. పరమేశ్వరుడు భిన్నమానవుల కవసరమగు భిన్నరూపములలో గోచరించును. “జీవుల భిన్నదశలను, మనః ప్రవృత్తులను స్వభావముల ననుసరించి, ధర్మమునే ననంతరూపములలోఁ బ్రదర్శించుచున్నాను.” ౨. వైదిక దేవతలు చాలమంది పరమేశ్వరుని భిన్నరూపము లగుదురు. నాగార్జునుఁడు పదేశానుష్ఠానములచే హిందూదేవతలైన బ్రహ్మ విష్ణు మహేశ్వరులు, కాలికాదేవియు హిందూశాస్త్రములలోఁ జెప్పిన గుణములను గలిగియున్నవి కావునఁ బూజింపవలసినవని యుపదేశించెను. సంప్రదాయసిద్ధములైన హిందూదేవతల నొకనూతనప్రణాళికలోఁ జేర్చి, వారికి నిర్ణీతస్థానములు, నధికారములు నిచ్చిరి. 3. అనేకసంఖ్యగల బోధిసత్వులను, దేవతాశ్రేష్ఠులను, మునివర్గములను గలిగియుండుటచే నీమతమును మహాయానమని పిలిచిరి. వీరిలోఁ జాలమంది వైదికార్వ

(౧) ఆశ్వఘోషుఁడు, సుజుకి యనువాదము. ధర్మశాస్త్రము. పుట౬౮

(౨) పోల్కు. భగవద్గీత ౯౮. ౪౪; సర్వస్మపుండరీకము. ౨౮.

(3) ఇందుఁడు శతచున్యాయ, వజ్రప్రహణియునై, స్వకీయమైన త్రయాస్త్రాంశ లోకాధిపతియయ్యెను. బ్రహ్మ మంజుశ్రీయై జ్ఞానబోధిగా మారెను. సరస్వతి యాతనిభార్యలలో నొకతెగానేయున్నది; లక్ష్మీ యింకొకభార్య. ఆవలొకితేశ్వరుఁడు లేక పద్మపాణి, విష్ణువు లేక పద్మనాభుని గుణములను గలిగియుండెను. విరూపాక్షనామము శివనామములలో నొకటి; కాని జౌద్ధపురాణములో నాతఁడు నాల్గుచక్రవర్తులలో నొకఁడు. గణేశుని వినాయకునిగాను, రాక్షసుఁడైన వినటకునిగానుగూడఁ దీసికొనిరి. సప్తర్షులు సప్తతథాగతులు. అజితుఁడు, ఆలోకితేశ్వరుఁడు కాక్యమునియుఁ గలిసి దేవతాత్రయమయ్యెను.

దేవతలే, స్వల్ప నామభేదములతో బౌద్ధదేవతలైరి. భక్తి మార్గమున కున్నతస్థాన మిచ్చియుండుటచే, యోగ తంత్ర విధానములు విశేషముగా నందుఁ జేరుట కవకాశమేర్పడెను. ౪.

మహాయానాద్వైత తత్త్వము, బహుదేవతారాధనము నకుఁ దావిచ్చినదికాని, దేవతావర్గమంతయు నేకపరమేశ్వరుని భిన్నరూపములని స్పష్టపఱచిన విషయమును మనము మఱవరాదు. ఈ దేవతల యేకత్వము మహాయానస్థుల త్రికాయసిద్ధాంతముతోఁ గలిపినచో మనకు విషయము సువిదిత మగును. కాలావస్థాతీతమైన యాత్మతత్త్వధర్మమే ధర్మకాయము. ఏకైకచారిత్రపురుషుఁడగు బుద్ధునిగా గోచరించినది సగుణవ్యక్తిత్వముగల యీశ్వరుఁడుగాఁడు; సర్వాంతర్గతమైన మూలాధారశక్తి, యెట్టిమార్పునులేకుండ బహురూపముల ధరించినది. ధర్మకాయ ముపనిషత్తుల నిర్గుణబ్రహ్మమునకు సరిపోవును. అది కేవల ధర్మశరీరముకాదు; సర్వస్థితిమూలమైన అనంతసత్త్వదార్థము. ౧. ఇది నామరూపములను ధరించి సంభోగకాయమైనది. ఇందలిమార్పులేని సత్త్వదార్థము భోగకర్తయైనది. నిర్గుణబ్రహ్మ యీశ్వరుఁడుగా మాత్రెను. అతఁడు స్వర్గాధిపతియు నామరూపధారియునగు దేవుఁడు, సర్వజ్ఞుఁడు, సర్వస్వరూపి, సర్వశక్తివంతుఁడు, సర్వబుద్ధుల కగ్రగణ్యుఁ

(౪) పోల్చు. కల్నల్ వాడెల్ వర్ణము. మహాయానబౌద్ధము యోగ తంత్రము, నాస్తికతర్కమునని చెప్పెను.

౧. దీని నామాంతరముల వలన నిదిస్పష్టమగుచున్నది. స్వభావకాయము; తత్త్వము; ఈశ్వరము; నిర్వాణము; సమాధికాయము.

దైన యాదిబుద్ధమూర్తి, మనము నిర్మాణకాయమున కేతెంచు నప్పటికీ, యేకైకక్రియాశక్తియొక్క రూపములుగా నవతారములను గాంతుము.

ప్రతి బుద్ధుఁడు త్రికాయస్వభావమును గలిగియుండును. బుద్ధుని సహజస్వభావము బోధితక జ్ఞానజ్యోతి, కాని యాతఁడు పూర్ణనిర్మాణము నొందువఱకు బోధితత్వరూపమున సంభోగకాయమును గలిగి కర్మఫలముల ననుభవించు చుండును. చరిత్రలోఁ జూపట్టిన బుద్ధులు, నిజముగానున్న బుద్ధులే, స్వర్గలోకాధిపతులై, మానవకోటిని రక్షించు నిమిత్తము భూలోకమున నుదయించిరి. “బుద్ధపరంపరలో నేనొకఁడను. నాకుఁ బూర్వము చాలమంది యుండిరి; ముందు ననేకులు జన్మింతురు; దౌష్ట్యదౌర్జన్యములు లోకమున మితిమీరినపుడు, భూమిపై ధర్మరాజ్య సంస్థాపనార్థము బుద్ధుఁ డుదయించుచుండును.” ౧. “బహుజనులకు మోక్షమిప్పించుటకును, సుఖప్రాప్తి లభింపఁజేయుటకును, లోకులపై నమితకృపచే, మానవకోటికిని దేవతావర్గమునకు నానందప్రదాత, మోక్షాశీర్వచన నదాన్యశేఖరుఁడనై మహత్త్వసంపన్నుఁడగు బుద్ధుఁ డుదయించును.” ౨.

మహాయాన మతవిధానములను బరిశీలించినచో, భగవద్గీతా మతమునకును దీనికిని భేదమేమియును గోచరింపదు. సర్వోత్కృష్టమైన ధర్మకాయతత్త్వము, గీతయొక్క బ్రహ్మ

౧. పోల్చు. గీత. ౪౭. ౨,౪.

౨. అంగుత్తరనికాయము.

తత్త్వమునకు సరిపోవును. కృష్ణుడు తాను బరదైవతమని చెప్పుకొనినట్లే, బుద్ధుడు నద్వితీయబ్రహ్మమని చెప్పబడెను. బుద్ధుడొక సామాన్యదేవుడు కాడు; దేవాతిదేవుడు. 3. బోధిసత్త్వులందరి నాతడే సృజించును. 4. గయాక్షేత్రమందు బుద్ధుడు బోధిజ్ఞానము పొందెనని తలచువారజ్ఞానులు. "నేను స్వయంసంభూతుడనగు జగత్పితను. మూర్ఖతచే నవసన్యజ్ఞానులగు వారు దీనినెఱుంగరు కావున, నేను మృత్యువశుడనై నట్లు నటించును." 5. బుద్ధుడనాది పురుషుడు. దహింపబడుచున్న గృహోపమానముచే మానవకోటిమందాతనికిఁ గల యనంతప్రేమ నిరూపింపబడెను. 6. సర్వజీవరాశియు నాతని సంతతి. 2. "లోకత్రయము నగ్నిజ్వాలయందు నిడిచి, వనైకాంతసీమ తథాగతుడు ప్రశాంతచిత్తుడై యుండి, మూడు లోకములు నారాజ్యము; సర్వజీవులు నాబిడ్డలు; ప్రపంచమంతయు దుర్భరదుఃఖాలయమై యున్నది; వారిమోక్షముకొఱకు నేనే ప్రయత్నించి సాధింతునని తలచుచుండును." "నన్ను నమ్మినవారికి శ్రేయఃప్రదుడను; నన్ను శరణుజొచ్చిన వారందఱు నామిత్రులు." ౮.

3. సద్ధర్మపుండరీకము, 24, 30

4. " " " ౧౪౮.

5. " " " ౧౫. ౨౧: భ.గీ. ౪, ౮

6. పద్మము. 3౮; మహావగ్గము. ౧౮ ౨౧.

౭. పద్మము. పుట ౮౮.

౮. లలితవిస్తారము, ౮౮. పోల్పు భ.గీ. ౭. ౧౬.

కాయత్రయ సిద్ధాంతమునకు వ్యక్తిగతార్థము చెప్పబడినది. సర్వజీవులందు ధర్మకాయమున్నది; దానిపై సంభోగ కాయమున్నది; అనగా నాత్మ అహంకార వ్యక్తిత్వమును బొందినది; కలుషితచిత్తరూపముమూడనదైననిర్మాణకాయము..

౬—ధర్మశాస్త్రము.

హీనయానమున కర్మ తపదవివలె, మహాయానమునకు బోధితత్వపదవి నార్జించుటే ధర్మలక్ష్యము. బోధితత్వఁడనఁగా “పూర్ణజ్ఞానసత్త్వము గలవాఁడని” యర్థము, కాని చారిత్రకముగా “పూర్ణజ్ఞానము పొందుమార్గముననున్న వాఁడనియు, గాఁబోవు బుద్ధుఁడనియు” నర్థము, గౌతమబుద్ధుఁడు సత్యాన్వేషకుఁడైనప్పు డీపదమాతనికి మొదటిసారి వాడఁబడినది. కాఁబట్టి యీజన్మమునఁగాని భవిష్యజన్మములలోఁగాని బుద్ధపద్వార్త గలవాని కీశబ్దము వర్తించును. నిర్వాణసిద్ధితో భూలోకసంబంధము పూర్తిగా నశించును. బోధితత్వఁడు దుఃఖపంక మగ్నమైన మానవ వజాతి యందిమితదయారసముచే నిర్వాణసిద్ధి నందుట కిచ్చగింపఁడు. దుర్బలమానవుఁడు, దుస్సహదుఃఖవశుఁడై యొక మార్గదర్శకునిఁగోరును; నిర్వాణమార్గమునఁ జరింపనర్హులగు నీమహాత్ములు, మానవులను నిర్వాణమార్గమునకు నడపింతురు. హీనయానాదర్శమైన పూర్ణనివృత్తి లేక అర్హతత్వము, నిస్సహాయుఁడై యొంటరిగా నిర్వాణమునకుఁజేయు ప్రయాణము, దీనివలనఁ గలుగు నానందము, మహాయానము నను.

సరించి, యాత్రకునికి మారుడు కల్పించు నాకర్షణమని చెప్పబడెను. ౧.

బుద్ధత్వము నార్జించు కోరికగలవాని జీవితము పూర్వబౌద్ధమునం దప్యవిధమార్గముగా వివరించియుండఁగా నిందు దశభూములు లేకఘట్టములుగా వర్ణింపబడెను. బోధిలభించునను భావమునుదయించిన ప్రముదితాభావము మొదటి ఘట్టము. ౧. ఈఘట్టమునందే బోధిసత్త్వఁడు, తన భావిగమనమును నిర్ణయించు నమోఘప్రతిజ్ఞలను లేక ప్రణిదానముల నొనర్చును. భూలోకమందున్న సూక్ష్మతమ రజోలేశము కూడ ముక్తిపొందనిదే నేను నిర్వాణమును బొందననిచేయు నవలోకితేశ్వరుని ఘోరప్రతిజ్ఞ యిట్టిదే, హృదయము శుద్ధమై జీవభ్రాంతి నశించినచిత్తము లభించు సంతర్పిష్టి క్రమముగా వికసించును. వస్తువుల అనిత్యత్వమును గుర్తించుటవలన జిహ్వాసువుయొక్క భూతదయపెంపొంది, హృదయనైర్మల్యము సిద్ధించును. ఈదశలో ధర్మాచరణము, విచక్షణశక్తియు వృద్ధిపొందును. తరువాతఘట్టములో బోధిసత్త్వఁడు, కోధద్వేషవిపర్యయాదుల నశింపఁజేయు వివిధభావనములందు నిష్ఠాగరిష్ఠుడై భక్తి, దయ, దానము, నిష్కామత్వములను బెంపొందించు.

(౧) అష్టసాహస్రికా ప్రజ్ఞాపారమితము ౧౧ అ. విల్లియమ్ జేమ్స్, మనోహరవాక్యములలోఁ జెప్పకొనినచో, సృష్టిలోని జీవరాసులన్నియు ముక్తిపొంది, తుదకొక గొడ్డింక, అసంతృప్తప్రేమబద్ధమై నిలిచియున్నచో బోధిసత్త్వఁడు విచారించునుగాని, అర్హతుఁడు తనధ్యానమునుండి చలింపఁడు.

(౧) చిత్తోత్పాదము.

కొనును. ఇది ప్రభాకారియను మూడవఘట్టము; ఇందు జిజ్ఞాసువు సహనశీలప్రకాశమును గలిగి వర్తించును. బోధి సత్త్వఁడిచట, నహంరాకాంకురములన్నియు నశించుకొంటు, సత్త్రియాచరణమునందు సుశిక్షితుడై, బోధిపక్షధర్మములను సంపాదించును. ఇది నాల్గవదియైన అర్చిష్టద్దశ. ఇతఁ నాతఁడు సత్య చతుష్టయమును సక్రమరీతి నర్థముచేసికొనుటకై, శ్రవణమననములందుఁ గృషిచేయును. ఇది పంచమ సుదుర్జయఘట్టము. ధ్యానసమాధులిందు ముఖ్యములు. ధర్మాచరణ ధ్యానముల ఫలితముగా బోధిసత్త్వఁడు ప్రపంచోత్పత్తి తత్సార శూన్యత్వములను గ్రహించును. ఇది అభిముఖ ఘట్టము. ఇచ్చట ప్రజ్ఞ ప్రధానము. కాని యింక నాతఁడు నిష్కాముఁడుకాలేదు. తాను బుద్ధుఁడుకావలెననియు, మానవ కోటిని రక్షింపవలెననియుఁ గోర్కెలుగలిగియుండును. సర్వజీవ మోక్షమును సాధింపఁగల జ్ఞానసంపాదనమున కాతఁడు కృషిచేయును. ఇది సప్తమమైన దూరంగమఘట్టము. అతఁడు ప్రత్యేకకాంక్షలను విడుచుటచే, వస్తువ్యామోహము నశించి, అచలుఁడగును. ఇదియే అష్టమఘట్టము. ఇందాతఁడు “అనుత్పత్తిక ధర్మచక్షువై” తథతాగర్భస్థములై సర్వవస్తువులునున్నవని దర్శించును. ఇచట బోధిసత్త్వని ప్రవృత్తి స్వార్థరహితము, ద్వింద్వశూన్యమునగును. ప్రశాంతచిత్తుడై యుండుట కంగీకరింపక, ధర్మబోధప్రవృత్తినిమగ్నుఁడగును. ఇది సాధుమతీ మార్గమైన నవమఘట్టము. ఇందాతఁడు పూర్ణనిష్కాముడై పనిచేయును. గౌతమబుద్ధునిగూర్చి యిట్లుచెప్పఁబడినది; ఈ

యిహలోకమున నేదోయొక జన్మములో, బరోపకారార్థమై తన ప్రాణపరిత్యాగముచేయుటకై బుద్ధుఁడు సంసిద్ధుఁడు కాని ప్రదేశముక యంగుళమైనను లేదు. మహాయాన బోధిసత్వుఁడు పనిషత్తులుచెప్పు జ్ఞాని, క్రైస్తవమతములోని రక్షకుఁడు, సీట్లే చెప్పిన లోకోత్తరమానవుఁడు; ఏలన, స్వశక్తివలనఁ దరింపలేని లోకము నాతఁడు తరింపఁజేయఁగలఁడు. దశమ ఘట్టములో బోధిసత్వుఁడు తథాగతుఁడగును. తథాగతుఁడనఁగా ధర్మమేఘము. నిర్వాణమనగా ధర్మజీవనము. ప్రాణి కోటియెడ నిరుపమాన దయాదాక్షిణ్యములుచూపుటే ధర్మజీవనము. మహాయాన మతముననుసరించి, అర్హతత్వమునకుఁ బైని రెండుఘట్టములున్నవి; అవి బోధిసత్వ బుద్ధఘట్టములు. మహాయానమునందు బోధిసత్వ సిద్ధాంతమున కుత్కృష్ట ప్రాముఖ్యమిచ్చియుండుటచేఁ గొందరు దీనిని బోధిసత్వయానమని పిలుతురు.

దాన, వీర్య, శీల, ఖాంతి, ధ్యాన, ప్రజ్ఞలు ధర్మజీవన నియమములు, మరజీవన కారిన్యము సడలింపఁబడినవి. ఒక వ్యక్తి సన్న్యాసియగుట ఆతని స్వభావశీలములపై నాధారపడి యున్నది. వివాహితుఁడయ్యు మోక్షముసాధింప వీలున్నది. సన్న్యాసదారిద్ర్యములు హీనయానమునందుఁ బ్రధానములే కాని, యిం దప్రధానములు, బుద్ధునుపదేశములననుసరించిన మోక్షము లభించును. దైవవిశ్వాసము భక్తియుఁగూడ ముఖ్యములే. ప్రజ్ఞాపారమితవ్యాఖ్యానములో నాగార్జునుఁడిట్లువ్రాసెను: “బుద్ధుని ధర్మసాగరమునకు విశ్వాసమే ద్వారము; ఆ సాగర

మును దరించుటకు జ్ఞానమే తరణి.” మానవుడు తనశక్తిచే మోక్షముఁబొందు నవకాశమున్నదని మహాయానము నమ్మును. ఒకరక్షకుని సాహాయ్య మవసరము. మనము సిద్ధిపొందినవెనుక కాకున్నను, మార్గమున యాత్రికులమై యున్నంతకాలము పూజా ప్రార్థనాదిక మవసరము. పుణ్య పాపానుభవరూపమైన కర్మసిద్ధాంతము, విశ్వాసముచే మోక్షములభించు విధానములోఁ గొంతదయాన్వితమై నడచినది. శ్రావకులు లేక వినువారు, ప్రత్యేకబుద్ధులు, బోధిసత్వులునని మూడురకములవారంగీకరింపఁబడిరి. శ్రావకులు ధర్మమును, ప్రత్యేకబుద్ధులు, జ్ఞానమును, బోధిసత్వులు భక్తిని స్వీకరించిరి. ౧.

సన్న్యాసమార్గమునఁ గొలఁదిమందికే నిర్వాణప్రాప్తి యున్నదని హీనయానము చెప్పఁగా, బుద్ధుని యందు భక్తి గలిగి, ధర్మాచరణము చేసిన స్రతిమానవుడు, హీనకులజుడైనను బోధిసత్వుడు కాఁగలఁడని మహాయానము బోధించినది. మహాయానము బోధించు విశ్వజనీనమైన ధర్మమార్గము పూర్వబౌద్ధపద్ధతి కనుగుణమైయున్నది. సర్వమానవకోటికి నిర్వాణసుఖ ప్రధానమొనఁగుటయే బుద్ధుని ప్రధానోద్దేశము. “ఓ భిక్షుకులారా ! మీరుపోయి అనేకుల కుపకృతియొనర్చి, అప్రమేయకారుణ్యముతో మానవకోటిసేవ చేయుఁడు, వాగర్థముల నమూల్యమై, ఆదిమధ్యాంతములం దేకమాధుర్యరస విలసితమై ప్రకాశించు దివ్యోపదేశమును లోకులందరకును బోధింపుఁడు. హీనయానస్థులకు ధర్మమనఁగాఁ, జిత్తమును ప్రాపం

చిక సుఖకాంక్షలనుండి శుద్ధియొనర్చి నిర్మలముగా నుంచుట. కాని బోధిసత్వాదర్శమున్నతభావ సమన్వితమైనది. ధర్మాచరణ ఫలితమైన పుణ్యమును పరోపకారార్థము దానమొనర్చుట యను నీపరివర్తసిద్ధాంతము ముఖ్యమైనది. జీవేకత్వముపై నాధారపడిన పరుల పాపముల భరించుటయను సిద్ధాంతము దీనివలన స్మరింపఁబడుచున్నది. ఏమానవుఁడును దనకొఱకే జీవించుటలేదు. ఒకనిగుణదోష ఫలితములు సర్వజీవకోటికిఁ జెందును.

భూమిపై నేదియు సత్యముకాదను తత్త్వసిద్ధాంతమును, పరోపకారము నిమిత్తమే మనము జీవింపవలెనను ధర్మనూత్రము నెట్లు సమన్వయించుటో యనునది మాధ్యమిక తత్త్వసమన్వయై యున్నది. మహాయానమందలి బోధిసత్వుఁడు, లోకమును దాను రక్షింపవలెనను వ్యామోహబద్ధుఁడై యున్నాఁడు.

మహాయానమునందు నిర్వాణమునకంటె, బోధిజ్ఞాన విలసితమైన మునీశ్వరత్వమున కెక్కువ ప్రాముఖ్యమియఁబడినది. నిర్వాణమాత్మమోక్షము శాశ్వతత్వముపైఁ గేంద్రీకృతమైన సుఖస్థితియని క్రమముగా నర్థము మారినది. మరణాతీతమైన శాశ్వతానందమును గోరు మానవ హృదయమునకుపశాంతినిచ్చు నిమిత్తము బ్రాహ్మణ మతగ్రంథములందు వలెనే క్రమముక్తివిధానము బోధింపఁబడినది. బుద్ధు లిహలోకయాత్రముగించినవెనుకఁ గూడ నుందురని యంగీకరింపఁబడెను. నరకమునకు వ్యతిరేకమైన స్వర్గలోకము నిర్వాణమునకు బదులుగా

నిర్మింపఁబడినది. బోధిసత్వావస్థ పొందించులోపున, నూర్థ్వ లోకాంతరములలో ననేకజన్మము లంగీకరింపఁబడినవి. మహాయానము వీని కతిశయ ప్రియుఖ్యము నిచ్చి, నిర్వాణప్రాప్తిని కట్టకడకుఁ ద్రోసివైచినది. కాని తదవస్థాస్వరూపమును వర్ణింపుమని నప్పుడు, సంప్రదాయ బౌద్ధమత సమాధానములనే యిచ్చినది. నిర్వాణమనఁగాఁ బునర్జన్మరాహిత్యము, ౧ జన్మ పగంపరాపాశమును ఛేదించుట, ౨. కామద్వేషాజ్ఞానములను నిర్మూలించు ౩ లేక సర్వావస్థాతీతపదవి ౧ యని చెప్పఁబడెను. మనజీవితములవస్థా బద్ధములుగావున నిర్వాణము తదతీతమైనది. కాని యది స్థిత్యభావముకాదు; అజ్ఞానమును బోనాడిన మోక్షపదవియే, బోధిరత్నముఁడు బుద్ధుఁడైనపుడేమి తటస్థించును? ఆతఁడు నిర్గుణ సత్పదార్థములో లయుఁడైపోవునా? లేక తన వ్యక్తిత్వమును వేఱుగా నిలుపుకొనునా? దీనివిషయమున మహాయానము స్పష్టముగాఁ జెప్పియుండలేదుగాని, రెండవ భావమునే విశేషముగాఁ బోషించినది. బుద్ధుఁడగుట యనఁగా, సత్పదార్థముతో నేకమగుటయే. పూర్ణసిద్ధినశ్వఘోషుఁడిట్లు

౧. పునర్జన్మనివృత్తి అశ్వఘోష బుద్ధచరితము ౧గీ ౮. ౩౦

౨. నాగార్జునుఁడు.

౩. రత్న కూటనూత్రము.

౧. 'వజ్రచేదికా' బోధిచర్యారతారము ననుసరించి, దీనిభావము లోకమును, సహంకారమును విసర్జించుటే. రత్న మేఘమి నిర్వచనము నంగీకరించెను. ప్రజ్ఞాపారమితము నిర్వాణమనగా మహత్తరాగాధ స్వరూపమని చెప్పినది. నిర్వాణమనగా శూన్యతయనియు, ననగా సర్వమోహములను చొలగించిన దనియుఁ జంద్రాకీర్తిభావము.

వర్ణించినాడు; “అది శూన్యప్రదేశము వంటిది; దర్పణము యొక్క మెఱుగువంటిది: అనగా నిత్యము, సత్యము, నుత్కృష్టము నైనది; సర్వవస్తువులకుఁ బరిపూర్ణత నిచ్చునది; అవినాశమైనది; ప్రపంచములోని సర్వజీవదశలునందుఁ బ్రతిఫలించును. దానిలో నేదియుఁ బ్రవేశింపదు; దానినుండి పోవునదేదియును లేదు; అందేదియు నశింపదు. అదియు నేకము నద్వితీయము నైన నిత్యాత్మస్వరూపము; ఏకల్మషములు దానినిఁ గలుషమొనర్పఁజాలవు; అది ప్రజ్ఞాసారము”. నిర్వాణమనగా మహాత్మ్య లేక పరిమాత్మతో నైక్యభావమని యసంగుఁడు చెప్పినాడు. నిర్వాణము నాశనముగాదని మహాయాన మతస్థులు సమర్థింప నాత్రము జూపిరి.

2-భారతభూమిలో బౌద్ధమత పతనము.

బౌద్ధమతము భారతభూమిలో నదృశ్యమై పోవుటకు ముఖ్యకారణము, వైష్ణవశైవతాంత్రిక హిందూమత శాఖలతో దీనికిఁ గలభేదము ప్రజలకు గోచరింపకుండుటే. తన మనోజ్ఞత్వముచేఁ బ్రజాహృదయమునకు సంతృప్తి నొసఁగఁగల యింకొక మతశాఖ దేశములో విస్తరించియున్నది. దేవుఁడు లేడనియు, మానవునకు మృతత్వముపోందు నవకాశము లేదనియు, జీవితమంతయు దుఃఖమయమనియు, జీవితకాంక్షయే ఘోరదోషమనియు, మరణమనఁగా సంపూర్ణ జీవనాశనమనియు, బోధించిన పూర్వబౌద్ధమతము, తన ప్రభావమును గోల్పోయినది. మహాయానమతము పూర్వబౌద్ధమత ప్రఖ్యాతిని తిరిగి యార్జింపలేక పోయినది; అందుచే బ్రాహ్మణ మతముతోఁ

దనకుఁ గలిగిన పోరాటములలో దుర్బలమై సంశయావస్థకుఁ బాల్పడినది. మఱియు దానివ్యాప్తి అధికమైన కొలఁదియు దౌర్బల్యమును బెంపొందినది. మూఢవిశ్వాసముల నతివిస్తారము గాఁ బెంపొందించుటచే వీనియెడ లోకుల కసంతృప్తి జనించెను. తాను వ్యాపించిన చోటులందెల్ల మహాయానము పరమతముల నణచివేయుటకు యత్నింపక, తన ధర్మప్రచారమును వానియందుఁ జొప్పింపఁజూచెను. అన్ని దేశములం దన్నిరకముల మనుజుల నది సంతృప్తిపఱుపఁజూచిన కారణముచే నూతన స్వర్గములను, మూఢవిశ్వాసములను విశేషముగాఁ గల్పింపవలసి వచ్చినది. పరమతములతోఁ బోత్తుచేయుఁ జూచుట నుహాయానమున కొకవిధముగా బలమునిచ్చి, యింకొకవిధముగా దుర్బలత్వమాపాదించెను. అశోకుని పదిరెండవ శాసనములోఁ జెప్పిన, “ఆత్మమతస్తవము, పరమతసిందయుఁ బనికిరాదు. పైగా, నితరమతముల కేకారణముచే గౌరవమున్నను మనమును దానిని గుర్తించి గౌరవింపవలెను.” ఈయదారభావము మహాయాన మత ప్రధానలక్షణమైనది. యూదులకు యూదుఁడై, ఏమతము వారి కామతస్థుఁడై, కొలఁదిమందినైనను దనమతమున కాక రింపవలెనని యత్నించిన సెయింట్ పాల్ యుక్తిని మహాయాన మవలంబించినది. మహాయానము దేశమున కొకరూపమును ధరించినది. ౧. భక్తి మోక్షముల

౧. పౌద్గమతమునుగూర్చి హాకృత్ రచించిన గ్రంథములో మహాయాన భిన్నరూపములు వర్ణింపఁబడినవి. పౌద్గచరిత్రకారుఁడు ఆవతంసక, ధ్యాన, మంత్రీశాఖలను, చైతన్యముల టీంటీశాఖను జపానీయుల నిఖిరేష్ శాఖను గూడ స్వీకరింపవలెను.

కది స్థానమిచ్చుటతో మాఢవిశ్వాసముల కన్నిటికిఁ దావిచ్చినది. త్సుద్రాగ్రాధన విధానముల నెన్నిటితో కుయుక్తులతో సమర్థింపవలసి వచ్చినది. త్సుద్రయోగప్రక్రియలు పవిత్రమైన బుద్ధుని మహోపదేశములోఁ బ్రవేశమును గాంచినవి. అద్భుతములను జూపుట, దూరశ్రవణము, భూతపిశాచాదికముల దర్శించుట మున్నగువిధానముల కాశ్రయమిచ్చి. మహాయానము నిరసించినది. ఏకాకియై, నిస్సలినాత్ముడై, నిరాడంబర కాషాయాంబరధారియై, రక్షాశూన్యపాదములతో, వినమ్ర శిరస్కుడై కాశీనగరమునకుఁ బోవుచున్న యాబుద్ధుని దివ్య విగ్రహముచుట్టును, గారడీప్రదర్శనముల నాధారము చేసికొనిన శిష్యవర్గము చేరినది. బుద్ధుని వ్యక్తిత్వమునెడ లోకమునకు గౌరవము కలిగించుటకు నిర్మలనియమ జీవనులగు బౌద్ధమత ప్రచారకులు తమ గురూత్తముని భావములకు విరుద్ధమైన చరిత్రమును గల్పించుటకుఁ గారకులైరి. బుద్ధుఁడొక మనుష్యమాత్ముని పుత్రరత్నముని నమ్ముటకు దుస్సాధ్యమయ్యెను. ఆతనిని దేవునిఁ జేయుటకై పుక్కిటిగాఢలు కల్పింపఁబడినవి. “అనారోగ్యములైన వీరి యూహకల్పనముల మఱుఁగున గౌతమబుద్ధుని మహనీయ ధర్మోపదేశము లాచ్ఛాదితములైనవి. క్రొత్తసిద్ధాంతముల సంఖ్య పెరిగినది. కల్పితమైన యొకభావమును సమర్థించుట కింకొకభావమును గల్పింపవలసి వచ్చినది. బౌద్ధమతాకాశమంతయుఁ జోరబుద్ధికల్పనములతో నిండిపోయినది. మెఱుఁగులు తీర్చిన అసత్యగాఢా కల్పనముల కడుగునబడి, పరమపావనములు, సమున్నతములు నైన బుద్ధుని పుణ్యో

పదేశము లదృశ్యములైనవి.”(1). బౌద్ధసన్న్యాసులు తమ పూర్వ ప్రబోధావేశములను గోల్పోయిరి. బౌద్ధమత సన్న్యాసివర్గము, అవినీతికరమైన ప్రవర్తనమునకు లోనైన పురోహితబృందము ననుకరించినది. “పవిత్రజీవితదీక్షా బద్ధులైన నిరాడంబర సన్న్యాసులు కూరు; రాజప్రాసాదములవంటి మఠములు; భోగపుష్టి గల యతులు; ప్రజల ధార్మికాధ్యాత్మిక చింత నుత్సాహ పఱచు నిర్మలోపదేశములు కావు; శిక్షణము, తత్వములను గూర్చిన కుయుక్తి ప్రసంగములు గలిగి బౌద్ధ మిస్థితికి వచ్చినది.”(2) మూఢవిశ్వాస, స్వార్థపరతా, భోగలాలసత్వములు బౌద్ధమతజీవిత కంఠపాశములైనవి. యువాకాచ్యాంగు భారత వర్షమునకు యాత్రికుడై యేతెంచి నపు డాతఁడు పూర్వ బౌద్ధధర్మ మసత్యగాఢాకల్పనము లనుమలిన పదార్థముచే గప్పువడిపోయి యుండుటఁ గాంచెను. అశోకుని కాలమునందు సముజ్జ్వలమతమై, కనిష్ఠునికాలము వఱకైననుత్సాహ జనకమైయుండి, తరువాత ననంతబుద్ధుల సిద్ధాంతము, వారి అయో నిజత్వతత్వములు మున్నగు వైచిత్ర్యములతోఁ గల్పితమైన కీ కారణ్యములఁబడి యదృశ్యమైనది.

బౌద్ధమతము స్వీయదోషములచే క్షీణించుచుండఁగా దేశమునఁ బ్రాచీనమైన మత మూలము దృఢముగనే నిలిచి యున్నది. ప్రజాసామాన్యజీవితము బ్రాహ్మణమత ప్రభావము నకు వశమైయున్నది. పూర్వబౌద్ధమతమున బ్రహ్మాందాది

(1) రైస్ డేవిడ్సు. బౌద్ధమతము.

(2) హాస్కిన్సు.

దేవతలు గలరు. బౌద్ధమతములలో నవీనముగాఁ జేరినవారు తమ దేవతలయెడ గౌరవభావమునుగూడఁ దోడ్కొనిపోయిరి. హీనయానము బ్రహ్మ, విష్ణు, నారాయణులను నామములతోడనే స్వీకరించెను. మహాయానము, హిందూసిద్ధాంతాచారముల నెన్నఁ డెదుర్కొనియుండలేదు. దేవతావర్ణమును, వారి యల్పాధిక తారతమ్యముల నంగీకరించి, మహాయాన మాదిబుద్ధుని సర్వదేవతాధిపతిగాఁ జేసినది. బ్రాహ్మణులు బుద్ధుని విష్ణువతారముగా గౌరవింపఁగా, బోధిసత్త్వ పద్మ పాణియగు నవలోకితేశ్వరుడే విష్ణువని బౌద్ధులు గౌరవించిరి. మతము వ్యక్తివ్యాపారమైనది. బ్రాహ్మణమతసన్నాతములు బౌద్ధశ్రమణుల సోదరులే యని భావింపఁబడిరి. బ్రాహ్మణ మతము, మహాయానమతము నొకేమతతత్త్వసిద్ధాంతముల నంగీకరించెను. భారతీయమానసిక సహజమైన యభినివేశ లక్షణముచేఁ, దాత్వికముగా నద్వైతము నంగీకరించి వ్యక్తిగతముగా నిష్టదేవతారాధనా స్వాతంత్ర్యము నిచ్చెను. మహాయాన తత్త్వమతములు, అద్వైతతత్త్వమును దన్మతమగు నేకేశ్వరారాధనమునకును సరిపోవును. బహుళసంఖ్యాకమైన ప్రజాసామాన్యముయొక్క అవసరముల కనుగుణముగా బోధింప పలసివచ్చుటచే మహాయానమత ప్రచారము గీతయొక్క హీన ప్రతిమాకృతి వహించెను. క్రమముగా మహాయానభావము లన్నియు హిందూతత్త్వమునందు లయమై, యవసరోచిత పరివర్తనములంది, కొంతకాలమునకు మహాయానమనఁగా వైష్ణవ

మతములోని శాఖాంతరమని తలపఁబడెను. ౧. సన్న్యాసివర్గమున కధికప్రాముఖ్యమొసఁగిన హీనయానము శైవమత శాఖాంతరముగా భావింపఁబడెను. బౌద్ధమతమునకుఁ దాను బ్రత్యేకముగా బోధింపవలసినదేదియు లేకుండెను. సర్వభూతదయ, దైవభక్తిముఖ్యము లనియు, బుద్ధుఁడు విష్ణువతారములలో నొకయవతారమనియు బ్రాహ్మణమతము ప్రచారముచేయ నారంభించుటతో భారతవర్షమున బౌద్ధమత మృతికి ఘంటానాదము మ్రోగింపఁబడెను. బౌద్ధమతము హిందూమతమునందలి గుణదోషముల రెంటిని స్వీకరించి ప్రచురించెను. భారతవర్షియానంతకాల సంప్రదాయశక్తి, తన సహజవిశ్వాసభావములతోఁ దిరిగి ప్రజానీకమును స్వవశముచేసికొనెను. బౌద్ధమతము హిందూమతగర్భమునఁ జేరి జీర్ణమై, యదృశ్యమయ్యెను.

బౌద్ధమతము భారతభూమిలో సకాల మృతినందెను. ౧. మతాభినివేశముగల పురోహితబృందము చౌరజన్యముఁజూపి, పోరాడి బౌద్ధమతమును నాశనమొనర్చెనని స్వార్థభావపరులుచెప్పు విషయము. కుమారిలుఁడు, శంకరుఁడు బౌద్ధ

(౧) బౌద్ధమతము వైష్ణవమతముగా మారినపద్ధతి ఒరిస్సాలోని ఖూరీక్షేత్రమునఁ జూడనగును. అచట మొదట గౌతమబుద్ధునికొఱకు నిర్మింపఁబడిన యొకదేవాలయమునందిపుడు జగన్నాథరూపమున కృష్ణుఁడున్నాఁడు. ఆలయములోఁ బచితమైనయన్నము సర్వవిర్ణములవారు జగన్నాథప్రసాదముగా స్వీకరించునాచారము ఖూర్యబౌద్ధాచారనూచకము

(౧) మానియర్విల్లియమ్సు. బౌద్ధమతము. ౭వ- అధ్యాయము.

మతసిద్ధాంతములను ఖండించినమాట నిజమేకాని, బ్రాహ్మణ మతము బౌద్ధమతమునెడఁ జూపిన ప్రతిఘటనము, ప్రాచీనమతము, తనయందుద్భవించిన యొకశాఖ, నిజముగా లేని నూత్నత్వమును దనసిద్ధాంతముల కున్నదని ప్రచురించినప్పుడు సహజముగాఁ జూపుప్రతిఘటనమువంటిదే. భారతదేశము నుండి బౌద్ధమతము దౌర్జన్యముగా నశింపఁజేయఁబడినదని చెప్పు ప్రచార మాధారము లేనిగాథయే. బౌద్ధబ్రాహ్మణ మతములు పరస్పరము సన్నిహితములై కలిసి, కొంతకాల మేదేదియో తెలియకుండునట్లు నడచి, తుద కేకమైనవి బౌద్ధమత పతనమునకుఁ గారణములు క్రమజీర్ణము, శాంతియు నొదాసీన్యములేకాని, పురోహిత బృంద కాఠిన్యముకాని, నిర్మూలన కార్యక్రమఫలితముకాని కాదు.

జీవితముయొక్క ఒకానొక క్లిష్టసమస్యవిషయములో బౌద్ధమతచరిత్రము సునిశ్చితమైనది. సముచిత తత్త్వాధారములులేకుండఁ, బరిశుద్ధ ధర్మస్థాపనము చేయవలయు దుస్సాధ్య విధానము నది ప్రకటించినది. బౌద్ధ మతము నిరాడంబరనిర్మల ధర్మము నమితప్రభావముతోఁ బ్రచురించినను, భారత దేశమున కది నిజమైన యధ్యాత్మిక విమోచనము నొసఁగఁ జాలదయ్యెను. పూర్వబౌద్ధము ప్రాచీనసంప్రదాయ లోపములను బ్రతిఘటించు వారికందఱుకును నివాసకేంద్రము నొసఁగినది. హీనయానము, తన అతిశయవాదములచే, బౌద్ధమతమందలి ప్రధానలోపములను బయటపెట్టినది. హీనయానము ప్రదర్శించిన దోషములను సవరించునుద్దేశముతో మహాయానము

మఱియొక వక్రమార్గమును ద్రోకి, నిర్మలాధ్యాత్మక జీవితముపేర మార్గవిశ్వాసములకుఁ దావొసఁగి, తన్ములమున బుద్ధుని మహత్తరాశయములనే రూపుమాపెను. ధర్మాచరణ సూత్రమునెడ నిర్దుష్టమైన దృఢదీక్షయే బౌద్ధమత రహస్యబలమైయుండఁగా, జీవితతాత్త్విక పరమార్థలక్ష్యము నది గుర్తింపని కారణమున నది విఫలమై పోయెను.

౮-భారతీయవిజ్ఞానము - బౌద్ధమతప్రభావము.

బౌద్ధమతము భారతీయసంస్కృతిపై నొక శాశ్వతమైన ముద్రను లిఖించి పోయినది. దానిప్రభావము సర్వరంగములందును గోచరించును. బౌద్ధధర్మములో నుత్తమభాగమును హిందూమతము జీర్ణించుకొన్నది. జీవితము నందొక నూత్న గౌరవము, జంతుసంతానమందు దయ, బాధ్యతగల ప్రవర్తనము, పరజీవిత లక్ష్యసాధనమునందు తాపాము ప్రజ్వలితములయ్యెను. బ్రాహ్మణమత తత్త్వములు, బౌద్ధమతప్రభావముచే మానవకోటి క్షేమమునకు, హేతువునకు విరుద్ధములుగానున్న కొన్ని భావముల నుద్ఘాటించుట మానుకొనెను. ౧. బౌద్ధ

౧. శంకరుడను నొకనిచే రచితమైన “ఆచారషయూఖి” మనుగ్రంథమున నీదిగువ చెప్పబడిన పంచదోషములు నిషేధింపబడిన (౧) అగ్నిహోమములు (౨) యజ్ఞములందు గోవధ (౩) శరీరకార్యముతోఁ గూడిన జపతపాదులు (౪) పితృదేవతా యజ్ఞ సంతర్పణములలో మాంసభోజనము (౫) సోదరునిమరణానంతర మాతనిభార్యను వివాహమాడుట. “అగ్నిహోత్రీమ్ గవాలంభమ్, సద్యాభిష్ఠ ఫలపైత్థికమ్, జేవరేణగుతోత్పత్తిః కలౌ పంచావివర్జయేత్. చూడు నిర్ణయసింధువు ౩౭. అగ్నిహోత్రీమునకుబడులు అశ్వాలంభమని పాతాంతరము.

మతములోని సద్భావములు మహాభారతమునందుఁ బ్రతి
 ధ్వనించెను. “యుద్ధములో జయించుటవలన ద్వేష మతిశయిం
 చును. ద్వేషమువలన ద్వేషము నశింపదు.” ౨. బౌద్ధమతా
 నంతరము, ప్రపంచమునుగూర్చి భారతీయవిజ్ఞానమున కుత్సా
 హము కలిగియుండుట దుస్సాధ్యముగాఁ గన్పట్టెను. నాటి
 వఱకు మానవులకు సంతృప్తినిొసఁగిన ప్రమాణములు సమ
 ర్థించుట కష్టమయ్యెను. మానవజీవితము దోషకలుషితము.
 ముక్తియే కలుషాపహరమైనది. అర్వాచీన తత్త్వములన్నియు
 దీని నంగీకరించినవి. జన్మము. ప్రవృత్తియు దోషములని న్యాయ
 యశాస్త్ర మంగీకరించినది. ౧. పుణ్యపాపములు రెండును
 బుద్ధుని హేతువులు కావున వాంఛితములు కావు. మన మిహ
 లోకమునఁ దిరిగి జన్మించి, పుణ్యమనుభవించుటో, పాపము
 నకు శిక్ష ననుభవించుటో జరుగును. జన్మించుట మరణించుట
 కొఱకే, జన్మరాహిత్యమే సుఖము, బుద్ధుని కాలమునుండి,
 భారతీయవిజ్ఞాన చరిత్రములో నాత్మ ప్రకృతిని ప్రతిఘటించు
 తత్త్వము వృద్ధిపొందెను. బుద్ధుని యనంతరమువచ్చిన వైజ్ఞా
 నికులందఱు వైరాగ్యచ్ఛాయలందు జీవించిరి. కాషాయాంబర
 ధారణమే జీవితచరమ దశాలక్షణము, కామదోష మతిశయో
 క్తిగా వర్ణింపఁబడెను. ౨. ప్రపంచము తృష్ణాబద్ధమైనది. ౩.
 జీవితముయొక్క అస్థిరత్వము, ప్రపంచముయొక్క అనిత్యత్వము

౨. ఉద్యోగపర్వము. ౭౧. ౧౬. ౬౩

౧. న్యాయసూత్రములు. ౧౨. ౨; ౪. ౧౧.

౨. జన్మదుఃఖమ్ జరాదుఃఖమ్ జాయాదుఃఖమ్ పునః పునః ఆకాషాః
 ఘరమందుఃఖమ్, నిరాకాః పరమందుఃఖమ్. ౩. ఆశయాబద్ధతేలోకే.

బుద్ధుని యుపదేశములు. ఈ భావములను భారతీయ విజ్ఞానము గుర్తింపక తప్పనిసరియైనది. కొన్ని బుద్ధునికిఁ గలిగిన అపార్థములు, కొన్ని యాతని మహోజ్వలభావములు సర్వాచీన విజ్ఞాన ప్రవాహగమనమును మార్పఁగలిగినవి. ప్రపంచములో నుత్తమ వస్తువులు తిరిగి జన్మించుటకు ముందు నశింపవలసి యున్నట్లుగ నే, పరిశుద్ధబ్రాహ్మణ మతరూపమునఁ దిరిగి జన్మించుటకు ముందు బౌద్ధమతము మరణింపవలసివచ్చినది. పూర్వ సంప్రదాయములను విసర్జింపని భారతీయులలో నేడును బుద్ధుఁడు జీవించియే యున్నాఁడు. బుద్ధునిప్రభావ మన్నిరంగములందు నవ్యాహతముగా నిలిచియున్నది. సర్వజనులచే దేవుఁడుగాఁ బూజింపఁబడుచు, పౌరాణిక ప్రపంచమున నాతఁడు త్కృష్టస్థానము నాక్రమించినాఁడు. నవనాగరికతా వాతోపహతమై పౌరాణిక సంప్రదాయము నశింపకుండ సజీవమై యుండునంత కాలము, హిందువు లర్చించు దేవతలలో నొకఁడై బుద్ధుఁడు భారతదేశమునఁ బ్రకాశింపఁగలఁడు. బుద్ధుని జీవిత సందేశములు సర్వమానవ సమాజముచే గౌరవింపఁబడి దుఃఖోపహతుల కుపశాంతి నొసఁగి, నిర్మలినాత్ముల కాహ్లాదజనకమై, జనసామాన్యమున కుత్సాహప్రదమై విలసిల్లును.

పరిశీలిత గ్రంథములు.

౧. సద్ధర్మపుండరీకమ్. యన్. బి. ఇ. ౨౧.

౨. బౌద్ధమహాయాన గ్రంథములు, యన్. బి. ఇ. ౧.

౩. సుజాకి; మహాయాన బౌద్ధమతము.

౪. సుజాకి; ది అవేకెనింగ్ ఆఫ్ ఫెయిత్.

౫. కుమారస్వామి; బుద్ధుఁడు; బుద్ధోపదేశము.



మదను ఫౌండేషన్ పుస్తకాల పరిశీలనాపట్రిక

పుస్తకం పంఖ్య	TPLA128B134
పుస్తకం పేరు	భారతీయ తత్వశాస్త్రము 02
తారీఖు	30/10/24
ముందు అట్ట	no
వెనుక అట్ట	no
మొత్తం పేజీలు	577
పెద్ద సైజు పేజీలు	no
భాగ పేజీలు	భాగ
లేవ పేజీలు	no
తయారు చేసినది	Triveni
పేజీలు విడదీసినది	Triveni
స్కాన్ చేసినది	30/10/24
పరీక్ష చేసినది	RAMYA
పేజీలు పరిచూసినది	
లైండింగు చేసినది	
ప్యాకింగు చేసినది	
పరిస్థితి	good